

پاکستان کا معمار اول

۲۲ مئی ۱۹۷۵ء

جب پاکستان کی پہلی اینٹ رکھی گئی !

۲۲ مئی ۱۹۷۵ء کے شام کو ایک اجتماع سے برہنہ خطاب

برادران عزیز! سلام و رحمت!

مدینہ میں قیام نظام خداوندی کے بعد مسلمانوں کو ان کی پہلی حالت کی یاد اس طرح کرائی گئی تھی کہ۔ رَاذِکُورَا
اِذَا شِئُوْا ذٰلِیْلٌ تم اپنی اس حالت کو یاد کرو جب تم تعداد میں بہت کم تھے۔ مُسْتَضْعَفُوْنَ فِی الْاَیْمٰنِ اور
اتنے کمزور و ناتوان کہ مخالفین تمہیں کسی خاطر میں نہ لاتے تھے۔ نَحَاوُنَ اَنْ یَّخْطَفَکُمُ النَّاسُ نامساعدت
حالات کی وجہ سے تمہیں ہر وقت دھڑکا لگا رہتا تھا کہ دشمن کہیں تمہیں ایک کر نہ لے جائیں۔ فَاَوْمِکُوْا
ضعف و ناتوانی بے کسی و بے چارگی اور خوف و ہراس کے اس لمرزہ انگیز عالم کے بعد خدا نے تمہیں ایک محفوظ
مقام پر پناہ دی وَاٰیْدَکُمْ بِنَضْرِبٍ اور اپنی تائید و نصرت سے تمہارے لئے قوت کا سامان پیدا کر دیا۔ وَرَزَقْکُمْ
فِیْنِ الطِّیْبٰتِ اور نہایت فراوانی سے تمہیں خوشگوار رزق عطا کیا۔ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ دیکھو تاکہ زندگی کے ان
مقاصد کے حصول کے لئے جو تمہارا منتہا ہے نگاہ تھما، تمہاری کوششیں بھرپور نتائج پیدا کر سکیں۔

بعینہ پہی (بلکہ اس سے بھی بدتر) ہو چکی تھی۔ ان کی سلطنت

اس وقت کوئی آفت ایسی برپا نہیں ہوئی جس کے متعلق یہ نہ کہا گیا ہو کہ اسے مسلمانوں نے برپا کیا ہے۔

خواہ وہ کسی رام دین یا ماتا دین ہی نے کیوں ذریعہ کی ہو کوئی بلا آسمان سے نہیں آتی جس نے سب سے

پہلے مسلمان کا گھر نہ تھا کہ ہو۔ کوئی کائناتوں والا درخت اس زمانے میں نہیں اگا جس کی نسبت یہ نہ کہا گیا ہو کہ

اے مسلمانوں نے بڑا ہے کوئی آتشیں گولا نہیں اٹھا جس کے متعلق یہ نہ مشہور کیا گیا ہو کہ اے مسلمانوں

نے اٹھایا۔

قرآن کریم نے بنی اسرائیل کے اس قسم کے حالات کا ذکر کرنے کے بعد کہا تھا کہ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ

اَسْتَضْعِفُوْا نِیَّ الْاَمْرِ حِیْنَ ہم نے چاہا کہ اس قوم کو جسے اس بُری طرح سے کچلا گیا تھا، اپنے احسانات سے نوازیں۔

وَجَعَلَهُمْ أُمَّةً انہیں ذلت و پستی کے گڑھوں سے نکال کر اقوامِ عالم کی امامت

کے منصب پر سرفراز کر دیں۔ وَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ وَتَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ

انہیں فرعون کی مملکت کے ایک حصہ کا مالک بنا کر ملک میں اقتدار و حکومت عطا کر دیں۔ اس مقصد کے لئے

ان میں صاحبِ ضربِ کلیم حضرت موسیٰ کو پیدا کیا گیا۔

نبوت کا سلسلہ نبی اکرم کی ذاتِ گرامی کے ساتھ ختم ہو گیا۔ اس لئے اب اس قسم کے عظیم انقلاب کے

نئے حضرات انبیاء کرام کی بعثت نہیں ہو سکتی۔ اب ان مخیر العقول تغیرات نے اُن انسانوں کے ہاتھوں رونما

ہونا تھا جب خدا کے نازل کردہ ضابطہ قوانین (قرآن کریم) سے بصیرت حاصل کر کے قوم کی راہ نمائی صحیح منزل کی طرف

کریں۔ اس مقصد کے لئے اُن یاس انجیز اور مرگ آفریں حالات میں جن کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا ہے، ہندی مسلمانوں کو حیاتِ نو عطا کرنے کے لئے ایک بطلِ جلیل پیدا ہوا جو دنیا میں سرسید کے نام سے متعارف ہوا۔

سرسید کی نمود | سرسید کوئی ”نامور من اللہ“ نہیں تھا، نہ ہی اس نے اس قسم کا کوئی دعوے کیا۔ وہ عام انسانوں کی طرح پیدا ہوا۔ عام انسانوں کی زندگی جیسا لیکن کام وہ کر گیا جس نے ایک دنیا کو درپردہ حیرت میں ڈال دیا۔ جب مولانا خاکی نے سرسید کے سوانح حیات مرتب کرنے کا ارادہ کیا، تو سرسید سے اس کی زندگی کے متعلق پوچھا۔ اس کے جواب میں سرسید نے جو کچھ کہلا وہ اس کے بلند کردار کی زندہ شہادت ہے۔ اس نے کہا۔

میری لائف میں اس کے سوا کہ ترکین میں خوب کٹیڈیاں کھیلے، کنکڑے اڑائے، کبوتر پالے، نانج مچرے دیکھے اور بڑے ہو کر نیچر می کا فر اور بے دین کہلائے اور دکھا ہی کیا ہے۔

یاد رکھیے! میر بات اس وقت کہی گئی تھی جب سرسید کی عظمت کا شہرہ ساری دنیا میں پھیل چکا تھا اور ان کے ہاتھوں کا لگایا ہوا پودا، جھولیاں بھر بھر کر پھل دے رہا تھا۔ اس وقت ایسا اعتراف وہی عظیم انسان کر سکتا ہے جسے مبداءِ فطرت نے خلوص و دیانت کی نعمت سے نوازا اور انتہائی کشادہ نگہی اور فراخ حوصلگی کی دولت سے سرفراز کیا ہو۔ یہ کسی مصنوعی لیڈر کے بس کی بات نہیں ہو سکتی۔ مصنوعی لیڈر تو اپنے آپ کو پیدائشی ولی کہا کرتے ہیں۔

برادرانِ عزیز! اس وقت میرے پیشِ نظر نہ سرسید کے سیاسی کارنامے ہیں نہ مذہبی اصلاحات نہ اس کی معاشرتی خدمات ہیں نہ ادبی تعمیرات۔ میں اس وقت صرف یہ بتانا چاہتا ہوں کہ سرسید نے ان تاریکیوں میں گھری ہوئی قوم کے مستقبل کے متعلق کیا سوچا اور اسے کس طرح ایک زندہ جاوید عملی پیکر عطا کیا۔ سب سے پہلے اس نے دیکھا کہ مسلمانوں کے خلاف ”بغاوت“ کا الزام لگا کر انہیں ہر قسم کے ظلم و استبداد اور جو روتشدد کا تختہ مشق بنایا جا رہا ہے۔ اس کے لئے اُس نے اپنا مشہور رسالہ ”اسبابِ بغاوتِ ہند“ لکھ کر ہندوستان اور انگلستان کے سیاسی حلقوں میں تہلکہ مچا دیا۔ ۱۸۵۷ء کے ہیبت ناک ماحول میں یہ جرأتِ زندان

اسبابِ بغاوتِ ہند | کتنے مہیب خطرات کو دعوت دینے کے مترادف تھی، اس کا اندازہ گورنمنٹ آف انڈیا کے فارن سیکرٹری (مسٹر بیڈن) کے ان الفاظ سے لگائیے جو اس کے سینے کے جوشِ غیظ و خضب کے غماز ہیں۔ اس نے کہا تھا کہ

اس شخص نے نہایت بدینانہ مضمون لکھا ہے۔ اس سے حسبِ ضابطہ فوراً باز پرس کی جائے اور اگر کوئی

معقول جواب نہ دے سکے تو سخت سزا دی جائے۔

اور یہ بات شاید آپ کو معلوم نہ ہو کہ سرسید اس وقت حکومت کی ملازمت میں تھا۔ ملازم حکومت اور حکومت بھی "قدر" کے زمانے کی۔ لیکن اس کی جرأت، بیباک اپنا کام کر گئی۔ چنانچہ انگلستان کے مشہور اخبار "ہوم نیوز" نے اس رسالہ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا کہ

سرسید نے انتہائی دلیری سے اپنی رائے کا اظہار کیا ہے اور یہ بات محتاجِ بیان نہیں کہ اس کی اس جرأت مندانہ رائے نے حکمران طبقہ کو بے ہمتا کر دیا ہے۔

۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی سے بہت پہلے پنجاب اور سرحد میں، سید احمد بریلوی (علیہ الرحمۃ) کے زیرِ قیادت جہاد کی ایک تحریک سرگرم عمل تھی جو عوام میں "دہا بلی تحریک" کے نام سے مشہور تھی۔ "قدر" کے بعد انگریز اور ہندو کو بہانہ ہاتھ آگیا۔ جو مسلمان ان کی نگاہوں میں کھٹکتا اس کے متعلق کہہ دیتے کہ وہ دہا بلی ہے اور اس کے بعد اسے حوالہ دار و کین کر دیتے۔ چنانچہ کسی بڑے شہر اور قریہ میں کوئی ایسا درخت نہیں تھا جس پر ان "دہا بیوں" کی لاشیں ٹپتی اور لٹکتی دکھائی نہ دیتی ہوں۔ بے گناہ لوگوں کے اس خونِ ناحق سے سرسید کا خون کھول گیا۔ کافی سوچ، بچار کے بعد وہ اس نتیجہ پر پہنچا کہ اس آگ کو ٹھنڈا کرنے کے لئے اس کے سوا کوئی تدبیر نہیں کہ اس میں خود کو داجائے۔ چنانچہ اس نے ہندوستان میں ہی نہیں بلکہ انگلستان کے پارلیمنٹ کے ایوان تک میں اپنا یہ نعرہ پہنچا دیا کہ اگر دہا بلی ہونا کوئی جرم ہے تو سن رکھو کہ سب سے بڑا دہا بلی میں ہوں۔

جب سرسید کے ان جرأت مندانہ اقدامات سے مسلمانوں کے اس طرح بے محابا قتل و فارت گری کا سیلاب تھم گیا تو اسے اُن کے مستقبل کی فکر لاحق ہوئی۔ وہ ان کی غصیب شدہ جائدادیں اور لٹی ہوئی دولتیں انہیں واپس نہیں دلانا چاہتا تھا۔ وہ انہیں ان کی عظمتِ رفتہ کا مالک بنانا چاہتا تھا۔ اُس نے یہ معلوم کرنے کیلئے کہ قوموں کی نشاۃ ثانیہ کا راز کیا ہے، اپنے اوپر دن کا چین اور راتوں کی نیند حرام کر لی، تاکہ یہ حقیقت بے نقاب ہو کہ اس کے سامنے آگئی کہ یہ

جہانِ تازہ کی افکارِ تازہ سے ہے نمود

کہ سنگِ دُشت سے ہوتے نہیں جہاں پیدا

اس نے اس حقیقت کو پالیا کہ قوم کی حیاتِ تازہ کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ
کار نہیں کہ اس میں ایسے انسان پیدا کئے جائیں جو ان فرسودہ راستوں کو چھوڑ کر

حیاتِ تازہ کی تدبیر

جہاں سے قوم کے جنازے قبرستانوں تک پہنچے تھے، اپنی جدتِ فکر اور ندرتِ عمل سے نئی راہیں تراشیں جو کاروانِ ملت کو ان کی منزلِ مقصود تک لے جائیں۔ وہ قوم میں انسان پیدا کرنا چاہتا تھا۔ دیکھئے وہ اس حقیقت کو کیسے درخشاں الفاظ میں بیان کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے۔

میں جب آسمان کی طرف رات کو دیکھتا ہوں تو اس کے اس حصے کی جو نیلا نیلا اور ڈرونا سا دکھائی دیتا ہے کچھ بھی پرادہ نہیں کرتا۔ بلکہ ان ستاروں کو دیکھنا چاہتا ہوں جو اس میں چمکتے ہیں اور معشوقانہ انداز سے ہمیں اپنی طرف کھینچتے ہیں۔

کیا تم اپنی قوم میں اس قسم کے لوگ پیدا کئے بغیر جو ستاروں کی طرح چمکتے ہوں اپنی قوم کو معزز اور دوسری قوم کی نگاہوں میں باعزت بنا سکتے ہو؟

انسان سازی کی اس مہم کو شروع کرنے سے پہلے، اس نے ایک طرف اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لیا کہ جو قوم اپنے زمانے کی علمی سطح تک نہیں پہنچتی وہ کبھی اقوامِ عالم کی صف میں کھڑے ہونے کے قابل نہیں ہو سکتی۔ دوسری طرف اُس نے دیکھا کہ (کم از کم) ہندوستان میں آنے والی حکومت جسمانی قوت سے کہیں زیادہ ذہنی صلاحیت کے بل بوتے پر قائم ہوگی۔ بغاوتِ ہند کے ایک ہی سال بعد (یعنی ۱۹۵۵ء میں) کلکتہ بمبئی اور مدراس میں جدید علوم کی یونیورسٹیاں قائم ہو گئی تھیں جن میں ہندو جو جو درجہ داخل ہو رہے تھے لیکن

ہندو کی مسابقت | مسلمانوں کے علماء کرام نے فتویٰ دے رکھا تھا کہ انگریزی پڑھنا حرام ہے اس لئے مسلمان اسے شجرِ ممنوعہ سمجھ رہا تھا۔ نتیجہ یہ کہ بیس سال میں صرف بیس مسلمان گریجوایش ہو سکے۔ ان یونیورسٹیوں سے نکلے ہوئے غیر مسلم، حکومت کی مشینری میں ذخیل کار ہوتے جا رہے تھے اور مسلمانوں نے اپنے آپ پر اس کے دروازے بند کر رکھے تھے۔ سرسید نے اس صورتِ حال کا گہری نظر سے جائزہ لیا اور ۱۸۶۳ء میں جب کہ وہ غازی پور میں تعینات تھے، سائنٹیفک سوسائٹی کی بنیاد رکھ دی جس کا اولین مقصد یہ تھا کہ عصرِ حاضر کے علوم سے متعلق جو کتابیں انگریزی زبان میں شائع ہوں ان کا اردو میں ترجمہ کیا جائے تاکہ مسلمان **سائنٹیفک سوسائٹی** | ان علوم سے واقفیت حاصل کریں اور اس کے بعد ان کے دل میں خود ان علوم کی تحصیل کا شوق بیدار ہو۔

اس کے بعد سرسید نے دوسرا قدم اٹھایا اور غازی پور میں جدید خطوط پر ایک مقامی مدرسے کی داغ بیل ڈالی۔ سرسید کے دل میں علم کی عظمت کا احساس کس قدر شدید تھا، اس کا اندازہ اس دُعا سے لگایا جاسکتا ہے جو

اس مدرسے کا سنگ بنیاد رکھتے وقت ان کے لبوں پر ان الفاظ میں آگئی تھی۔ انہوں نے انتہائی رقتِ قلب کے ساتھ کہا۔

سر سید کی دعا اے خدا! ہم میں روز بروز علم کی کمی اور جہالت کی تاریکی کی ترقی ہوتی جاتی تھی۔ تو نے ہمارے دلوں کو پھیرا کہ ہم علم کی روشنی پھیلانے پر مستعد ہوئے۔ بے شک سب کے دل تیری انگلیوں میں ہیں جس طرف تو چاہتا ہے پھیر دیتا ہے ہم سب تیرا شکر ادا کرتے ہیں کہ تو نے ہمارے دلوں کو ایسے کاموں کی طرف پھیرا جو نہ صرف ہمارے ہی لئے مفید ہیں بلکہ ہمارے بعد جو بہت سی نسلیں آنے والی ہیں ان کے لئے بھی ایک روشنی ہے۔۔۔۔۔ اے خدا! تو خوب جانتا ہے کہ یہ مدرسہ جس کا پتھر آج ہم نے تیرے نام پر رکھا ہے، تیری مخلوق کے فائدے کے لئے رکھا ہے تو اپنے فضل سے اپنے نام پر اسے قبول فرما اور جیسا کہ تو نے خوبی سے اس کا آغاز کیا ہے، اسی طرح بخیر اس کا انجام کر۔ **اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ**۔

جب سر سید فازی پور سے تبدیل ہو کر علی گڑھ آئے تو سائٹیفک سوسائٹی بھی ان کے ساتھ علی گڑھ منتقل ہو گئی یہاں پہنچ کر انہوں نے سوسائٹی کا اخبار۔ علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ۔ جاری کیا اور اس طرح علوم جدیدہ کی اہمیت اور افادیت کا چرچا دور دور تک ہونے لگا۔

لیکن یہ کوشش کچھ ابتدائی اور مقامی سی تھی۔ مسلمانوں کے اجتماعی مستقبل کے متعلق سر سید جو کچھ سوچ رہا تھا، اس کا عملی پروگرام ہنوز اس کے ضمیر کی گہرائیوں میں پہلو بدل رہا تھا۔ وہ مسلمانوں کی تعلیم کو ایک (عالمگیر نہیں تو کم از کم) ملک گیر حیثیت دینا چاہتا تھا۔ لیکن سر سید تو ایک عملی انسان تھا وہ اپنے ہر نظریے کے لئے ذاتی معلومات اور تجربہ حاصل کرنا ضروری سمجھتا تھا۔ عصر حاضر کی تعلیم کا مرکز اور سرچشمہ اس زمانے میں یورپ ہی تھا۔ اس لئے انہوں نے فیصلہ کیا کہ وہ یورپ جا کر اپنی آنکھوں سے دیکھیں کہ اس تعلیم کا نہج اور طریق کیا ہے؟ اس زمانے میں یورپ کا سفر کوئی آسان بات نہیں تھا۔ سب سے بڑا مسئلہ اخراجات کا تھا۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے اپنا کتب خانہ بیچا، کوٹھی رہن رکھی اور سفر کی تیاری کی۔ مولانا حالی کا بیان ہے کہ جب ہم لوگ ان صعوباتِ سفر اور مالی مشکلات کا ذکر کرتے تو وہ کہتے کہ سب بجا اور درست ہے، لیکن ”میرا مقصد پورا نہیں ہو سکتا جب تک میں بذاتِ خود اصول و طرزِ تعلیم سے واقفیت نہ حاصل کر لوں۔“ چنانچہ وہ اپنے دونوں بیٹوں سمیت اپریل ۱۸۶۹ء میں یورپ کی طرف روانہ ہو گئے۔ اس سفر میں انہوں نے جو کچھ دیکھا، کس نگاہ سے دیکھا، اس کے متعلق وہ خود لکھتے ہیں۔

یورپ کا سفر

میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ جب میں نے کوئی عمدہ چیز دیکھی، جب کبھی عالموں اور مہذب لوگوں کو دیکھا، جب کبھی علمی مجلس دیکھی، جہاں کہیں عمدہ مکانات دیکھے، جب کبھی عمدہ بھول دیکھے، جب کبھی کھیل کو ہمیشہ آرام کے جلسے دیکھے، یہاں تک کہ جب کوئی خوبصورت شخص دیکھا تو مجھ کو ہمیشہ اپنا وطن اور اپنی قوم یاد آئی اور نہایت رنج ہوا کہ ہماری قوم اسی کیوں نہیں۔ جہاں تک ہو سکا ہر موقع پر میں نے مسلمانوں کی ترقی کی تدبیروں پر غور کیا۔

سب سے اقل یہی تدبیر سوچی کہ قوم کے لئے قوم ہی کے ہاتھوں سے ایک مدرسہ العلوم (کالج) قائم کیا جائے۔

واپسی | سرسید سفرِ یورپ کے اس ماحصل کو اپنے قلب و نگاہ کے دامن میں سمیٹ کر، اکتوبر ۱۸۷۸ء میں واپس ہندوستان پہنچا۔ یہاں پہنچنے پر اس نے ایک کمیٹی بنائی جس کا نام تھا خواستگارِ ترقی تعلیم مسلمان، جس کا فریضہ یہ تھا کہ وہ تحقیق کرے کہ مسلمان تعلیم میں پیچھے کیوں ہیں۔

تعلیم کے متعلق گفتگو کرتے وقت کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کا تعلق انسان کے ذہن سے ہے اور اس کی مشکلات انتظامی سی لیکن سرسید کے نزدیک اس مسئلہ کی نوعیت اس سے بالکل مختلف تھی اس کے لئے یہ مسئلہ اس کی زندگی کا جزو اور ایمان کا تقاضا بن چکا تھا جس کا تعلق ذہن کے علاوہ انسان کے نازک ترین جذبات سے بھی ہوتا ہے۔ اس باب میں سرسید کے جذبات کی شدت کا کیا عالم تھا، اس کا اندازہ آپ اس واقعہ سے لگائیے جسے سرسید کے قریب ترین رفیق، نواب عمن الملک نے بیان کیا ہے۔

نالہ نیم شبی | خواستگارِ ترقی تعلیم کی کمیٹی کے پہلے اجلاس میں شرکت کی غرض سے نواب عمن الملک جلسہ کے انعقاد کی تاریخ سے ایک دن پہلے پہنچ گئے اور سرسید کے ہاں ہی قیام کیا۔ وہ کہتے ہیں۔

رات کو سرسید نے میرا پلنگ بھی اپنے کمرے میں بچھوایا تھا گیا رہ بجے تک مسلمانوں کی تعلیم کے متعلق باتیں ہوتی رہیں۔ اس کے بعد میری آنکھ لگ گئی۔ دو بجے کے قریب میری آنکھ کھل گئی تو میں نے سرسید کو اپنے پلنگ پر نہ پایا میں انہیں دیکھنے کے لئے کمرے سے باہر نکلا۔ دیکھا کہ وہ کمرے میں ٹہل رہے ہیں اور ناز و قطار روتے جاتے ہیں۔ میں نے گہرا رپوچھا کہ کیا خدا خواستہ کہیں سے کوئی افسوسناک خبر آئی ہے؟ یہ سن کر اور زیادہ رونے لگے اور کہا کہ اس سے زیادہ اور کیا مصیبت ہو سکتی ہے کہ مسلمان بگڑ گئے اور بگڑتے جا رہے ہیں اور کوئی صورت ان کی بھلائی کی نظر نہیں آتی۔ میری ساری رات اس اُدھیر مَن میں گزر گئی

ہے کہ دیکھئے کل جلسہ کا انجام کیا ہوتا ہے اور کسی کے کان پر جوں چلتی ہے یا نہیں۔

نواب محسن الملک کہتے ہیں کہ سرسید کی یہ حالت دیکھ کر جو کیفیت میرے دل پر گزری اس کو بیان نہیں

کر سکتا اور جو عظمت اس شخص کی اس دن سے میرے دل میں بیٹھی ہوئی ہے اس کو میں ہی جانتا ہوں۔

فکر و نظر کا وہ عالم کہ اصول و طریقِ تعلیم سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے قرض اٹھا کر یورپ کا سفر اختیار کرتے ہیں اور سونو گداز کی یہ کیفیت کہ اس غم میں راتیں رو کر گزار دیتے ہیں کہ مسلمان بگڑتے جا رہے ہیں اور ان کے سنبھلنے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

اس کمیٹی نے ابتدائی تحقیق کے سلسلے میں بڑا کام کیا۔ بڑے بڑے اہل الرائے حضرات سے مشورے کئے، سارے ملک سے تجاویز مانگیں، اشتہارات شائع کئے مضامین لکھوائے، جلسے کئے، چندہ جمع کیا، پوٹریں مرتب کیں، اور اس ملک گیر مہم کے بعد وہ اس نتیجہ پر پہنچا کہ علی گڑھ کو جدید تعلیم کا مرکز قرار دے کر کام کی ابتداء کر دی جائے خواہ وہ کتنے ہی چھوٹے پیمانے پر کیوں نہ ہو۔ چنانچہ طے پایا کہ سب سے پہلے ایک ماتحت مدرسہ کا اجراء کر کے اہل ملک کو نمونہ دکھایا جائے کہ ہمارے پیش نظر مقصد کیا ہے۔ چنانچہ اللہ کا نام لے کر ۲۴ مئی ۱۸۵۷ء کو اس مدرسہ کی بنیاد رکھ دی گئی۔ یہ ایک مدرسہ کی بنیاد نہیں تھی بلکہ جیسا کہ میں آگے چل کر عرض کروں گا، یہ درحقیقت پاکستان کی پہلی اینٹ تھی۔ اس کے بعد سرسید نے محسوس کیا کہ اب ملازمت میں رہتے ہوئے کام کرنے سے بات نہیں بنے گی۔ اب مجھے سارا وقت اس تحریک کے لئے وقف کر دینا چاہیئے چنانچہ انہوں نے ۱۸۵۷ء میں پنشن لے کر علی گڑھ کو مستقل طور پر اپنا مسکن بنالیا۔

اس مقام پر اتنا اور عرض کر دینا ہے محل نہ ہو گا کہ سرسید کی بیوی کا انتقال ۱۸۶۱ء میں ہو گیا تھا جب سرسید کی عمر چالیس برس کی تھی۔ انہوں نے اس کے بعد شادی نہیں کی تاکہ گھر کے بھگیلوں سے آزاد رہ کر اپنی پوری زندگی اس مقصد کے لئے فارغ رکھی جائے مقصد سے عشق اسے کہتے ہیں۔

(۱۰)

سب سے پہلا مرحلہ اس درس گاہ کے لئے عمارت کا تعمیر کرنا تھا اور چونکہ اسکیم یہ تھی کہ اسے کالج اور پھر یونیورسٹی

تک لے جایا جائے گا، اس لئے عمارت کی اسکیم وسیع پیمانے پر تیار ہونی تھی۔ اس کے لئے کافی روپے کی ضرورت تھی جو پبلک کے چندے ہی سے ہتیا ہو سکتا تھا۔ اس کیلئے سرسید جھولی بغل میں ڈال کر چل نکلا اور ملک کے کونے کونے میں پہنچا۔ لوگوں سے ایک ایک پیسہ بھیک کے طور

چندہ کی مہم

پر مانگا۔ اس کے لئے وہ کوئی گوشہ چھوڑتے ہی نہیں تھے۔ پٹیا لے گئے تو معلوم ہوا کہ وزیرِ ریاست کے ہاں پوتا ہوا ہے۔ اس کی خوشی میں عام رسم کے مطابق چرائی کے پانچ روپے مانگنے کے لئے چلے گئے جس پر انہوں نے ایک معقول رقم نذر کر دی۔ ان کے ایک دوست دور دراز سفر سے علی گڑھ آئے۔ آپ سے ملنے گئے تو کہا کہ میں سید ہوں، امامِ ضامن کا روپیہ مانگنے آیا ہوں۔ ان سے انٹرنی لے کر بیٹھے۔ دوستوں کا حلقہ بڑا وسیع تھا۔ جہاں جاتے وہ دعوت کرتے۔ دعوت قبول کر لیتے، لیکن بعد میں کہہ دیتے کہ بابا! جو کچھ میری ضیافت میں خرچ کرنا ہے، مجھے نقد دے دو۔ اُن سے نقد لے لیتے اور روٹی اپنی گرہ سے کھا لیتے۔ اس زمانے کے لکھے ہوئے ایک آرٹیکل میں کہتے ہیں۔ ہمارا تواب یہ حال ہو گیا ہے کہ ہمارے دوست بھی اب ہم سے ملتے ہوئے ڈرتے ہیں کہ کچھ سوال نہ کر بیٹھیں۔ ہماری صورت ہی اب سوال ہو گئی ہے۔

ایک دن اپنے ایک قریبی دوست سے چندہ کا تقاضا کیا تو انہوں نے بدرجہ ہو کر کہا کہ صاحب! اب تو چندہ دیتے دیتے تھک گئے، سرسید نے کہا کہ ارے میاں! اب کوئی دن میں ہم مرجائیں گے، پھر کون تم سے چندہ مانگے گا۔ یہ الفاظ کچھ اس طور پر ادا کیے گئے کہ دونوں آبدیدہ ہو گئے اور چندہ فوراً دے دیا گیا۔ انہوں نے اپنی دوستی اور رشتہ داری کے تعلقات تک کو کالج کے لئے چندہ کے ساتھ مشروط کر دیا تھا۔ چنانچہ ایک بار اپنے بچپن کے ایک نہایت بگاڑھے دوست کو جو ذمی استطاعت تھے، لیکن کالج کے کچھ مرگرم معاون نہیں تھے، صاف کہلا بھیجا کہ مدرسہ کی مالی مدد کے بغیر ہماری دوستی قائم نہیں رہ سکتی۔

اور طریقوں سے روپیہ کی فراہمی | چندہ مانگنے کے علاوہ انہوں نے بے شمار اور طریقوں سے بھی روپیہ اکٹھا کیا۔ کبھی اپنے دوستوں کی کتابیں بیچ کر روپیہ پیدا کیا، کبھی علی گڑھ کی نمائش میں کتابوں کی دکان لگائی اور خود کتابیں بیچنے کے لئے دکان پر بیٹھے۔ کبھی اپنی تصویر کی کاپیاں فروخت کر کے پیسے جمع کئے اور ایک بار اس سلسلے میں وہ کچھ کیا جس کا ذکر تو ایک طرف، تصور تک سے ہر حساس انسان لرز اٹھتا ہے۔ بات یوں ہوئی کہ غریب طالب علموں کو وظائف دینے کے لئے روپے کی ضرورت پیش آئی جو کسی طریق سے فراہم نہ ہو سکا۔ سرسید نے مجبور ہو کر ایک تماشے کا اہتمام کیا۔ اس پر دوستوں نے منع کیا کہ ایسا نہ کیجئے، لوگ مطلقاً کریں گے، اخباروں میں ہنسی اڑائی جائے گی۔ سرسید نے کہا کہ اگر میں لوگوں کے کہنے کا خیال کرتا تو جو کچھ اب تک کیا ہے اس میں سے کچھ بھی نہ ہو سکتا۔ لوگوں کے کہنے کا کچھ بھی خیال نہ کر ڈنک یہ دیکھو کہ اس سے، درحقیقت قوم کو فائدہ پہنچے گا یا نہیں۔ چنانچہ تماشا دیکھنے کے لئے لوگ جمع ہو گئے تو سرسید خود اسٹیج پر کھڑے

ہو گئے اور انہوں نے ایک مؤثر تقریر کی اور کہا۔

کون ہے جو آج مجھ کو ایسٹج پر دیکھ کر حیران ہوتا ہوگا؟ وہی جن کے دل میں قوم کا درد نہیں، وہی جن کا دل جھوٹی شہنی اور جھوٹی مشینیت سے بھرا ہوا ہے۔ آہ اس دم پر جو شرمناک باتوں کو اپنی شہنی اور افتخار کا باعث سمجھے اور جو کام قوم اور انسان کی بھلائی کے لئے کئے جائیں، ان کو بے عزتی کے کام سمجھے۔ آہ اس قوم پر جو لوگوں کو دھوکا دینے کے لئے مکر و پندار کے کالے سوت سے بنے ہوئے تقدیس کے برقعے کو اپنے منہ پر ڈالے ہوئے ہو مگر یہ صورتی اور دل کی برائی کا کوئی علاج نہ سوچے۔ آہ اس پر جو اپنی قوم کو نکبت و ذلت کے سمندر میں ڈوبتا ہوا دیکھے اور خود کنارے پر بیٹھا ہنستا رہے۔ اپنے گھر میں کھلے خزانے ایسی بے شرمی اور بے حیائی کے کام کریں جن سے بے شرمی اور بے حیائی بھی شرم جائے، لیکن قوم کی بھلائی کے کام کو شرم اور نفرت کا کام سمجھے۔

کہتے ہیں سامعین میں سے کسی منخلے نے کہا کہ آپ ایسٹج پر خود غزل گاکر سنائیں تو ہم چندہ دیں گے۔ اس پر سرسید نے گاکر غزل سنائی اور چندہ وصول کر لیا۔

خود فرمائیے! ایک ستر اسی سال کا بوڑھا، عالمگیر شہرت کا مالک، بھاری بھر کم انسان اور ایسٹج پر غزل گارہا ہے۔ کاسے کے لئے؟ تاکہ مدرسے کے غریب طالب علموں کے وظیفے کا انتظام ہو جائے۔

خدا رحمت کند اس عاشقان پاک طینت را۔

چندہ جمع ہوا۔ مدرسہ دیکم جنوری ۱۸۸۷ء کو کالج میں تبدیل ہو گیا۔ کالج کی عمارات تعمیر ہو گئیں، ایسی عمارات کہ انہیں دیکھ کر ایک ایرانی سیاح بے اختیار پکار اٹھا۔

واللہ معجزہ می نماید۔ کاریکہ از سلطنت بر نیاید، چگونہ از یک فرد رعیت سر انجام شد۔

سرسید اس لٹی پٹی قوم کی باز آفرینی کے لئے یہ کچھ کر رہا تھا اور ہمارے علمائے کرام اس کے

کفر کے فتوے | سچے کفر کا ڈنڈا لئے پھر رہے تھے۔ جب سرسید نے مدرسہ کی بنیاد رکھی، تو ایک مولوی صاحب نے فتوے صادر کر دیا کہ۔

جو لوگ مدرسہ العلوم قائم کرنا چاہتے ہیں وہ درحقیقت مسلمان نہیں۔

جب سرسید کی کوششیں کچھ اور آگے بڑھیں تو دہلی سے ایک مفتی صاحب (مولوی کریم اللہ) اٹھے اور انہوں نے فتوے دے دیا کہ۔

ایسے ناپاک کا نام مدرسہ رکھنا اور عملِ تعلیم و تحصیل سمجھنا، آدمیت سے نکلنا ہے اور زمرہ حیوانیت میں داخل ہونا ہے۔ بالکل عاقل بلکہ صرف کرنا مال کا ایسے عمل میں موجبِ کُندہ ہونا جہنم اور ایسے بے عمل میں مباحی ہونا ہیما اور مطلب بننا لازم۔ الحاصل یہ عداوت ایسے غارتی ایمان اور مال کی اور لشد سمجھنا اپنے مال کا خیالِ خام ہے۔ نے نے نیلوں سمجھ کر اپنے ہاتھ سے جہنم میں مکان تعمیر کرنا ہے۔

فرنگی محل (لکھنؤ) کے مولوی عبدالحی صاحب آگے بڑھے اور فرمایا کہ

یہ شخص مخربِ دین اور ابلیسِ لعین کے دوسرے سے صورتِ اسلام میں تخریبِ دین محمدی کی فکریں ہے جب یہاں کے فتاویٰ سے جی نہ بھرا تو دوڑے دوڑے مکہ معظمہ پہنچے اور وہاں سے مفتیانِ مذاہبِ اربعہ کا فتوے حاصل کیا جس

حرمین سے فتوے منگائے گئے

میں لکھا تھا۔

یہ شخص ضال اور مضل ہے بلکہ ابلیسِ لعین کا خلیفہ ہے۔ اس کا فتوہ یہود و نصاریٰ کے فتنے سے بھی بڑھ کر ہے۔ خدا اس کو سمجھے۔

اس سے بھی آگے بڑھے تو مدینہ منورہ پہنچے اور وہاں سے یہ فتویٰ حاصل کیا کہ یہ شخص یا تو محمد ہے یا شرع سے کفر کی جانب مائل ہو گیا ہے۔ پس اگر اس شخص نے گرفتاری سے قبل توبہ کر لی اور ان گراہیوں سے رجوع کر لیا تو قتلِ ذکیا جائے، ورنہ اس کا قتل واجب ہے دین کی حفاظت کے لئے۔ اگر اس کا مدرسہ بن جائے تو اس کا منہدم کر دینا واجب ہے۔

سر سید ملک کے گوشے گوشے میں جھولی بغل میں ڈالے اُمتِ مرحومہ کے تحفظ کے لئے بھیک مانگتا پھرتا اور ہمارے یہ حامیانِ دینِ متین اور علمبردارانِ شرعِ مبین اس کے پیچھے فتادی کا پلندہ لئے پھرتے تھے جہاں اس کا لیکچر ہوتا، شہد مچا دیا جاتا۔ لوگوں کو مشتعل کر کے فساد کرا دیا جاتا۔ چندہ دینے والوں کو گھیر گھیر کر روک دیا جاتا۔ عوام کو اس کے قتل کے لئے اُکسایا اور بھڑکایا جاتا۔ اسے آئے دن قتل کی دھمکیوں کے خطوط اور پیغام ملتے رہتے سفر اور حضر میں اس کے لئے خطرے کے سامان پیدا کئے جاتے۔

آپ کو معلوم ہے کہ یہ کون تھا جسے دین محمدی کا مخرب اور ابلیسِ لعین کہا جاتا تھا۔ سینے ابرو اور ان عزیزانِ یہ کون تھا۔

سر ولیم میور یو۔ پی کا گورنر تھا۔ آج کا نہیں، اُس زمانے کا گورنر اور اُس صوبے کا گورنر جس میں سر سید سرکاری ملازمت میں تھا۔ اُس نے

سر ولیم میور کی کتاب کا جواب

حضور سرور کائنات کی سیرت پر ایک کتاب لکھی جس میں نبی اکرم کی ذات اقدس و اعظم پر بڑے ناز و اجالے کئے۔ یہ تمام محافظین دین متین اپنے اپنے محروں اور ضائقا ہوں میں بیٹھے دین کی حفاظت کر رہے تھے اور سارے ملک میں ایک یہ کافر و ملحد تنہا تھا جس نے سر ولیم میور کو چیلنج دیا اور کہا کہ دیکھو! میں تمہارے اعتراضات کی قلعی کس طرح کھولتا ہوں۔ جب سر سید نے جواب لکھنے کی ٹھانی تو دیکھا کہ اس کے لئے کافی مواد موجود نہیں۔ متعلقہ کتابیں انگلستان میں مل سکتی ہیں۔ وہ جب تعلیمی مشاہدہ کے لئے انگلستان گیا ہے تو اس پر دو گرام کو بھی اپنے ساتھ لے گیا اور لندن کے کتب خانوں میں بیٹھ کر سر ولیم میور کی کتاب کا جواب لکھا۔ کتاب مرتب ہو گئی تو اس کے چھپوانے کے لئے پیسے نہیں تھے۔ اس پر قریب چار ہزار روپے لاگت آتی تھی۔ اس نے اپنی کتابیں، گھر کا سامان بھانے پکانے کے برتن بیچ کر، سود پر قرض لے کر، اپنے گہرے دوستوں سے بھیک مانگ کر بڑی مصیبت کے ساتھ یہ روپیہ فراہم کیا اور اس کتاب کو چھپوایا۔ اس زمانے میں نواب عمن الملک کو اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں۔

چاہے میں محتاج، فقیر، بھیک مانگنے کے قابل ہو جاؤں، مگر کتاب ضرور چھپواؤں گا تا کہ جب قیامت

کے دن میرا نام پکارا جائے تو خدا فرمائے کہ ”سید احمد کو بلاؤ جو اپنے نانا کے نام پر فقیر ہو گیا۔“

سارا روپیہ ختم ہو گیا اور سر سید کے پاس ولایت سے واپس آنے کا کرایہ تک نہ رہا۔ معلوم اس نے کس طرح اس کا انتظام کیا۔ یہ تھا وہ ”کافر و ملحد“ جس کے خلاف مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ تک سے فتوے منگائے جا رہے تھے۔ یہ تو خیر پھر بھی ناموس رسالت پر مرٹنے کا سوال تھا۔ سر سید کی حیثیت دینی کی شہادت تو روز مرہ کے چھوٹے چھوٹے واقعات تک دیتے تھے۔ ایک دفعہ ان کے ایک مخلص دوست دغالباً نواب وقار الملک کا واسطہ ایک

ایسے عیسائی افسر سے پڑا جو دفتر کے اوقات میں نماز پڑھنے پر مقرر تھا۔

سر سید کی دینی حمیت | انہوں نے ایک خط میں اس بات کی اطلاع سر سید کو دی اور ان سے مشورہ

طلب کیا۔ سر سید نے خط ملتے ہی انتہائی غم و غصہ کے عالم میں انہیں لکھا۔

آج خط ملا اور حال معلوم ہوا۔ گو میں کسی وقت کی نماز پڑھ لیتا ہوں اور کسی وقت کی نہیں پڑھتا اور وقت بے وقت کا بھی خیال نہیں کرتا۔ درود اکٹھی ملا کر پڑھ لیتا ہوں۔..... یہ سب باتیں مجھ میں ہیں اور نا لائق اور شامت اعمال سے ایسی سستی نمازیں ہے لیکن تم نے اس معاملہ میں جو پیش آیا نہایت لچر ہے کیا نماز جو خدا کا فرض ہے، اس کو ہم اپنی شامت اعمال سے جس خرابی سے ہوا داکریں یا قضا کریں لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ نماز نہ پڑھو تو اس کا صبر ایک لمحہ بھی نہیں ہو سکتا۔ یہ بات سنی بھی نہیں جاسکتی۔ میری سمجھ میں نماز نہ

پڑھنا صرف گناہ ہے جس کے بچنے جانے کی توقع ہے، لیکن کسی شخص کے منع کرنے سے نہ پڑھنا اور سُستی میں ڈالنا میرے نزدیک کفر ہے جو کبھی نہ بخشا جائے گا۔ تڑاق سے استغنیٰ دے دینا تھا اور کہہ دینا تھا کہ میں اپنے خدائے عظیم الشان و قادرِ مطلق کی اطاعت کروں گا نہ کہ آپ کی۔ کیا ہوتا؟ تو کمری میسر نہ آئی، فاتحے سے مرجاتے۔ نہایت اچھا ہوتا۔

وَالسَّلَامُ

یہ تھادہ مردِ غیور جس کے خلاف کفر اور الحاد کے فتوے شائع کئے جاتے تھے۔ اس نے تمام فتوؤں کا جواب ایک شعر میں دے دیا۔ سُنئے کہ وہ کس سوز و گداز اور تپش و خلش سے کہتے ہیں کہ

خدا دارم، ولے بریاں رعشقِ مصطفیٰ دارم
ندارد بیچ کا فر سازد سامانے کہ من دارم

سر سید نے کفر کے ان فتوؤں کے جواب میں کسی کو گالی نہیں دی، کسی پر غصہ کا اظہار نہیں کیا، لیکن جو کچھ کہا وہ اصولی طور پر ایسا ہے کہ اس قسم کے فتوؤں کے جواب میں جو ان حضرات کی طرف سے ہر زمانے میں ہر اس شخص کے خلاف صادر ہوتے رہتے ہیں جو کسی بات میں بھی ان سے اختلاف رکھتا ہو، پورے اعتماد کے ساتھ پیش کیا جاسکتا ہے۔ انہوں نے لکھا۔

ہم کو محمد، زندقہ اور لامذہب کہنا کچھ تعجب نہیں ہے، کیونکہ ہماری قوم نے خدائے ذوالجلال کے سوا باپ دادا کے رسم و رواج کو اور اپنے قدیمی چال چلن کو دوسرا خدا

فتوؤں کا جواب

مانا ہے اور پیغمبرِ آخر الزماں محمد رسول اللہ کے سوا اور بہت سے پیغمبر پیدا کئے ہیں، کتاب اللہ کے سوا انسانوں کی بنی ہوئی بہت سی کتابوں کو قرآن بنایا ہے اور ہم اس جھوٹے خدا اور فرضی پیغمبروں اور جعلی قرآنوں کو ایسا ہی برباد کرنے والے ہیں جیسے ہمارے جدِ امجد ابراہیم اپنے باپ آذر کے بت توڑنے والے تھے۔ ہم سچے خدائے ذوالجلال کا جلال اور سچے پیغمبر محمد رسول اللہ کی نبوت اور سچی کتاب اللہ کی اطاعت دنیا میں قائم کرنا چاہتے ہیں۔ پھر وہ لوگ ہم کو محمد و زندقہ و لامذہب نہ کہیں اور نہ سمجھیں تو کیا کہیں اور کیا سمجھیں۔ کیونکہ ہم ان کے خداؤں اور پیغمبروں اور قرآنوں کو نہیں مانتے۔

جہاں تک ان کی اپنی ذات کا تعلق تھادہ کفر و الحاد کے ان فتوؤں سے انہیں لیتے تھے، لیکن جب یہ حضرات کالج کے لئے چندہ کے رشتے میں روک بن کر کھڑے ہو جاتے تھے، تو اس سے سر سید کو بہت دکھ ہوتا تھا۔ کس قدر

دکھ ہوتا تھا، اس کا اندازہ ان کی اس تقریر کے چند فقروں سے لگائیے جو انہوں نے لاہور میں اس وقت کی جب وہ کالج فنڈ کے لئے پنجاب کا دورہ کر رہے تھے اور مولوی صاحبان اُن کے پیچھے ڈگڈگی لئے پھر رہے تھے۔ انہوں نے اس عظیم اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے کہا۔

لاہور میں خطاب | اے بزرگان پنجاب! میں فرض کرتا ہوں کہ میں بد عقیدہ ہوں۔ مگر میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر ایک کافر و تہذیب کی قوم کی بھلائی کے لئے کوشش کرے تو کیا آپ اسے

اپنا خادم، اپنا خیر خواہ نہیں سمجھیں گے؟ آپ کیلئے دولت سرا بنانے میں، جس میں آپ آرام فرماتے ہیں اور آپ کے بچے پرورش پاتے ہیں۔ آپ کے لئے مسجد بنانے میں، جس میں آپ خدا نے فدا الجلال کا نام پکارتے ہیں، چوہدرے، چمار، قلی، کافر، بت پرست اور بد عقیدہ سب ہی مزدوری کرتے ہیں۔ مگر آپ نہ کبھی اس دولت خانہ کے دشمن ہوتے ہیں، نہ کبھی اس مسجد کے منہدم کرنے پر آمادہ ہوتے ہیں۔ پس آپ مجھ کو بھی اس مدرستہ العلوم کے قائم کرنے میں ایک قلی، چمار کی مانند تصور کیجئے اور میری محنت اور مشقت سے اپنے لئے گھر بننے دیجئے اور اس وجہ سے کہ اس کا بنانے والا یا اس میں مزدوری کرنے والا ایک قلی، چمار ہے، اپنے گھر کو مت ڈھائیے۔ کیا آپ صاحب مجھ بد بخت، نامہ اعمال سیاہ کی شامت اعمال سے اپنی قوم کو اور ان کی اولاد کو نالاب بعد نسل ڈوبونا اور خراب و خستہ حالت میں ڈالنا چاہتے ہیں۔ اگر آپ صاحب میری حالت کو بدتر جانتے ہو تو اس سے عبرت لے کر لیکن برائے خدا اپنی قوم کی اپنی اولاد کی بھلائی اور بہتری کی تو فکر کرو۔

مولانا حالی کا بیان ہے کہ سرسید کے منہ سے یہ الفاظ نکل رہے تھے اور سامعین پر سکتہ کا عالم طاری تھا کہ کوئی مسلمان ایسا نہ تھا جو زار و قطار نہ رو رہا ہو اور جو اپنی بساط سے زیادہ چندہ دینے پر آمادہ نہ ہو۔

جلوت ہی میں نہیں، وہ خلوت میں بھی اپنے ان مخالفین کے خلاف دشنام طرازی پر نہیں اترتے تھے اور اپنی کیفیتِ قلب کا اظہار کرتے تھے تو نہایت دل دوزی اور جگر سوزی کے ساتھ۔ مثلاً وہ اپنے ایک دوست کو خط میں لکھتے ہیں۔

انسوس خدا ہا تمھ نہیں آتا۔ جناب رسول اللہ موجود نہیں۔ ورنہ ان میں سے ایک ایک کا ہاتھ پکڑ کر ان کے سامنے لے جاتا اور کہتا کہ اے خدا! اے جناب رسول خدا! کیا کہہ دو تم مجھ میں اور ان میں اور بتا دو کہ تمہارا دوست دار آخر کون ہے؟ میں گنہگار یا یہ دیندار؟ اور انشاء اللہ اگر خدا سچ ہے اور قیامت درست ہے

تو یہ معرکہ ہو کر رہے گا۔

لیکن برادرانِ عزیز! اس معرکہ کے لئے توفیقِ امت تک کے انتظار کی ضرورت ہی نہیں۔ اس کا فیصلہ یہیں ہو گیا ہے۔ آج سرسید کا نام اسلام کے بہترین خادم اور ملتِ اسلامیہ کے سچے عمن کی حیثیت سے زمانہ کے صفحات پر درخشندہ ستاروں کی طرح چمک رہا ہے اور جنہوں نے اس کے خلاف فتوے صادر کئے تھے ان کا کوئی نام تک نہیں جانتا۔ اور کہیں ان کا ذکر آتا ہے تو اس حیثیت سے کہ انہوں نے سرسید کے خلاف فتوے صادر کئے تھے یعنی وہ سرسید کی نسبت سے پہچانے جاتے ہیں۔

وَقَرَرْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ..... كَذَلِكَ يَجْزِي الْمُحْسِنِينَ۔ (۱۰۳۶)

کالج کے نتائج | مٹا کی ان تمام مخالفتوں کے باوجود کالج بن گیا اور اس کے نتائج برآمد ہونے شروع ہو گئے جیسا کہ میں نے پہلے بھی عرض کیا ہے، کلکتہ، مدراس اور بمبئی میں ۱۸۵۷ء میں کالج کھل گئے تھے جہاں ہندوؤں نے بکثرت داخلے لینے شروع کر دیئے تھے اور مسلمانوں سے کہا جا رہا تھا کہ انگریزی پڑھنا حرام ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ ۱۸۵۷ء تک جب مدرسہ علی گڑھ کی بنیاد رکھی گئی، ملک میں قریب ساڑھے آٹھ سو ہندو گریجویٹس تھے اور صرف بیس مسلمان علی گڑھ کالج ۱۸۵۷ء میں کھلا اور اس کے بیس سال بعد جب سرسید کی وفات ہوئی، ملک میں (۱۲۶) مسلمان گریجویٹس اور (۱۷۴) انڈیگریجویٹس تھے۔ اس کالج نے اتنا ہی نہیں کیا بلکہ اس دیوار کو گرا دیا جو مسلمانوں کے اور علوم و عہدِ حاضر کے درمیان کفر کا ہوا بن کر حائل تھی۔ نتیجہ یہ کہ ملک میں دیگر مقامات (مثلاً لاہور، امرتسر، کراچی، حیدرآباد، بہاول پور وغیرہ) میں مسلمانوں کے اسکول اور کالج کھلنے شروع ہو گئے۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ جہاں ۱۸۸۱ء تک ملک میں صرف (۴۳) مسلمان گریجویٹس تھے، ۱۸۹۳ء تک ان کی تعداد (۳۳۹) تک پہنچ گئی تھی۔ ۱۸۹۲ء سے ۱۸۹۶ء تک صرف الہ آباد اور پنجاب میں ان کی تعداد (۱۸۵) تھی۔ عام تعلیم کی یہ حالت تھی کہ بنگال میں ۱۸۸۱ء میں کالجوں اور اسکولوں میں ایک لاکھ پچاس ہزار مسلمان تھے اور ۱۸۹۶ء میں ان کی تعداد چار لاکھ نوے ہزار تک پہنچ گئی۔ یہ نتیجہ تھا ایک مردِ خدا اندیش و دیدہ ور کی دُور نگہی اور جرأتِ آموزی کا۔

جہاں نے را دگر گوں کمر دیک مردِ خود آگاہ ہے

میں برادرانِ عزیز! یہ کچھ کہہ رہا ہوں اور چشمِ تصور سے ان خیالات کو بھی سامنے لا رہا ہوں جو آپ کے دل میں گزر رہے ہیں کہ اگر سرسید کی ان کوششوں سے دوچار مسلمان لڑکے گریجویٹس بن گئے تھے تو یہ کون

سا ایسا معرکہ آراء کا نام ہے جس سے اسے قوم کا محسنِ اعظم سمجھ لیا جائے یہ ٹھیک ہے کہ آج کے حالات کے ساتھ مقابلہ کرنے سے یہ بات ایسی معرکہ آراء نظر نہیں آتی، لیکن سرسید کی ان کوششوں کا دور رس نتیجہ کی صحیح اہمیت و عظمت کا اندازہ کرنے کے لئے دو باتوں کو پیش نظر رکھیے۔ سب سے پہلے یہ کہ، بات دو چار سو یا دو چار ہزار مسلمان گمراہ کجوائس پیدا کرنے کی نہیں تھی۔ اصل بات اُس آہنی دیوار کے توڑنے کی تھی جسے قدامت پرست طبقہ کے غلط تصورات نے مسلمانوں اور علومِ عصرِ حاضر کے درمیان کھڑا کر رکھا تھا۔ سرسید کی بصیرتِ قرآنی نے یہ حقیقت اس کے سامنے بے نقاب کر دی تھی کہ جب تک انسان فطرت کی قوتوں کو مستحضر نہ کر لے، وہ مومن تو ایک طرف صفا آدمیت میں کھڑے ہونے کے قابل بھی نہیں ہو سکتا۔ اور فطرت کی قوتوں کو مستحضر کرنے کے لئے قوانینِ فطرت (لاز آف نیچر) کا مطالعہ لازماً ہے۔ سرسید نے اس قرآنی اصول پر اس شد و مد سے زور دیا اور اصرار و تکرار سے نیچر، نیچر کا اعادہ کیا کہ وہ نیچر ہی مشہور ہو گیا اور نیچر کی اہمیت سے بے خبر مٹانے سے اس پر ملحد اور بے دین قرار دے دیا۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس باب میں سرسید کے ذہن نے بعض مقامات پر غلطیاں بھی کیں لیکن غلطیاں ہر پاؤں پر (سابقہ اول) سے ہوتی ہیں۔ ذرا سوچئے کہ اگر سرسید علمِ فطرت کے اس دروازے کو مسلمانوں کے سامنے نہ کھولتے تو آج ہم کس مقام پر کھڑے ہوتے اور اقوامِ عالم میں ہمارا کیا حشر ہوتا؟ دوسری بات یہ سامنے رکھیے کہ سرسید کی نگاہ دور رس نے بھانپ لیا تھا کہ ہندوستان کی سیاست کا مستقبل کیا ہونے والا ہے۔ اس نے دیکھ لیا تھا کہ انگریز مجبور ہو گا کہ حکومت کی شیرازی میں اہل ہند کو کسی نہ کسی شکل میں شریک کرے اور اس شرکت کے لئے علومِ مغرب سے واقفیت لازمی تھی۔ چنانچہ ابھی سرسید کو آنکھ بند کئے تھوڑا سا عرصہ ہی گزرا تھا کہ اس کے اس انداز سے نے عملی شکل اختیار کرنی شروع کر دی۔ حکومت نے کونسل میں ہندوستانیوں کی نمائندگی کا فیصلہ کیا اور اب یہ مسئلہ زیرِ غور آیا کہ اس میں شرائطِ انتخاب کیا ہوں۔ ہندوؤں کا مطالبہ تھا کہ یہ انتخاب مخلوط ہونا چاہیئے۔ سرسید نے ۱۸۶۵ء میں کہا تھا کہ ہندوستان میں ایک قوم نہیں بستی، مسلمان اور ہندو دو الگ الگ قومیں بستی ہیں۔ سرسید کے جانشین نواب محسن الملک نے انتخاب کے اس سوال کو اٹھایا اور قوم کے قریب ستر نمائندگان پر مشتمل ایک وفد لے کر گورنر جنرل کے پاس پہنچا۔ ہندوستان کی سیاست میں یہ پہلا موقع تھا جب مسلمانوں نے اپنے حقوق کے تحفظ کے لئے اس قسم کا قدم اٹھایا۔۔۔ یہ کیا تھا؟ محض سرسید کی ان کوششوں کا نتیجہ کہ مسلمانوں کو مغربی تعلیم سے بے بہرہ نہیں رہنا چاہیئے۔ اس جدوجہد نے آگے چل کر مسلمانوں کی جداگانہ تنظیم کی شکل اختیار کی اور ۱۹۰۶ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا وجود عمل میں آیا جس کے جوائنٹ

سیکرٹری علی گڑھ تحریک کے روح رواں نواب محسن الملک اور ذقار الملک تھے۔ لیگ کا صدر مقام بھی علی گڑھ ہی تھا یہی وہ تنظیم تھی جو آگے بڑھتے بڑھتے تحریک پاکستان کی صورت اختیار کر گئی اور ۱۹۴۷ء میں، یعنی سرسید کی وفات کے قریب پچاس سال بعد۔ مسلمانوں کی جداگانہ مملکت کے حسین پیکر **حصول پاکستان** میں نمودار ہوئی۔ ذرا سوچئے کہ اگر اس وقت سرسید ہمت سے کام نہ لیتا اور مسلمانوں

پر انگریزی پڑھنا اور مغربی علوم حاصل کرنا بدستور حرام رہتا تو اس برصغیر میں مسلمانوں کی وکالت کرنے والا بھی کوئی مل سکتا؟ اس تحریک آزادی میں وہی لوگ پیش پیش تھے جو یا تو علی گڑھ کے پروردہ تھے یا سرسید کی تعلیمی تحریک کے ماتحت قائم شدہ دیگر اداروں کے پیدا کردہ۔ اگر سرسید یہ کچھ نہ کر جاتا تو نہ محمد علی ہوتانا شوکت علی نہ اقبال ہوتانا جناح اور ہم آج ہندوستان میں شوروروں کی سی زندگی بسر کر رہے ہوتے۔ اس نقطہ نگاہ سے دیکھئے تو سرسید ہی درحقیقت پاکستان کا معمار اول ہے جس نے اس مملکت کی پہلی اینٹ اس دن رکھی تھی جب اس نے علی گڑھ مدرسہ کا افتتاح کیا تھا، یعنی ۲۴ مئی ۱۸۵۸ء کی مبارک و مسعود تاریخ کو۔ آج سے نوے سال پہلے۔ اس مدرسہ سے نہ صرف گریجویٹس پیدا نہیں کئے تھے مسلمان گریجویٹس پیدا کئے تھے۔

مدرسۃ العلوم کی تعلیم سے سرسید کے پیش نظر کیا تھا، اس کا اندازہ ان کے چند فقروں سے لگائیے جن سے انہوں نے ایک دفعہ اپنے طلباء سے خطاب کیا تھا۔ انہوں نے کہا۔

یاد رکھو اسب سے سچا کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے۔ اس پر یقین رکھنے

مسلمان طلباء کی بدولت ہماری قوم، ہماری قوم ہے۔ اگر تم نے سب کچھ کیا اور اس پر یقین

نہ کیا تو تم ہماری قوم نہ رہے۔ پھر اگر تم آسمان کے ستارے بھی ہو گئے تو کیا۔ مجھے اُمید ہے کہ تم علم اور

اسلام دونوں کے نمونے ہو گے اور جہی ہماری قوم کو حقیقی عزت نصیب ہوگی۔

سرسید کے زیر تربیت جو نوجوان اس کالج سے نکلے ان کے دل میں قوم کی محبت اور اسلام کا درد کس حد تک تھا، اس کے لئے ان کی زندگی کی عملی شہادت ہمارے سامنے ہے۔ لیکن ان میں ارکان اسلام کی ادائیگی کے سلسلہ میں ڈسپلن کا کیا عالم تھا، اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگائیے جسے صدق جدید (لکھنؤ) کے مدیر نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

غالباً ۱۸۹۵ء کا ذکر ہے۔ سرسید کی وفات یا توہ جو چکی تھی یا عنقریب ہونے والی

اذان کی آواز پر تھی۔ علی گڑھ کی شہرت کرکٹ کے میدان میں ہندوستان گیر ہو چکی تھی کہ ایک

کرکسٹ میچ سول سروس والوں کے مقابل نیقی تال میں قرار پایا بیچ شروع ہوا اور اتفاق سے جمعہ کا دن تھا اور سول سروس ٹیم کھیل رہی تھی اور علی گڑھ کھیل رہی تھی علی گڑھ کے شہرہ آفاق باؤلر اشفاق باؤلنگ کر رہے تھے۔ بس ایک مرتبہ جو اشفاق نے گیند پھینکنے کے لئے ہاتھ اٹھایا کہ مسجد سے نماز جمعہ کی اذان کی آواز کان میں آئی اور محاذِ توقف اس کا اٹھا ہوا ہاتھ نیچے گر گیا۔ اشفاق نے اتنا بھی نہ کیا کہ بولنگ ہی پوری کر لیتا سول سروس والے اس پابندی احکام پر عیش عیش کر رہے تھے۔

”تھے بے دین اور نیچری“ سرسید کی درسگاہ کے تعلیم و تربیت یافتہ نوجوان!

کالج بڑھتا گیا۔ سرسید کے ہاتھوں کے لگائے ہوئے پودے نے جھولیاں بھر بھر کر پھل دینے شروع کر دیئے کہ عین اس وقت وہ سانحہ پیش آیا جو دنیا کے ہر عظیم انسان کے ساتھ اس وقت پیش آتا ہے جب اس کی شہرت نصف النہار تک پہنچ جاتی ہے۔ چرچل نے ایک جگہ یہ بتانے کے بعد کہ جو لوگ عظمت کی بلندیوں پر پہنچتے ہیں۔ ان میں کیا خوبیاں ہوتی ہیں، کہا ہے کہ

یہ عظمت بہت کم انسانوں کے حصے میں آتی ہے اور ان کے ساتھ بھی یہ بہتی ہے کہ انہیں کبھی کمزور جے کے انسانوں کا جذبہ حسد اور بے اعتمادی ستا رہے اور کبھی انہیں دوسروں کی حماقتوں اور غلطیوں کا خمیازہ بھگتنا پڑتا ہے۔

یعنی یہی کچھ سرسید کے ساتھ ہوا۔ سرسید نے جب دیکھا کہ اس کی عمر بڑھتی جا رہی ہے تو اس نے فیصلہ کیا کہ کالج کے نظم و نسق کو اپنے ہاتھ میں رکھنے کے بجائے قوم کے معتمد علیہ لوگوں کے ہاتھ میں دے دیا جائے۔ اس کے لئے اس نے ایک بورڈ آف ٹرستیز کی تجویز کی اور ایک کوڈ (ضابطہ) مرتب کیا اور تمام ممبروں کے پاس رائے کے لئے بھیجا۔ خان بہادر مولوی سمیع اللہ سرسید کے قدیمی دوست اور ایک معنی میں دستِ راست تھے۔ انہوں نے اس کوڈ کی بعض دفعات سے اختلاف کیا۔ بات معمولی تھی۔ کوڈ کمیٹی کے اجلاس میں اکثریت کی آراء سے پاس ہو گیا۔ اب اس اختلاف کو ختم ہو جانا چاہیے تھا، لیکن خان بہادر نے اسے ذاتی سوال بنالیا اور سرسید کی مخالفت شروع کر دی اس مہم میں کچھ اور لوگ بھی اس کے شریک ہو گئے۔

اگرچہ سرسید چالیس سال سے مسلسل مخالفتیں جھیلنے چلے آ رہے تھے اور ان سے ان کے عزم و حوصلہ اور

ثبات و استقامت پر کوئی اثر نہیں پڑا تھا بلکہ ان کا جذبہ عمل تیز سے تیز تر ہوتا چلا گیا تھا۔ لیکن وہ مخالفت بیگانوں کی طرف سے تھی اب جو خود اپنوں کی طرف سے یہ طرزِ عمل سامنے آیا اور وہ بھی اس انداز کا کہ وہ محض حسد کی وجہ سے اسے ذاتیات تک کھینچ کر لے گئے، تو بالآخر:

دل ہی تو ہے نہ سنگ و خشت درد سے بھر نہ آئے کیوں

مرستید کے دل پر اس سے سخت چوٹ لگی اور اس نے ان کی صحت پر بڑا برا اثر ڈالا۔ بایں ہمہ وہ مردِ جرمی اسی بلند ہوشیاری کے ساتھ لگے بڑھتا چلا گیا، لیکن صحت کی کمزوری عمر کی زیادتی، کام کی کثرت، ان سب نے مل کر اس شاہِ بلوط کو گرا لیا اور ۲۴ مارچ ۱۸۹۹ء کی شب، یہ بطلِ جلیل، ایک خرمینِ مراد اپنے آغوش میں لئے اس دنیا سے رخصت ہو گیا۔ اس کے مرنے کے بعد اس کا صندوق کھولا گیا تو اس میں سے صرف پانچ روپے نکلے۔ چنانچہ اس کے کفن کا انتظام بھی اس کے دوستوں نے کیا۔ مرستید کی وفات پر ہندوستان ہی میں نہیں، دنیا کے مختلف حصوں میں تعزیت کے جلسے منعقد ہوئے اور بڑے بڑے مشہور لوگوں نے سوگواروں کے پیغامات بھیجے۔ میں اس وقت ان میں سے صرف ایک مرثیہ آپ کے سامنے پیش کر دینگا جسے لندن کی ایک مشہور خاتون نے لکھا تھا۔ اس کا ترجمہ یہ ہے:

ایک تنہا درخت جہاں کھڑا تھا وہیں گر پڑا۔ اس کی سایہ دار شاخیں چاروں طرف دور دور تک بھومتی تھیں اور صحتِ بخش شبنم ان سے ٹپکتی تھی۔ انہوں نے کثرت سے بیج بکھیرے اور ان کے سائے میں بجز زمین میں حیاتِ تازہ کی نمود ہو گئی۔

بیج پھوٹ نکلے۔ شگفتہ و شاداب پھول کھلنے لگے اور خوبصورت پھولوں نے، جو حسن اور توانائی سے آراستہ تھے، اس دیرانِ ریگستان کو گلزار بنا دیا۔ اب اشکِ بہاؤ اس شاہانہ درخت کے لئے کہ اجل نے اسے گرا دیا۔

غم کرو۔ لیکن امید کے ساتھ۔ کیونکہ وہ سرسبز و شاداب کھیتیاں جو اس کی عرق ریزیوں کا ثمر ہیں، اس کے مزار کے گرد لہلہا رہی ہیں۔ جن نو تنہا لوں نے اس کے آغوش میں نشوونما پائی وہ اب پھول پھل رہے ہیں۔ یہ نو تنہا بھی اس کی مانند زندہ رہیں گے تاکہ کسی نہ کسی دیرانہ کو گلزار بنا جائیں۔

اور لا آباد کے ایک ہندو پنڈت نے کہا کہ

ہم مسلمانوں سے دولت میں زیادہ ہیں، تعلیم میں زیادہ ہیں، تعداد میں زیادہ ہیں، مگر افسوس ہے کہ ہم میں کوئی سید احمد خان نہیں، بلکہ ہم اگر بیس بھی مل کر ایک ہو جائیں تو بھی مرستید احمد خان کے برابر نہیں ہو سکتے۔

یہ تھا سرسید جو ساری عمر قوم کے غم میں گھلتا رہا، مسلسل محنت کرتا رہا، لیکن کبھی شہرت کا خواہاں نہ ہوا جو لوگ کالج فنڈ میں عطیات دیتے تھے وہ ان کے نام کتبوں پر کندہ کر کے مناسب مقامات پر نصب کر دیتا تھا۔ جو لوگ اپنے خرچ سے کمرے اور ہال بنوا دیتے تھے، وہ ان علامات کو ان کے نام کے ساتھ منسوب کر دیتا تھا۔ لیکن اس نے نہ تو اپنے نام کا کہیں کوئی کتبہ نصب کر یا نہ کسی عمارت کو اپنے نام سے منسوب کیا۔ یہ بھی تجویز کی گئی کہ کالج کا نام اس کے نام پر رکھا جائے۔ اس نے اسے بھی مسترد کر دیا۔ اس کی عمر کے آخری حصہ میں بعض دوستوں نے چاہا کہ (FOUNDER'S DAY) منائیں۔ سرسید کو معلوم ہوا تو اس نے کہا کہ جس کالج کو قوم کے پیسے سے تعمیر کیا گیا ہو اس کا بانی (فونڈر) کہلانے کا حق کس کو حاصل ہو سکتا ہے۔ اگر تم نے منانا ہے تو (FOUNDER'S DAY) نہیں بلکہ (FOUNDATION DAY) مناؤ۔ چنانچہ اس تجویز کے مطابق مدرسہ کے یوم تاسیس مناؤ

یوم تاسیس یعنی ۲۴ مئی ۱۸۵۸ء کی تقریب منائی جاتی رہی اور یہی وہ تقریب ہے عزیزان! جسے منانے کے لئے ہم آج یہاں جمع ہوئے ہیں۔ یہ دن مدرسہ علی گڑھ ہی کا یوم تاسیس نہیں بلکہ پاکستان کا یوم تاسیس ہے۔

جب سرسید کی مخالفت انتہائی شدت پر تھی اور اس کے رفیق، اس کی مدافعت کی کوشش کرتے تھے۔ تو اس نے ان میں سے ایک کو لکھا۔

مجھے کہاں تک بچاؤ گے میں تو بہت تیر بائے ملامت ہو گیا ہوں اور روز روز ہوتا جاؤں گا۔ شاید میرے

بعد کوئی زمانہ آئے جب لوگ میری دلسوزی کی قدر کریں۔

دنیا میں بڑے لوگوں کے ساتھ بالعموم یہی ہوا کرتا ہے۔ یہ لوگ درحقیقت اپنے زمانے سے بہت آگے ہوتے ہیں اس لئے ان کا زمانہ ان کی صحیح قدر و قیمت نہیں پہچان سکتا۔ بعد میں آنے والے لوگ اس کا صحیح اندازہ کر سکتے ہیں۔ یہی سرسید کے ساتھ ہوا لیکن سرسید کی سب سے بڑی یادگار مملکت پاکستان ہے۔ جب تک یہ مملکت زندہ و پائندہ ہے — خدا اسے ابد الابد تک زندہ و پائندہ رکھے — اس وقت تک سرسید کا نام زندہ و پائندہ رہے گا اور اس کی دل سوزی کی قدر ہوتی رہے گی۔ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۶﴾ خدا کا ارشاد ہے۔ یہی تو وہ شمعیں ہیں جن سے انسانیت کی راہیں ہمیشہ جگمگاتی رہتی ہیں۔

معرکہ دین و وطن

۱۱ ستمبر ۱۹۶۴ء کو قائد اعظم کی برسی کی تقریب جلسہ سے خطاب

صدر محترم و برادران عزیز! سلام و رحمت

جیسا کہ آپ کو معلوم ہے، میرے آج کے خطاب کا موضوع ہے ”معرکہ دین و وطن“۔ آپ میں سے جن حضرات نے تحریک پاکستان کی کشمکش کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے یا جنہیں اس کی تاریخ سے دلچسپی رہی ہے، انہیں اس حقیقت کے سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوگی کہ اس موضوع سے مراد کیا ہے اور دین و وطن کا یہ معرکہ کیا تھا۔ لیکن ہماری موجودہ نسل کے نوجوان اس عنوان سے نہیں سمجھ سکیں گے کہ اس کا مفہوم کیا ہے وہ کہیں گے کہ دین، دین ہے اور وطن، وطن۔ ان دونوں میں کسی قسم کا نزاع و تصادم کس موضوع کی اہمیت | طرح ہو سکتا ہے جو اسے معرکہ سے تعبیر کیا جائے۔ دین اور وطن کے معرکہ کے معنی

ہی کچھ نہیں ہو سکتے۔ ہمارے یہ نوجوان سچے ہیں۔ ہم نے نہ آج تک تحریک پاکستان کی کوئی مستند تاریخ مرتب کی اور نہ ہی قائد اعظم (علیہ الرحمۃ) کی قابل اعتماد سوانح عمری شائع کی جس سے اس معرکہ کی تفصیل سامنے آسکتی اور اس سے ہماری اُبھرنے اور بڑھنے والی نسل سمجھ سکتی کہ وہ کیا جنگ تھی جو ہمارے قائد نے لڑی تھی اور کونسا معرکہ تھا جسے اس نے یکم و تنہا، بایں ہمہ جرات و بسالت، ہر کیا تھا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ جب تک اس جنگ کی علت غائی اور اس معرکہ کے وجوہ و اسباب سامنے نہ آئیں، نہ تحریک پاکستان کی غرض و غایت سمجھ میں آسکتی ہے اور نہ ہی یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ ہم نے پاکستان کا مطالبہ کیوں کیا تھا۔ اس جداگانہ مملکت کے وجود میں لانے سے

مقصد کیا تھا۔ اگر یہ مملکت تشکل نہ ہوتی تو ہمارا کیا حشر ہوتا اور اس کے تشکل ہو جانے سے ہمیں کیا حاصل ہوا۔ اور یہ واضح ہے کہ جب تک ہماری موجودہ (اور آئندہ) نسل کے سامنے یہ حقائق نہ آئیں، نہ ان کے دل میں اس مملکت کی صحیح قدر و قیمت کا احساس پیدا ہو سکتا۔ ہے اور نہ ہی وہ اس کی حفاظت اور استحکام کے لئے کسی قربانی کے لئے بطیب خاطر آمادہ ہو سکتے ہیں۔ میں نے اس ہال میں قائدِ اعظم سے متعلق مختلف تقاریب کے سلسلہ میں جس قدر تقاریر کی ہیں، ان سب سے میرا مقصد یہی تھا اور توجہ کی تقریر سے بھی یہی مطلوب ہے۔

عزیزانِ من! آپ نے لوگوں کو اکثر کہتے سنا ہو گا کہ فلاں شخص کی زندگی بڑی کامیاب ہے جب انسان کے سامنے کوئی بلند مقصد نہ ہو تو کامیاب زندگی کا معیار سمٹ سمسٹا کر یہ رہ جاتا ہے کہ بی اے کیا، نوکر ہوئے، پنشن ملی اور مر گئے!

لیکن جن افراد یا اقوام کے سامنے زندگی کے بلند مقاصد ہوں ان کے ہاں کامیاب زندگی کا معیار کچھ اور ہوتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ کسی انسان کی زندگی کی کامیابی اور ناکامی کے طے کرنے کا پیمانہ یہ ہے کہ جب وہ دنیا میں آیا تو اس نے اپنے ماحول کو کیا پایا اور جب وہ یہاں سے گیا تو اس کا میاب زندگی کا معیار

اپنے پیش نظر مقصد کے لئے ناسازگار پایا تو اس کا ردِ عمل کیا تھا جس زمانے میں ملوکیت کے استبداد کی وجہ سے ہماری قومیں مفلوج اور ادارے مصلوب ہو چکے تھے، ہمیں ہمارے معلمین اخلاق یہ سبق پڑھایا کرتے تھے کہ — زمانہ باتو نہ سازد تو بازمانہ بساز — اگر زمانے کے حالات تمہارے مقصد کے لئے سازگار نہیں تو تمہیں چاہیے کہ اپنے مقصد کو چھوڑ کر زمانے کے ساتھ چلنے لگو۔ لیکن قرآن کی تعلیم اس کے برعکس تھی۔ یہ وہ تعلیم تھی جسے علامہ اقبالؒ نے ان الفاظ میں بیان کیا کہ

مرد خود وارے کہ باشد پختہ کار	بامزاج او بسازد روزگار
گر ز سازد بامزاج او جہاں	می شود جنگ آزما با آسمان
بر کند بنیاد موجودات را	می دهد ترکیب نو ذرات را
می کند از قوت خود آشکار	روزگارِ نو کہ باشد سازگار

یعنی اگر زمانے کے حالات اس صاحبِ عزم و ہمت کا ساتھ نہیں دیتے تو وہ زمانے کے دھارے کا رخ بدل دیتا ہے اور اپنی مسلسل سعی و کاوش اور پیہم تنگ و تاز سے اسے مجبور کر دیتا ہے کہ وہ اس کے ساتھ چلے اس لئے کہ۔۔۔ ایامِ کامر کرب نہیں راکب ہے قلندر۔ اس حقیقت کو حضرت علامہ نے دوسری جگہ ان الفاظ میں بیان کیا ہے کہ

ہو صداقت کے لئے جس دل میں مرنے کی ٹرپ
پہلے اپنے پیکرِ خاکی میں جہاں پیدا کرے
پھونک ڈالے یہ زمین و آسمانِ متعار!
اور خاکِ تر سے آپ اپنا جہاں پیدا کرے

آئیے ہم دیکھیں کہ آج ہم جس بطلِ جلیل کی برسی منانے کے لئے یہاں جمع ہوئے ہیں، اس معیار کے مطابق اس کی زندگی کامیاب زندگی کہلا سکتی ہے یا نہیں۔

محمد علی جناح کے شعور نے جب آنکھ کھولی تو اس نے دیکھا کہ اس کا ملک، انگریز کی غلامی کی زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے۔ اُس مردِ جسور و غیور کے لئے یہ احساس ناقابلِ برداشت تھا۔ اگر وہ زمانے کے ساتھ چلنے کا مسلک اختیار کرتا تو وہ تمام مناصب و مدارج، جو اس زمانے میں کسی ہندوستانی کو مل سکتے تھے، اس کے قدم چومتے، لیکن اس نے یہ روش اختیار نہ کی اور ملک کو انگریز کی استعمار کی گرفت سے نجات دلانے کے لئے مصروفِ تنگ و تاز ہو گیا۔ یہ اس کی زندگی کا پہلا دور تھا۔ جب انگریز کے استبداد کی گرفت ڈھیلی پڑنی شروع ہوئی تو اس کے سامنے ایک اور حقیقت بے نقاب ہوئی جس سے اس کی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوا اور یہ وہ دور ہے جس میں اسے ہندو، انگریز اور خود مسلمانوں کے ایک گروہ کے ساتھ چومکھی لڑائی لڑنی پڑی یہی ہے وہ دور جس میں اس کی صحیح عظمت ہمارے سامنے آتی ہے اور اس کی زندگی اس معیار پر پوری اترتی ہے جسے ہم نے کامیاب زندگی کا معیار قرار دیا ہے۔

جب ملک سے انگریز کی گرفت ڈھیلی پڑنی شروع ہوئی تو ہندو کے سینے میں چھپے ہندو کے عزائم | ہوئے عزائم رفتہ رفتہ بے نقاب ہونے لگے۔ اس کی اسکیم یہ تھی کہ انگریز کے ہندوستان

سے چلے جانے کے بعد، ہندوستان میں بسنے والے تمام افراد کو ایک قوم فرض کر کے، یہاں جمہوری انداز کی حکومت قائم کی جائے۔ یہ ظاہر ہے کہ جمہوری اندازِ حکومت میں سارا اقتدار اور اختیار، اکثریت کے ہاتھوں میں

رہتا ہے اور اقلیت کو ان کے رحم و کرم پر زندگی گزارنی پڑتی ہے۔ پنڈت جواہر لعل نہرو کے الفاظ میں۔
 دراصل جمہوری حکومت کے معنی یہ ہیں کہ اکثریت، اقلیت کو ڈرا کر اور دھمکا کر اپنے قابو میں رکھنا چاہتی

ہے۔ (میری کہانی، جلد دوم، ص ۴۵)

لہٰذا ہندو کی اسکیم کی رو سے، ہندوستان میں جمہوری حکومت کے معنی یہ تھے کہ یہاں مسلمان مستقلاً اور دائما ہندوؤں کے محکوم رہیں۔ اسے فطرت کی ستم ظریفی کہیے یا مسلمان بادشاہوں کی کوتاہ نگہی کہ جس ملک پر مسلمانوں نے ہزار برس تک حکومت کی ہو، وہاں یہ اقلیت ہوں! ہمارا مطلب یہ نہیں کہ مسلمان فرمانروا، ہندوؤں کو زبردستی مسلمان بناتے۔ ایسا کرنا تو قرآن کی رو سے جائز ہی نہیں۔ ہمارا مطلب یہ ہے کہ اگر ان حکمرانوں میں اسلامی نظریہ زندگی کا شعور ہوتا اور یہ یہاں کی دبی اور کچلی ہوئی انسانیت کے ساتھ (جسے ہندو دھرم نے حیوانوں سے بھی بدتر مقام دے رکھا تھا) ڈرا سا بھی انسانی سلوک کرتے تو وہ خود بخود حلقہ بگوش اسلام ہو جاتی اور آج ہندوستان کی سیاست کا نقشہ کچھ اور ہوتا یہ تو خیر ضمنی بات تھی۔ واقعہ یہ تھا کہ ہندو کی اسکیم کے مطابق، مسلمان کو ہندوستان میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندو کا غلام بن کر رہنا پڑتا۔ یہ اسکیم اس مفروضہ پر مبنی تھی کہ ہندوستان کے تمام باشندے محض ایک ملک میں بسنے کی وجہ سے، ایک قوم ہیں۔ قرآن کی رو سے یہ مفروضہ ہی غلط تھا۔ وہ قومیت کی تشکیل وطن کے اشتراک کی رو سے نہیں کرتا، بلکہ آئیڈیالوجی کے اشتراک کی رو سے کرتا ہے۔ اس کے اس اصول کی رو سے صورت یہ تھی کہ ملکہ کارہنے والا ابو جہل، (جو نہ صرف اُس وطن کا باشندہ تھا جس وطن میں محمد رسول اللہ رہتے تھے، بلکہ رنگ، نسل، زبان کے لحاظ سے بھی انہیں میں سے تھا) ایک دوسری قوم کا فرد تھا اور روم کا صہیبؓ، حبش کا بلالؓ اور فارس کا سلمانؓ ایمان کے اشتراک کی بناء پر قرآنی اُمت کے افراد۔ وطن، رنگ، نسل، زبان کا اشتراک ابو جہل اور ابو جہرؓ کو ایک قوم کے افراد نہیں بنا سکتا تھا۔ تشکیل اُمت کا یہ وہ اصول تھا جسے حضرت ابراہیمؑ نے ان چار لفظوں میں سمٹا کر بیان کر دیا کہ **فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي** (پہلے جو میری پیروی کرتا ہے وہ میرا ہے یہ تھا وہ معیار قومیت جسے قرآن نے چودہ سو سال پہلے پیش کیا تھا اور جس کی دعوت علامہ اقبالؒ برسوں سے دیتے چلے آ رہے تھے۔ انہوں نے بہت پہلے

نیشنلزم کی لعنت

مسلمان کو متنبہ کیا تھا کہ

اس دور میں مے اور ہے جام اور ہے جم اور
 ساقی نے بنا کی روشی لطف و ستم اور
 مسلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور
 تہذیب کے آذر نے ترشوائے صنم اور

ان تازہ خنداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے
 جو پیر ہیں اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے
 یہ بت کہ تراشیدہ تہذیبِ نومی ہے غارت گیر کاشائے دینِ نبوی ہے
 بازو ترا تو حمید کی قوت سے قومی ہے اسلام ترا پس ہے تو مصطفوی ہے
 نظارۂ دیرینہ زمر نے کو دکھا دے
 اے مصطفوی خاک میں اس بُت کو ملا دے
 انہوں نے اس حقیقت کا اعلان کھلے الفاظ میں کیا کہ
 نرالا سارے جہاں سے اسکو عرب کے معمار نے بنایا
 بنا ہمارے حصارِ ملت کی اتحادِ وطن نہیں ہے
 انہوں نے اس مسلمان سے جو مغربی اندازِ سیاست سے متاثر ہو رہا تھا کہا کہ
 اپنی ملت پر قیاس اقوامِ مغرب سے نہ کر خاص ہے ترکیب میں قومِ رسولِ ہاشمی
 ان کی جمعیت کا ہے ملک و نسب پر انحصار قوتِ مذہب سے مستحکم ہے جمعیتِ تری
 دامنِ دیں ہاتھ سے چھوٹا تو جمعیت کہاں
 اور جمعیت ہوئی رخصت تو ملت بھی گئی!

اسی بنا پر انہوں نے کہہ دیا تھا کہ ہندوستان میں بسنے والا مسلمان، محض اشتراکِ وطن کی بنا پر ہندو کا ہم قوم نہیں ہو سکتا۔ یہاں کے تمام مسلمان، ایمان کے رشتے کی بنا پر، ہندوؤں سے الگ ایک مستقل قوم ہیں اور اسی بنا پر وہ ایک انگِ مملکت کا تقاضا کرتے ہیں۔ اقبالؒ نے یہ مطالبہ ۱۹۲۰ء میں پیش کیا تھا، لیکن اُس وقت اس پر کسی نے خاص توجہ نہ دی اور ہندو تو ایک طرف خود مسلمانوں نے بھی اسے یہ کہہ کر درخورد اعتنائے سمجھا کہ یہ محض ایک شاعر کا خواب ہے جسے حقیقت سے کچھ واسطہ نہیں۔ لیکن اب جو قائد اعظمؒ نے اُسی حقیقت کو پیش کیا تو ہندو کے قصہ سیاست میں زلزلہ اُگیا، اس لئے کہ اس حقیقت کو تسلیم کر لینے کے بعد، اس کا وہ خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا تھا جس کی رُو سے وہ اپنی ہزاروں سال کی غلامی کا انتقام، مسلمانوں سے لینا چاہتا تھا۔ یہ تھا وہ پہلا محاذ مسلم قومیت کی خلافِ ہندو کا محاذ جس پر قائد اعظمؒ کو آزادی کی جنگ لڑنی پڑی۔ انہوں نے یہ آواز بلند کی تو چاروں طرف سے اس کے خلاف کانیں کانیں ہونے لگیں

گئی۔ پنڈت جواہر لعل نہرو نے مارچ ۱۹۴۷ء میں آل انڈیائی نیشنل کنونشن کے خطبہ صدارت میں کہا۔
ایسے لوگ ابھی تک زندہ ہیں جو ہندو مسلمانوں کا ذکر اس طور پر کرتے ہیں گویا دو ملکوں اور قوموں کے بارے
میں گفتگو ہے۔ جدید دنیا میں اس دنیاوی نسیب کی گنجائش نہیں۔

پھر انہوں نے اپنی سوانح عمری میں کہا۔
مسلم قومیت کا تخیل صرف چند لوگوں کی من گھڑت اور محض پرواز خیال ہے۔ اگر اخبارات اس کی اس قدر
اشاعت نہ کرتے تو بہت تھوڑے لوگ اس سے واقف ہوتے۔

دوسری طرف سے مہاتما گاندھی نے پکارا کہ
میں تاریخ میں اس کی مثال نہیں پاتا کہ کچھ لوگ جنہوں نے اپنے آباء و اجداد کا مذہب چھوڑ کر ایک نیا مذہب
قبول کر لیا ہو۔ وہ، اور ان کی اولاد یہ دعویٰ کریں کہ وہ اپنے آباؤ اجداد سے الگ قوم بن گئے ہیں۔ اگر ہندوستان
اسلام کی آمد سے پہلے ایک قوم تھا، تو اسلام کے بعد اسے ایک ہی قوم رہنا چاہیے خواہ اس کے
سپوتوں میں سے ایک کثیر تعداد نے اسلام قبول کر لیا ہو۔

(گاندھی کا خط جناح کے نام، مورخہ ۱۵ ستمبر ۱۹۴۷ء)

ہندوؤں نے تو یہ کچھ کہنا ہی تھا کہ (جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے) اس سے ان کے تمام منصوبے خاک میں مل رہے
تھے، لیکن حیرت اس پر تھی کہ خود مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد بھی اس باب میں ہندوؤں کی ہاں میں ہاں ملا رہی تھی۔

انہیں اُس زمانے میں نیشنلسٹ مسلمان کہا جاتا تھا جن میں جمعیت العلماء ہند، سرحد
کے سرخپوش، مجلس احرار، بہار کے انصار وغیرہ سب شامل تھے اور قائد اعظم
کے اس مطالبہ کے خلاف ہندوؤں کی فوج کے ہراول دستے کے طور پر میدان جنگ میں اُتر آئے تھے چنانچہ صوبہ بہار
کے اُس زمانے کے وزیر، ڈاکٹر سید محمود نے (جو اب ہندوؤں کے مظالم کے خلاف احتجاج کرنے کے لئے
ہندوستان میں مشاورتی مجالس قائم کر رہے ہیں) یہاں تک کہہ دیا کہ

لفظ ہندی کو، ہندی زبان کے لئے نہیں بلکہ اہل ہند کے لئے اختیار کرنا چاہیئے۔ دنیا بھر میں صرف ہندو
ملک ہی ایسا ہے جس میں مختلف لوگ مذاہب کی رُود سے شناخت میں آتے ہیں۔ اس سے ہماری دماغی

کیفیت واضح طور پر سامنے آجاتی ہے اور ہمارے متعلق یہ بات ثابت کر دیتی ہے کہ ہم اس بڑے عظیم کی علیحدہ مذہبی اقوام ہیں۔ اس لئے اب وقت آگیا ہے کہ ہم سب ایک مشترک نام اختیار کر لیں۔ یعنی ان کی تجویز یہ تھی کہ مسلمان (انگ قوم بننا تو ایک طرف) اپنے آپ کو انگ نام (مسلمان) سے بھی نہ پکاریں۔ یہ اپنے آپ کو صرف ہند ہی کہیں۔ تاکس نگوید بعد ازیں من دیگرم تو دیگر ہی۔ اُدھر سے، جناب خوش طبع آبادی صاحب (جو اُس زمانے میں اپنا ماہنامہ کلیم نکالتے تھے اور اب پاکستان میں تشریف فرما ہیں)، نلکار تے ہوئے بولے۔ اپنے آپ کو مسلم یا ہندو پہلے اور ہندوستانی بعد میں کہنا جغرافیائی صداقت اور فطری قانون کے خلاف ہے۔ مذہب زیادہ سے زیادہ ایک ذہنی لباس ہے، لیکن قومیت اور وطنیت تو ہمارے بدن کی جلد ہے بدن کی جلد کیسی؟ قومیت تو ہمارا گوشت، پوست، اور ضمیر ہے۔ لباس ہر وقت بدلا جاسکتا ہے لیکن پوست اور ضمیر کو کون بدل سکتا ہے، ایسا کیوں ہے؟ اس لئے کہ قومیت اور وطنیت ایک ایسی قدرتی چیز ہے جس کا تبدیل کر دینا طاقتِ بشری سے باہر ہے۔

(کلیم، دسمبر ۱۹۳۷ء)

حتیٰ کہ، دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث مولانا حسین احمد مدنی (مرحوم) تک نے یہ کہہ دیا کہ ”قومیتیں اوطان سے بنتی ہیں۔“ یہ وہ زمانہ تھا جب علامہ اقبال ”مرض الموت میں مبتلا، صاحبِ فراش تھے۔

مولانا مدنی مرحوم | ایک اتنے بڑے مذہبی عالم کی زبان سے یہ اعلان ان کے قلبِ حساس پر نشتر بن کر

گرا اور ایک آہ بن کر ان الفاظ کی شکل میں ان کے لبوں تک آگیا کہ

عجم ہنوز نداند رموزِ دین و دہن

زویو بند حسین احمد ایں چہ بوالعجبی است

سرود بر سرِ منبرِ کلمت از وطن است

چہ بے خبر ز مقامِ محمدِ عربی است!

بمھ ظفے پر ساں خویش را کہ دیں ہمہ اوست

اگر باؤ ز سیدی تمام بولہبی است

اس کے بعد جب مولانا مدنی (مرحوم) نے اپنا جواب شائع کیا، تو حضرت علامہؒ نے فرمایا۔

اگر بعض مسلمان اس فریب میں مبتلا ہیں کہ دین اور وطن بحیثیت ایک سیاسی تصور کے یکجا رہ سکتے ہیں تو

میں مسلمانوں کو بردقتِ اعتبار کہتا ہوں کہ اس راہ کا آخری مرحلہ آدل تولادی ہوگا اور اگر لادینی نہیں تو اسلام

کو محض ایک اخلاقی نظریہ سمجھ کر اس کے اجتماعی نظام سے بے پروا ہی۔

غرضیکہ میدانِ سیاست میں چاروں طرف سے اس طرح کے حملے ہو رہے تھے اور قائد اعظمؒ (علامہ اقبالؒ) کی وفات

کے بعد ایک ذہن بان تمام جملوں کا جواب دے رہا تھا اور مسلمانوں سے کہہ رہا تھا کہ نیشنلزم کا یہ تصور ہندوستان میں انگریز کا جاری کردہ ہے جسے ہندو نے اپنی خاص مصلحت کے ماتحت اپنا لیا ہے۔ یہ نظریہ اسلام کے خلاف ہے اور ہندوستان میں مسلمانوں کے مستقبل کو تباہ و برباد کر دینے کا موجب۔ لیکن اس کے باوجود یہ مخالفت مسلسل اور بدستور جاری تھی۔ اس مقام پر ضمنیاً یہ دیکھئے کہ وہی لوگ جو اُس وقت قائد اعظم کی اس قدر مخالفت کرتے تھے، آج کس طرح، زمانے کے تقاضوں سے مجبور ہو کر، اور ہندوؤں کے ہاتھوں تنگ آکر، اس حقیقت کے اعتراف پر مجبور ہو رہے ہیں کہ اقبالؒ اور جناحؒ سچ کہتے تھے۔ (مثلاً، بجنور کے جریدہ، مدینہ کی ۲۸ اگست کی اشاعت میں، مفتی عزیز الرحمن صاحب (جو مولانا حسین احمد مدنی مرحوم کے خاص شاگردوں اور ارادت مندوں میں سے ہیں) کا ایک مضمون شائع ہوا ہے جس میں وہ لکھتے ہیں۔

اعترافِ حقیقت

”میں آپ کو آج کا نیشنلزم بھی بتانا چاہتا ہوں کہ وہ ہے کیا؟ اس عقیدہ کا بانی میکیا ولی ہے جو اٹلی میں ۱۸۹۱ء میں پیدا ہوا۔ اس عقیدے کی رُو سے اسٹیٹ خیر اکبر یا خیر کُل ہے۔ اس کے مقابلہ میں انسان اس کا غلام اور بندہ ہے۔ اگر کسی انسان کے مذہبی فرائض وطن اور اس کے تقاضوں سے آگے نکلتے ہیں تو قابلِ رد ہیں اور مذہبی فرائض کی آواز بلند کرنے والا انسان وطن دشمن اور باغی ہے۔ اس عقیدے کی اشاعت انگریز نے تحریکِ خلافت کے زمانہ سے شروع کی اور اسلامی ملکوں کو اسلامی رشتہ سے جدا کر کے وطنیت کے نام پر تقسیم کر دیا کیونکہ انگریز مسلمانوں کی منظم طاقت سے گھبراتا تھا۔ یہی حربہ انگریز نے ہندوستان میں مسلمانوں کے خلاف استعمال کیا اور تحریکِ خلافت جو ہندوستان میں مسلمانوں کی خالص اور اعلیٰ سیاسی قیادت تھی، اس کو نیست و نابود کر دیا۔ افسوس کہ ہم انگریز کی چال کو نہ سمجھ سکے جس کی بدولت انگریز کو اور کچھ عرصہ کے لئے ہندوستان میں ٹھکانا مل گیا۔ انگریز خوش تھا کہ اس نے اپنے سب سے بڑے حریف کو شکست دے دی۔ آج اسی عقیدے کے طفیل ہے کہ مسلمان ملکوں کے نام پر تقسیم ہو چکے ہیں۔ صدر ناصر محض اسی عقیدے کے سہارے عرب قومیت کو متحد کر رہا ہے۔ اس کو اس سے سروکار نہیں ہے کہ اسلامی رشتہ عرب قومیت سے زیادہ قومی ہے یا نہیں اس کو اس سے بھی کوئی غرض نہیں ہے کہ مسلمانانِ عالم کس حال میں ہیں۔ ہاں دُنیا میں جو انسان بھی عربیت سے متصف ہے، یعنی جغرافیائی اعتبار سے عرب ہے، صدر ناصر اس کے لئے سب کچھ کرنے کے لئے تیار ہیں۔ لیکن جو مسلمان عرب جغرافیائی حدود سے باہر ہے، اس کی لاش پر وہ آنسو بہانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

اب رہا ہندوستانی مسلمانوں کا معاملہ۔ ان بچاروں کا کیا پوچھتے ہو۔ یہ جہاں ایک طرف مظلوم ہیں وہاں اندھے مقلد بھی ہیں۔

اگر یہ (نیشنلسٹ حضرات) اُس وقت اس حقیقت کو سمجھ لیتے اور قائد اعظمؒ کی مخالفت نہ کرتے، تو آج پاکستان کا نقشہ بھی کچھ اور ہوتا اور ہندوستان میں رہ جانے والے مسلمانوں کی حالت بھی کچھ اور بلکہ ہمارا خیال ہے کہ اس صورت میں ہندوستان میں کوئی مسلمان پیچھے رہتا ہی نہیں تمام مسلمان ایک آزاد مملکت کے باشندے ہوتے جس کی حدود ان کی آبادی کے لحاظ سے متعین ہوتیں، یعنی ملک کی تقسیم تمام مسلمانوں کی تعداد کے تناسب سے ہوتی اور یہ سب اس جدید مملکت کے باشندے ہوتے بغیر یہ تو ضمنی بات تھی۔ میں کہہ رہا تھا کہ قائد اعظمؒ کی طرف سے یہ مطالبہ پیش ہو رہا تھا اور چاروں طرف سے اس کی اس قدر شدید مخالفت ہو رہی تھی۔ یہ وہ جنگ تھی جس کے متعلق علامہ اقبالؒ نے کہا تھا کہ

بڑھ کے خیبر سے ہے یہ معرکہ دین و وطن

اس معرکہ میں وہ مرد مجاہد اپنے آہنی عزم کے ساتھ چٹان کی طرح کھڑا رہا اور ہر دیدہ بینا سے پکار پکار کر کہہ رہا تھا کہ شاہیں کبھی پرواز سے تھک کر نہیں گزرتا!

اب برادران عزیز! آگے بڑھیے اور اس معرکہ دین و وطن کا دوسرا محاذ دیکھئے۔

ہندو مسلمانوں سے یہ کہتا تھا کہ جب انگریز یہاں سے چلا جائے گا تو ملک آزاد ہو جائے گا اور اس کے بعد ہم تمہیں مذہبی آزادی دے دیں گے۔ تم اطمینان اور سکون سے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ ادا کرتے رہو۔ اب اور چاہتے کیا ہو، پیٹری مل جائے! اس کے جواب میں ان سے کہا جاتا کہ مذہب کے متعلق یہ تصور، ہندو دھرم کے سلسلہ میں تو درست ہو سکتا ہے لیکن جہاں تک اسلام کا تعلق ہے، یہ مذہب نہیں، دین ہے اور دین کے معنی ہیں طریقہ زندگی، ہیج حیات، آئین مملکت، دستور حکومت مسلمان دین کے

مذہب اور دین میں فرق

نقطہ نگاہ سے کبھی آزاد نہیں ہو سکتا جب تک اس کی اپنی آزاد مملکت نہ ہو جس میں یہ دین کو ایک عملی نظام کی حیثیت سے رائج اور ممکن کر سکے جب اسلام کا یہ تصور پیش کیا گیا تو یوں سمجھو گویا کسی نے بھڑوں کے چتے میں پتھر دے مارا ہو۔ چاروں طرف سے مخالفت کی ایسی یلغار ہوئی کہ توبہ بھلی یوں نظر آتا تھا گویا یہ لوگ جناح کو نوچ ہی ڈالیں گے۔ ایک طرف سے پنڈت جواہر لعل نہرو دھکارے، جس چیز کو دین یا

منظم مذہب کہتے ہیں اسے ہندوستان میں اور دوسری جگہ دیکھ دیکھ کر میرا دل ہیبت زدہ ہو گیا ہے۔ میں نے اکثر مذہب کی مذمت کی ہے اور اسے یکسر مٹا دینے تک کی آرزو کی ہے۔ یہ اندھے یقین، ترقی دشمنی، بے دلیل عقیدت اور تعصب اور توہم پرستی کا دوسرا نام ہے۔“ (میری کہانی)

دوسری طرف سے گاندھی جی کی آواز آئی کہ

اگر میں ڈکٹیر ہوتا تو مذہب اور حکومت کو بالکل الگ الگ کر دیتا۔ مجھے میرے مذہب کی قسم، میں اس (علاقہ) کے لئے جان تک دے دیتا۔ مذہب میرا ذاتی معاملہ ہے۔ حکومت کو اس سے کیا واسطہ؟ حکومت کا منصب یہ ہے کہ وہ تمہاری دنیاوی ضروریات کا خیال رکھے، مثلاً صحت، رسل و رسائل، امور خارجه وغیرہ۔ مذہب سے اسے کچھ واسطہ نہیں۔ مذہب ہر شخص کا پرائیویٹ معاملہ ہے۔

(ہریجن، مورخہ ۲۲ ستمبر ۱۹۴۷ء)

ادھر ایوان اسمبلی سے مسٹر بھولا بھائی ڈیسا نے جو اس زمانہ میں مرکزی اسمبلی میں کانگریس پارٹی کے لیڈر تھے، چلا کر کہا۔

اب یہ ناممکن ہے کہ کوئی ایسا نظام حکومت قائم کیا جاسکے جس کی بنیاد مذہب پر ہو۔ اب وقت آپکھ ہے کہ ہم اس کا اعتراف کر لیں اور اسے اچھی طرح ذہن نشین کر لیں کہ ضمیر، مذہب اور خدا کو ان کے مناسب مقام یعنی آسمانوں کی بلندیوں پر رکھ دیا جائے اور انہیں خواہ مخواہ زمین کے معاملات میں گھسیٹ کر نہ لایا جائے۔ اس بات کا تو تصور بھی ناممکن ہے کہ اگر مذہب کو سیاست سے الگ نہ کیا جائے تو کوئی نظام حکومت قائم رہ سکتا ہے۔ عصر حاضر میں بہترین نظام حکومت اس نظریہ پر قائم ہو سکتا ہے کہ جغرافیائی حدود کے اندر گھرا ہوا ایک ملک ہو اور اس ملک کے اندر رہنے والے تمام افراد معاشی اور سیاسی مفاد کے رشتے میں منسلک ہو کر ایک قوم بن جائیں۔

(ہندوستان ٹائمز ۹/۵)

بھولا بھائی ڈیسا نے یہ کہا اور ادھر سے جناب جوش ملیح آبادی نے مصرعہ اٹھایا اور کہا کہ بجا فرمایا آپ نے۔ مذہب ہے ہی ایسی چیز۔ عزیزانِ من! میں ان کے الفاظ کو سینہ پر تھیر رکھ کر دھرا رہا ہوں۔ انہوں نے کہا۔ عظیم الشان پیغمبروں کی (معاذ اللہ معاذ اللہ) حسرتناک تاریخیں اور ان کی پاک زندگی کے حوصلہ شکن حالات ہمارے سامنے ہیں اور ہم سے صاف الفاظ میں کہہ رہے ہیں کہ انسان کی دکھتی ہوئی رگ کا چھینٹنا کس قدر بے نتیجہ اور خطرناک ہوا کرتا ہے۔ مذہب کا بیان یہ ہے کہ خدا نے انبیاء کے ذریعے نوح انسان کی

اصلاح کرنی چاہی تھی اور اس سلسلہ میں ہزاروں نہیں لاکھوں انبیاء مبعوث فرمائے تھے مگر اس کا نتیجہ کیا ہوا؟ اس کا جواب مجھ سے نہ طلب فرمائیے۔ عام انسانی حالات و میلانات کو دیکھ کر ذرا اندازہ کر لیجئے کہ انسانیت کا سواد اعظم کس راستے پر گامزن ہے۔ (کھیم، نومبر ۱۹۳۷ء)

اس سے آپ، برادران! اندازہ لگا لیجئے کہ جس وقت قائد اعظمؒ نے یہ آواز اٹھائی تھی کہ مسلمان اپنے لئے ایک آزاد مملکت چاہتے ہیں تاکہ اس میں اپنے دین کو ایک عملی نظام کی حیثیت سے اختیار کر سکیں، اس وقت ملک کا ماحول کس قسم کا تھا۔ آج لوگوں کو عام طور پر اتنا ہی معلوم ہے (اس لئے کہ انہیں بتایا ہی یہ جاتا ہے) کہ یہ ہمارا گاندھی اور قائد اعظمؒ کے مابین لیڈری کی جنگ تھی یا زیادہ سے زیادہ بسا اسی سیاست کی ہرہ بازی کم لوگوں کو معلوم ہے کہ یہ جنگ درحقیقت، کفر اور اسلام کی جنگ تھی، حق و باطل کی جنگ تھی، شرک اور توحید کی جنگ تھی جس میں ایک مغربی وضع کا سرن رسیدہ، نحیف و نڈر مسلمان ایک طرف تھا اور ہندو کی پوری قوم کے علاوہ، (بزعم خویش) اسلام کے مدعی۔ جمعیت العلماء۔ احرار جماعت اسلامی اور جوش جیسے نیشنلسٹ سب متحدہ نماز بنائے اس کے مقابل کھڑے تھے۔ اور وہ ان سب سے اپنے نفسی محکم کی پوری قوت کے ساتھ کہتا تھا کہ

جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝۱۱
تم دیکھنا کہ حق بالآخر کس طرح غالب آکر رہتا ہے۔

علامہ اقبالؒ نے ارمغانِ حجاز میں لکھا ہے۔

نگہ دارد برہمن کار خود را
نمی گوید بکس اسرار خود را
بمن گوید کہ از تسبیح بگذر
بدوش خود برد زنار خود را

اس میں، درحقیقت، اُس زمانے کی ہندو سیاست کی صحیح تصویر کھینچی گئی ہے۔ ہندو کی ایک طرف تو یہ کیفیت تھی کہ وہ مسلمان کی زبان سے یہ لفظ بھی نہیں سننا چاہتا تھا کہ مذہب کو سیاست میں کوئی دخل ہے۔ اور دوسری طرف یہ لوگ، انگریز کے چلے جانے کے بعد ہندوستان میں جس معاشرہ کی تشکیل کرنا چاہتے تھے اس کی بنیاد خالص ہندو فلسفہ پر رکھتے تھے۔ چنانچہ اگست ۱۹۳۹ء میں، آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جنرل سیکرٹری اچار کیہرپانی

نے ایک طویل بیان میں بتایا کہ جو لوگ کانگریسی سیاست سے دلچسپی رکھتے ہیں انہیں معلوم ہو جانا چاہیے کہ یہ مسئلہ صرف سیاست کا نہیں، بلکہ ہندو فلسفہ حیات اور نظریہ زندگی کا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہم نے گاندھی جی کی قیادت قبول کی ہے اور

گاندھی کا فلسفہ حیات

گاندھی جی نے کانگریس کو بتایا ہے کہ ہمارا کام صرف یہ نہیں کہ ملک کی سیاسی باگ ڈور انگریز کے ہاتھ سے پھین کر اہل ملک کے ہاتھ میں دے دیں، بلکہ سب سے ضروری چیز یہ ہے کہ ہم اپنی تمام جدوجہد کی بنیاد کسی ایسے فلسفہ حیات پر رکھیں جس کے دائرے میں ہماری معاشرت، اخلاق اور روحانیت سب کچھ داخل ہو۔ بالفاظ دیگر ہماری تحریک کو صرف سیاسی نہیں ہونا چاہیے بلکہ اسے روحانی اور اعلیٰ فلسفہ زندگی کے تحت ہونا چاہیے تاکہ اس جدوجہد سے نہ صرف ہماری سیاسی زندگی متاثر ہو بلکہ ہماری زندگی کا ہر شعبہ اس سے اثر پذیر ہو اور ہماری زندگی کا ایک نیا باب شروع ہو جسے ہم تاریخ کا نیا دور کہہ سکیں۔ زندگی کا یہی وہ نیا باب اور نیا دور ہے، جسے گاندھی جی کانگریس کے ذریعے ہندوستان میں لانے کی سعی کر رہے ہیں۔ اب ذرا یہ بھی سن لیجئے کہ جن گاندھی جی کے فلسفہ حیات کو ملک گیر نظام کی حیثیت سے رائج کرنے کا ہمتیہ کیا جا رہا تھا، وہ گاندھی جی کس فلسفہ حیات کے داعی تھے۔ اس حقیقت کو خود گاندھی جی کے الفاظ ہی میں

ہندو گاندھی

سنیئے۔ انہوں نے اپنے متعلق فرمایا تھا کہ

میں اپنے آپ کو سنانتی ہندو کہتا ہوں کیوں کہ میں ویدوں، آپ نشدوں، پرانوں اور ہندوؤں کی تمام مذہبی کتابوں کو مانتا ہوں۔ اوتاروں کا قائل ہوں اور تناسخ پر عقیدہ رکھتا ہوں۔ میں گنور کھشاکو اپنے دھرم کا جزو سمجھتا ہوں اور بت پرستی سے انکار نہیں کرتا۔ میرے جسم کا رُواں رُواں ہندو ہے۔

(ینگ انڈیا، ۱۳ اپریل ۱۹۳۱ء)

یہ تھے وہ گاندھی جی جن کے متعلق، مولانا ابوالکلام آزاد (مرحوم) کا ارشاد تھا کہ گاندھی جی نے جنگ آزادی میں اپنی جان اور مال دونوں لٹا دیئے۔ پس وہ فی الحقیقت بجا ہندی سہیل الشہیں۔

(مضامین آزاد، ص ۱۹)

اور انہوں نے پرتاب گڑھ کانگریس کے موقع پر اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا کہ وقت کی ساری پھلی ہوئی اندھیاریوں میں انسانی فطرت کا ایک ہی روشن پہلو ہے جو ہاتھ گاندھی کی روح کو تھکے نہیں دیتا۔

ایک دفعہ شملہ کے ایک جلسہ میں مسٹر ستیا سورتی کی تقریر تھی جس کی صدارت مسٹر آصف علی مرحوم کر رہے تھے۔ انہوں نے اپنی صدارتی تقریر میں فرمایا۔

پنچر کا درجہ بہت بڑا ہوتا ہے۔ تم کرائسٹ، بُدھ، محمد کو بھی پنچر کہتے ہو۔ مہاتما گاندھی بھی اسی قسم کے پنچر ہیں۔ آپ نے غور فرمایا کہ اُس وقت مسلمان کی ذہنیت کیا بنتی جا رہی تھی؟ اور یہ عقیدہ اُس گاندھی کے متعلق پھیلا جا رہا تھا جس کا کیریکچر یہ تھا کہ ایک دفعہ انہوں نے ملک میں شراب بند کر دینے کی تجویز کی۔ لوگوں نے کہا کہ اسی طرح آپ جو اور گھوڑ دوڑ بھی بند کرادیں۔ اس

کے جواب میں انہوں نے کہا کہ

اگر میں جوئے کے خلاف ہم شروع کر دوں تو خطرہ ہے کہ میں ان لوگوں کو ہاتھ سے کھودوں گا جو میری مستقل طور پر روپے سے مدد کرتے ہیں۔ اگر گھوڑ دوڑ بند کرادوں تو داسٹرائٹ سے لے کر معمولی آدمی تک میرے خلاف ہو جائیں گے۔ اس طرح میری مہاتما فی ختم ہو جائے گی اور کیا عجب کہ میں اپنے سر کو بھی کھودوں۔

(ہری جن، اکتوبر ۱۹۳۹ء)

اور سنئے۔ جب دوسری جنگ عظیم شروع ہوئی ہے تو مہاتما گاندھی اُس زمانے کے داسٹرائٹ (لارڈ ملٹنٹکو) سے ملے اور اس کا تصور کر کے کہ اس سے لندن کی اہم عمارات کس طرح ہمساری سے تباہ ہو جائیں گی، وہ رقت میں آگئے اور ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ انہوں نے کہا کہ ”اگر انگلستان اور فرانس کو شکست ہو گئی تو ہندوستان کو آزادی حاصل کرنے سے کیا فائدہ ہوگا؟“ اس کے بعد انہوں نے ایک بیان جاری کیا جس میں جنگ کے حق میں پُر زور الفاظ میں تائید کی۔ اس بات کو بمشکل ایک ہینڈ گنرا ہوگا کہ کانگریس کی ورکنگ کمیٹی نے فیصلہ کیا کہ ہندوستان جنگ کے معاملے میں انگریزوں کی مدد نہیں کرے گا جب تک اس کا مطالبہ آزادی تسلیم نہیں کیا جائے گا چنانچہ اس فیصلہ کی تعمیل میں کانگریس کے مرکزی اسمبلی کے ممبروں نے اسمبلی سے علیحدگی اختیار کر لی۔ اب لوگوں کی داد بالخصوص لارڈ ملٹنٹکو کی لگا رہی تھی کہ وہ کیا کہتے ہیں۔ اور دنیا حیران رہ گئی جب انہوں نے گاندھی جی کا یہ بیان پڑھا کہ میں مجبور ہوں میں تو ایک کی اقلیت ہوں۔ کانگریس ٹھیک کہتی ہے اور اس کے بعد لارڈ ملٹنٹکو کو مشورہ دیا کہ آپ ہمارا تعاون چاہتے ہیں تو کانگریس کی شرائط منظور کر لیجئے۔ یہ تھے وہ گاندھی جی جنہیں نیشنلسٹ مسلمان (معاذ اللہ) حضرت مسیح اور جناب نبی اکرمؐ کے پایہ کا پنچر مانتے تھے اور انہیں مجاہد فی سبیل اللہ کہہ کر پکارتے تھے۔

یہ تھی اُس وقت مسلمانوں کی ذہنیت جس کے خلاف قائد اعظم کو یہ چومکھی لڑائی لڑنی پڑ رہی تھی
ہندو نے اس حقیقت کو پایا تھا کہ مسلمانوں کی اپنے دین کے ساتھ والہانہ وابستگی اس لئے ہے کہ وہ اسے
تمام مذاہب عالم سے افضل و اعلیٰ سمجھتے ہیں، بلکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اب دین خالص صرف اسلام ہے اس کے
علاوہ باقی مذاہب اس سچائی پر نہیں رہے جو انہیں خدا کی طرف سے ملی
تھی۔ اس نے (ہندو نے) سوچا کہ ہندوستان سے اسلام کو (معاذ اللہ)
ختم کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ ان کی نئی نسل کے دل سے اس خیال کو نکال دیا جائے اور اس کی بجائے انہیں
یہ سکھایا جائے کہ تمام مذاہب یکساں طور پر سچے ہیں اور کسی ایک کو دوسرے پر کوئی فضیلت حاصل نہیں۔ اس سلسلہ
میں مہاتما گاندھی کے اُس زمانہ کے پرائیویٹ سیکرٹری مسٹر مہادیو دیسائی نے کہا کہ

ایک جداگانہ قومیت کا تخیل اس خیال سے پیدا ہوتا ہے کہ ہمارا مذہب دوسرے مذاہب پر فوقیت رکھتا

(ہریجن، بابت ۲۵ ۳/۹)

اور خود مہاتما گاندھی نے کہا کہ۔

میری روح اس بات کے تصور سے بغاوت کرتی ہے کہ اسلام اور ہندومت مختلف اور متضاد کلچر اور
نظریہ حیات کے حامل ہیں کسی ایسے نظریہ کا تسلیم کر لینا میرے نزدیک خدا کے انکار کے مترادف ہے
کیونکہ میرا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کا خدا بھی وہی ہے جو گیتا کا خدا ہے۔

(ہندوستان ٹائمز، مورخہ ۲۴/۱۲)

وہ اسے انتہائی تنگ نظری پر عمل کرتے تھے کہ یہ کہا جائے کہ مسلمان ایک جداگانہ اور برتر نظریہ زندگی پر ایمان رکھتے
ہیں۔ ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

میں ایک تنگ نظر ہندو یا تنگ نظر اسلام کا تصور نہیں کر سکتا۔ ہندوستان ایک بہت بڑا ملک ہے اور
ایک بہت بڑی قوم ہے جو مختلف تہذیبوں پر مشتمل ہے اور یہ تہذیبیں ایک دوسری میں جذب ہوتی شروع
ہو گئیں ہیں۔ لیکن مسلم لیگ نے مسلمانوں کو یہ سبق پڑھانا شروع کر دیا ہے کہ یہ تہذیبیں ایک دوسرے میں
جذب نہیں ہو سکتیں۔ (ہندوستان ٹائمز، مورخہ ۵/۱۵)

آپ نے خیال فرمایا کہ اس خیال سے ہندو کے دل پر کیا گزرتی تھی کہ مسلمانوں کا دین، ہندومت سے الگ اور افضل
ہے اور مسلمان ایک جداگانہ تہذیب و تمدن کے علمبردار ہیں مسلمان بچوں کے دل سے اس خیال کو نکالنے کے لئے

مہاتما گاندھی نے ایک تعلیمی اسکیم کا منصوبہ بنایا جسے واردہا کی تعلیمی اسکیم کہا جاتا ہے، اس سلسلہ میں انہوں نے کہا۔ یہ سخت خطرناک بات ہے کہ بچوں کو یہ پڑھایا جائے کہ ان کا مذہب باقیوں سے افضل ہے۔ عالمگیر سچائیاں تمام مذاہب میں یکساں طور پر پائی جاتی ہیں۔ اس لئے سب مذاہب برابر ہیں۔

مولانا آزاد کی طرف سے سند | لیکن ظاہر ہے کہ مسلمان، اسلام کے متعلق گاندھی جی کی رائے کو سند مانتے کے لئے تیار نہیں ہو سکتے تھے۔ اس کے لئے کسی عالم دین کی سند درکار تھی۔ یہ سند مولانا ابوالکلام آزاد کی تفسیر (ترجمان القرآن) سے باسانی مل گئی جس میں انہوں نے لکھا ہے کہ عالمگیر سچائیاں تمام مذاہب میں یکساں طور پر پائی جاتی ہیں۔ قرآن نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ تمام مذاہب سچے ہیں۔

مولانا آزاد کی تفسیر کے اس حصے کا ہندی میں ترجمہ کیا گیا اور کانگریس کی طرف سے اس کی عام اشاعت کی گئی۔ اس تعلیمی اسکیم کا منصوبہ تو گاندھی جی کی اُبیج کا نتیجہ تھا لیکن اسے مرتب کیا ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب نے (جواب بھارت کے نائب صدر ہیں) یہی وہ حقیقت تھی جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے علامہ اقبالؒ نے کہا تھا کہ

چنیں دور آسمان کم دیدہ باشد کہ جبریلِ امیں را دل خراشد
چہ خوش دیمے بنا کردند آنجا پرستد مومن و کافر تراشد

یہ تعلیمی اسکیم اگر بروئے کار آجاتی تو اس کے نتائج جس قدر خطرناک ہو سکتے تھے اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ لہذا الحمد کہ ہندو کا یہ منصوبہ بھی پروان نہ چڑھ سکا اور انہیں اس تعلیمی اسکیم کے مطابق تیار کردہ کتابیں بمبئی کے سال سے سمندر کی نذر کرنی پڑیں۔

یہ تو تھے وہاں کے کانگریسی لیڈروں کے عزائم اور ارادے۔ دوسرے لیڈر اپنے تشدد میں ان سے بھی بڑھ کر تھے یا یوں کہیے کہ کانگریسی لیڈر جو کچھ اپنے سینوں میں چھپائے رکھتے تھے، دوسرے لیڈر انہیں برملا اگل دیتے تھے۔ مثلاً ہندو مہاسبھا کے پریذیڈنٹ مسٹر ساورکر کہتے تھے کہ

مسٹر ساورکر | لفظ ہندو سے عبارت ہے ہر وہ شے جو ہندوستان کی ہو مثلاً گلچر، نسل اور روایات اور ہندو کے معنی

لے بعد میں وہ وہاں کے صدر مقرر ہو گئے تھے اور اب مرحوم ہو چکے ہیں۔ (۱۹۶۲ء)

ہیں ہر وہ شخص جو ہندوستان کا رہنے والا ہو اور جس کے آباد اجداد یہاں کے باشندے ہوں۔

(ہندوستان ٹائمز ۲۰ ستمبر ۱۹۴۷ء)

یعنی انہوں نے (برہمن خویش) فیصلہ کر لیا تھا کہ ہندوستان میں رہنے والے مسلمان، ہندو ہی ہیں۔ ہندو سماج کے نائب صدر ڈاکٹر زادہ ابراہیم شاہ و مگر جی نے آل انڈیا ہندو ویدک یوتھ کانفرس (دلاہور) کی صدارت کرتے ہوئے کہا۔

ہندوستان کو نظری اور علی طور پر ایک ہندو اسٹیٹ، ہونا چاہیے جس کا کلچر ہندو اور جس کا مذہب ہندو اور

ہو اور جس کی حکومت ہندوؤں کے ہاتھ میں ہو۔

اس اسٹیٹ میں مسلم اقلیت کی کیا حالت ہوگی، اس کے متعلق آپ پٹنہ جواہر لعل نہرو کا وہ بیان پہلے سُن چکے ہیں جس میں انہوں نے کہا تھا کہ

جمہوری حکومت کے معنی یہ ہیں کہ اکثریت، اقلیت کو ڈرا کر اور دھمکا کر اپنے قابو میں رکھتی ہے۔

اور اس جواہر لعل کے متعلق مولانا حسین احمد مدنی (مرحوم) کا ارشاد تھا کہ

جواہر لعل نہرو ہندو ہے۔ اس نے کبھی نہیں کہا کہ میں مسلمان ہوں۔ اس کے باوجود وہ مسلمانوں کی حفاظت

چاہتا ہے۔

یہ تھا، برادران عزیز! وہ ماحول جس میں قائد اعظم محمد علی جناح، گھرا ہوا اکیلا لڑ رہا تھا۔ اس طرح اکیلا جس طرح

سمندر کی تلاطم خیز موجوں میں روشنی کا مینار کھڑا ہو۔ علامہ اقبالؒ کے الفاظ میں (بادی تصرف)

ہوا تھی گو تند و تیز لیکن چراغ اپنا جلا رہا تھا

وہ مرد رویش جس کو حق نے دیئے تھے انداز خسروانہ

ان حالات میں اس مرد آہن گداز نے پاکستان کا مطالبہ پیش کیا اور

اس پر انتہائی ثنات و استحکام سے کھڑا رہا۔ پاکستان کا مطالبہ اسلام

نظریہ پاکستان کی مخالفت

کے نام پر کیا گیا تھا کہ اس سے مقصود ہی ایک ایسی آزاد مملکت کا حصول تھا جس میں اسلام کو ایک زندہ نظام حیات

کی حیثیت سے متمکن کیا جاسکے۔ پاکستان کے مطالبہ کا ریزولوشن مارچ ۱۹۴۷ء میں پاس ہوا اور شروع اپریل ۱۹۴۷ء

میں ہما تمکا ندھی نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔

میں پوری جرات اور جسارت کے ساتھ اس امر کا اعلان کرتا ہوں کہ مسٹر جناح اور ان کے ہم خیال حضرات اپنی

اس روش سے اسلام کی کوئی خدمت سرانجام نہیں دے رہے بلکہ وہ اس پیغام کی غلط ترجمانی کر رہے

ہیں جو لفظ اسلام کے اندر پوشیدہ ہے مجھے یہ کہنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ آج کل مسلم لیگ کی طرف سے جو کچھ ہو رہا ہے اس سے میرے دل پر سخت ٹھیس لگ رہی ہے۔ میں اپنے فرائض کی سرانجام دہی میں کوتاہی کروں گا۔ اگر میں ہندوستان کے مسلمانوں کو اس دروغ بانی سے متنبہ نہ کر دوں جس کا اس نازک وقت میں ان میں پراپیگنڈا کیا جا رہا ہے۔

(ہندوستان ٹائمز، ۲۷ اگست ۱۹۴۷ء)

یہ تھا گاندھی جی کا فتویٰ کہ قائد اعظمؒ اور ان کے رفقاء اسلام کی غلط ترجمانی کر رہے ہیں، اس کی ہم نوائی میں دوسری طرف سے ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے آواز دی کہ بالکل ٹھیک فرمایا آپ نے یہ لوگ واقعی اسلام کی غلط ترجمانی کر رہے ہیں۔ اس لئے کہ لیگ کے قائد اعظمؒ سے لے کر چھوٹے مقتدیوں تک ایک بھی ایسا نہیں جو اسلامی ذہنیت اور اسلامی فکر رکھتا ہو اور معاملات کو اسلامی نقطہ نظر سے پرکھتا ہو۔

(ترجمان القرآن، ذی الحجہ ۱۳۶۹ھ، ص ۳۳)

پاکستان کے مطالبے کا مقصد یہ تھا کہ اس مملکت میں حکومتِ خداوندی قائم کی جائے۔ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے، ہندوستان ٹائمز نے اپنی ۱۲ نومبر ۱۹۴۹ء کی اشاعت میں لکھا کہ

حکومتِ خداوندی کا تصور ایک داستانِ پارینہ ہے اور یہ مسلمانوں کا فعلِ مبث ہوگا اگر وہ ہندوستان جیسے ملک میں اس کے احیاء کی کوشش کریں یا اس امر کا خیال کریں کہ اس مقصد کے لئے ملک کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ یہ علامت بڑی خوش آئند ہے کہ مسلمانوں کے ذمہ دارانہما اس امر کے پیچھے نہیں گنا چاہتے۔ ہندوستان ٹائمز نے یہ کہا اور ادھر سے مودودی صاحب نے ارشاد فرمایا کہ آپ نے بالکل ٹھیک کہا ہے۔ جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ اگر مسلم اکثریت کے علاقے ہندو اکثریت کے تسلط سے آزاد ہو جائیں، تو اس طرح حکومتِ الہی قائم ہو جائے گی، ان کا گمان غلط ہے۔ اس کے نتیجے میں جو کچھ حاصل ہوگا وہ مسلمانوں کی کافرانہ حکومت ہوگی۔

(ترجمان القرآن، محرم ۱۳۷۰ھ، ص ۲۹)

آپ نے غور فرمایا کہ وہی حضرات جو اب پاکستان میں حکومتِ خداوندی قائم کرنے کے دعویدار ہیں، اُس

وقت کس طرح ہندوؤں کی ہمنوائی میں اس تصور کی مخالفت کر رہے تھے۔ انہی کے ساتھ وہ مسلمان بھی شامل تھے جو

مسلمانوں کی طرف سے مخالفت

اپنے آپ کو نیشنلسٹ کہتے تھے مثلاً سندھ کے خان بہادر الہ بخش نے پاکستان کی تجویز کے متعلق کہا۔
یہ اسکیم آزادی ہند کے راستے میں روڑے اٹکاتی ہے۔

عبدالرحمن سرحدی صاحب نے فرمایا
یہ ہندوستان میں برطانوی تسلط قائم رکھنے کا ذریعہ ہے۔
مولانا حفیظ الرحمن سیوہاروی (مرحوم) نے کہا کہ
یہ برطانوی حکومت قائم رکھے گی۔

احمراری لیڈر مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی (مرحوم) نے فرمایا۔
یہ اسکیم ملک کے مفاد کے لئے بالعموم اور مسلمانوں کے مفاد کے لئے بالخصوص نقصان رساں ہے۔
اگر کبھی اسلامتان وجود میں آیا تو احرار کے ہاتھوں اٹے گا۔

یہ لوگ تو پھر بھی تحریک پاکستان کے کھلے ہوئے مخالف تھے قیامت
تو یہ تھی کہ بظاہر موافقین میں بھی ایسے لوگ موجود تھے جو اس مطالبہ

بظاہر ”اپنوں“ کی طرف سے

کی مخالفت میں ان لوگوں سے پیچھے تھے۔ تحریکوں کو جس قدر نقصان منافقین کے ہاتھوں سے پہنچا ہے، کھلے ہوئے
مخالف اتنا نقصان کبھی نہیں پہنچا سکے۔ اُس زمانے میں پنجاب میں سرسکندر حیات خان، وزیر اعظم تھے اور بنگال
میں مولوی فضل الحق صاحب۔ سرسکندر کی یہ کیفیت تھی کہ عین اس زمانے میں جب پاکستان کا ریزولوشن پاس
ہوا ہے، وہ اسلامیہ کالج کے طلباء کو یہ تاکید کر رہے تھے کہ

زندگی میں تمہارا نصب العین کچھ ہی ہو لیکن یاد رکھو تم کسی ایسی اسکیم کی تائید نہ کرنا جس کا منشاء ہندوستان کو
تقسیم کر کے مسلمانوں کے لئے الگ خطہ منتخب کرنا ہو۔ یہ اسلام کے بنیادی اصولوں کے خلاف ہوگا۔

ان کے دست راست سرچھوٹو رام نے کہا کہ

سرسکندر کسی خالص اسلامی حکومت میں وزیر اعظم تو ایک طرف، کوئی ذمہ داری کا عہدہ لینے کے لئے تیار
نہیں ہوں گے۔ پنجاب میں صرف پنجابیوں کی حکومت ہوگا۔

دوسری طرف سے مولوی فضل الحق صاحب بولے کہ

ہم سے پوچھا جاتا ہے کہ تم نے جنرل کی مدد کیوں نہیں کی۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ ہم نے کبھی ایسے شخص کو لیڈر
نہیں مانا جو غیر بنگالی ہو۔

جناح، اپنوں اور بیگانوں کی ان بھانت بھانت کی بولیوں کو سنتا تھا اور دل کے پورے سکون اور اطمینان سے اپنے مخصوص تبسم کے ساتھ کہتا تھا کہ

رہے ہیں اور ہیں فرعون میری گھات میں اب تک

مجھے کیا غم کہ میری آستیں میں ہے یدِ بیضا

چنانچہ ان تمام اعتراضات اور ہفوات کے جواب میں انہوں نے، یکم مارچ ۱۹۴۷ء کو مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کے لاہور کے سیشن میں اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا۔

لاہور کے پلیٹ فارم ہی سے مسلم لیگ نے پاکستان کا مطالبہ پیش کیا اور آج میں اسی پلیٹ فارم سے

اعلان کر دینا چاہتا ہوں کہ پاکستان ایک ایسی منزل ہے جس تک پہنچنے سے مسلمانوں کو کوئی طاقت روک

نہیں سکتی۔ ہندوستان کے براعظم میں پاکستان کے علاوہ اور کوئی دستور کامیاب نہیں ہو سکتا۔ پاکستان

بن کر رہے گا۔ میں تو یہ کہوں گا کہ یہ بن چکا ہے۔

اگر اکر! کس قدر یقین محکم تھا اس آہنی عزم والے انسان کو اپنے مطالبہ کی صداقت پر۔ اسی یقین محکم اور عزم راسخ

کا نتیجہ تھا کہ آہستہ آہستہ شدید ترین مخالفین نے بھی اس مطالبہ کی تائید کرنی شروع

کر دی۔ (مثلاً مسٹر این۔ سی۔ دت (جو آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے رکن تھے انہوں نے

اعترافِ حقیقت

فروری ۱۹۴۷ء میں اپنی ایک کھلی چٹھی میں (جو اخبار مدینہ بجنور کی یکم فروری کی اشاعت میں شائع ہوئی تھی) لکھا۔

ان حالات میں، براخیال ہے کہ ہندو مسلم تفریق کا مل ہی ہو گا کہ ہندوستان میں ہندو اور مسلمانوں کو دو قومیں

سمجھ لیا جائے اور پھر دو قوموں کی حیثیت سے ان کے متعلق ایک متحدہ قومیت کا خیال ہمیشہ ہمیشہ کے

لئے دل سے نکال دیا جائے۔ مسٹر جناح نے حال ہی میں گاندھی جی کو جواب دیتے ہوئے متحدہ قومیت

کے تصور کو سراب کے لفظ سے تعبیر کر کے اس خیال کا اظہار کیا ہے وہ میرے خیال میں اب نہیں تو

کل خفیف، اگر کہہ رہے گا۔ بہر حال، اگر یہ چیز بھی جلد طے ہو جائے تو کچھ برا نہیں، اگر ہندوستان کے ہندو

اور مسلمانوں میں یکجہیت، فرقہ کے نہیں، بلکہ یکجہیت، دو قوموں کے سمجھوتہ ہو جائے اور مسلم اکثریت کے

علاقوں میں ہندو اکثریت کے علاقے مداخلت نہ کریں اور ہندو اکثریت کے صوبوں میں مسلمان مداخلت

نہ کریں، تب بھی ہندوستان کا اجتماعی مفاد محفوظ رہ سکتا ہے۔ میرا خیال ہے کہ اب ہمیں پاکستان

کے خیال سے ڈرنا نہ چاہیئے، البتہ اس میں مناسب ترمیم و اصلاح کر کے اسے اپنے حسبِ حال

(مدینہ، یکم فروری ۱۹۴۷ء)

بنانے کی کوشش کرنی چاہیئے۔

حقی کہ لالہ لاجپت رائے جیسے کٹر ہندو اور نظریہ پاکستان کے سخت ترین مخالف نے مسٹر سی۔ آر۔ واس کو ایک خط میں دجا اخبار، مئی ۲۰ فروری ۱۹۴۷ء کی اشاعت میں چھپا تھا، لکھا۔

ایک اور چیز جو کچھ عرصہ سے میرے لئے بے حد وجہ اضطراب ہو رہی ہے، وہ ہندو مسلم اتحاد کا مسئلہ ہے اور میں چاہتا ہوں کہ آپ کو اس پر دعوت، غور و فوض دوں گزشتہ چھ ماہ میں، میں نے اپنے وقت کا بیشتر حصہ اسلامی تاریخ اور اسلامی قوانین کے مطالعہ میں صرف کیا ہے اور اس سے جس نتیجہ پر میں پہنچا ہوں وہ یہ ہے کہ یہ چیز (یعنی ہندو مسلم اتحاد) ایک امر محال اور ناقابل عمل شے ہے۔ وہ مسلمان راہنما جو عدم تعاون کی تحریک میں شامل ہیں، اگر ان کے خلوصِ نیت کو تسلیم بھی کر لیا جائے پھر بھی میرے خیال میں ان کا مذہب اس چیز (ہندو مسلم اتحاد) کے راستے میں ایک زبردست رکاوٹ ثابت ہوگا۔

آپ کو یاد ہو گا کہ میں نے کلکتہ میں اپنی اس گفتگو کا جو اس باب میں حکیم اجمل خاں صاحب اور ڈاکٹر کچلو سے ہوئی تھی، آپ سے تذکرہ کیا تھا۔ ہندوستان میں حکیم صاحب سے زیادہ سلجھا ہوا کوئی مسلمان نہیں لیکن سوال یہ ہے کہ کیا حکیم صاحب یا کوئی دوسرا مسلمان راہ نما قرآن کی تعلیم کے احکامات پر خطِ تنبیخ کھینچ سکتا ہے؟ خدا کرے کہ اسلامی قوانین کے مطالعہ کے بعد جس نتیجہ پر میں پہنچا ہوں، وہ غلط ہو کیوں کہ میرے دل کی کھٹک کو دور کرنے کے لئے اس سے زیادہ عمدہ بات کوئی نہ ہوگی۔ لیکن اگر میرا خیال صحیح ہے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم (ہندو اور مسلمان) انگریز کے مقابلہ کے لئے متحد ہو سکتے ہیں لیکن برطانوی طرزِ حکومت کے مطابق ہندوستان میں نظامِ حکومت قائم کرنے کے لئے ایسا اتحاد ناممکن نظر آتا ہے۔ اس کا دوسرے لفظوں میں یہ مطلب ہو گا کہ ہم ہندوستان میں جمہوری طرزِ حکومت قائم نہیں کر سکتے۔ تو پھر اس کا علاج کیا ہے؟ میں ہندوستان کے ساتھ کروڑ مسلمانوں سے خائف نہیں ہوں۔ لیکن ہم ہندوستان کے ساتھ کروڑ مسلمانوں اور ان کے ساتھ افغانستان، وسط ایشیا، عرب، عراق اور ترکی کے مسلمانوں کے ساتھ کی تاب نہ لا سکیں گے۔ میں تہیہ سے ہندو مسلم اتحاد کی ضرورت کا قائل ہوں۔ اس کے لئے میں مسلمان راہ نماؤں پر اعتماد کرنے کو بھی تیار ہوں۔ لیکن قرآن و حدیث کے احکام کو ہم کیا کریں گے؟ مسلمان راہنما ان پر تو خطِ تنبیخ نہیں کھینچ سکتے۔ تو پھر کیا ہماری یہ تباہی قضا، مہم ہے؟ امید ہے کہ ایسا نہ ہو گا اور آپ کا ذہن رسا اور بصیرتِ قلب اس مشکل کا کوئی حل تجویز کر سکے گا۔“

چنانچہ اس طرح رفتہ رفتہ فضا، سوار ہوتی گئی۔ اس آہنی عزم والے انسان کے سامنے مخالفت کے پورے ہجوم کو جھکنا پڑا اور زمانے کو اپنا دھارا اس کی منشاء کے مطابق بدلنا پڑا اور ہندو انگریز اور خود مسلمان کے اس حجم غفیر کی مخالفت کے علی الرغم ۱۹۴۷ء میں پاکستان وجود میں آگیا۔ کامیاب زندگی، کا جو معیار ہم نے شروع میں پیش کیا تھا، آپ اسے سامنے لائیے اور دیکھئے کہ اس زمانے میں اس مرد مجاہد کی زندگی سے زیادہ کامیاب زندگی کسی اور کی بھی کہلا سکتی ہے؟ اس کے شعور نے جب آنکھ کھولی تو پورے ماحول کو اپنے مقصد کے خلاف پایا۔ اور جب اس نے اپنی طبعی آنکھ بند کی تو سارا ماحول اس کی منشاء کے قالب میں ڈھلا ہوا تھا۔ قابلِ صدر رشک ہے ایسی زندگی اور درخورِ ہزار تبریک و تہنیت ہے ایسی موت۔

پاکستان بن گیا

مرگے کہ زندگی باؤ آرزو کند!

یہ زندگی وہ ہے جس کے متعلق علامہ اقبالؒ نے کہا تھا کہ

زندگانی کی حقیقت کوہ کن کے دل سے پوچھ

جوئے شیر دیشہ دستگِ گراں ہے زندگی

یہ زندگی، کوہ کن کی زندگی سے بھی زیادہ کامیاب ہے۔ اس لئے کہ وہ اپنی منزل تک نہیں پہنچ سکا تھا۔

اس نے خارا شگافی ضرور کی تھی، لیکن جوئے شیر نہیں لاسکا تھا اور یہ کوہ کن ہے کہ جس کی جوئے شیر، ہمارے، آپ کے اور آنے والی نسلوں تک کے لئے زندگی اور شادابی کا سرچشمہ ہے۔

لیکن (صد افسوس کہ) جو لوگ تحریکِ پاکستان کے مخالف تھے، پاکستان بن جانے کے بعد بھی، وہ اپنی آتشِ حسد و انتقام کو ٹھنڈا نہیں کر سکے۔ چنانچہ مودودی صاحب کے رسالہ ترجمان القرآن نے اگست ۱۹۴۵ء میں تحریکِ پاکستان کے ماضی پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا کہ

اس پورے گروہ میں ایک کوہ کن بھی نہ نکلا جو بازی کھودینے کے بعد سردے سکنا۔ ساری جماعت

بازی گروں سے بچی پڑی تھی جنہوں نے عجیب عجیب فلا بازیاں کھا کر دنیا کو اپنی بودی سیرت اور کھوکھلے

اخلاق کا تماشا دکھایا اور اس قوم کی رہی سہی عزت خاک میں ملا دی جس کے وہ نمائندے تھے۔

ٹھیک ہے، کوہ کن درحقیقت وہ تھے جو ساری عمر مطالبہٴ پاکستان کی مخالفت کرتے رہے اور جب پاکستان بن گیا تو سب سے پہلے یہاں آہنچے۔ باقی رہا یہ کہ دنیا نے اس "بازی گر" کا تماشا دیکھ کر

خسراجِ تحسین

کیا کہا تھا، اس کے متعلق زیادہ نہیں تو چند ایک کلمات تحسین و تبریک سن لیجئے جو

قائد اعظم کی وفات پر بے ساختہ ان لوگوں کی زبان پر آگئے۔ دنیا کے عظیم ترین اخبار، لندن ٹائمز نے لکھا۔ قائد اعظم نے اپنی ذات کو ایک بہترین نمونہ پیش کر کے اپنے اس دعوے کو ثابت کر دیا کہ مسلمان ایک علموہ قوم ہیں۔ ان میں وہ ذہنی لچک نہیں تھی جو انگریز کے نزدیک ہندوستانیوں کا خاصہ ہے۔ ان کے تمام خیالات، ہیرے کی طرح قیمتی مگر سخت، واضح اور شفاف ہوتے تھے۔ ان کے دلائل میں ہندو لیڈروں جیسی حیلہ سازی دیکھی بلکہ وہ جس نقطہ نظر کو اپنا ہدف بناتے تھے اس پر براہ راست نشانہ باندھ کر مار کرتے تھے۔ وہ ایک ناقابل تسخیر حریف تھے۔

بلبل ہندو سر جوئی نیڈو نے ان کی عظمت پر نذیر عقیدت پیش کرتے ہوئے کہا۔ وہ زندگی کے حقائق کو جانچنے، پرکھنے اور تسلیم کرنے میں بلا کے محتاط اور غیر جانبدار معاملات میں سوجھ بوجھ اور سلامت روی کے مظہر، مگر حقیقی مقصد کے لئے ناقابل شکست چٹان تھے۔ امریکہ کے سابق صدر، مسٹر ٹرومین نے کہا۔

دولتِ پاکستان کا معیار دنیا کی سب سے بڑی اسلامی مملکت کا بانی، مجھے یقین ہے کہ مسٹر جناح کی غیر معمولی دیانت کی یاد حکومتِ پاکستان اور اس کے عوام کے لئے مشعلِ راہ ثابت ہوگی۔ اور اُس وقت کے مملکتِ ایران کے سفیر آقائے علی اصغر حکمت نے خراج تحسین پیش کرتے ہوئے کہا۔ ایسے عظیم الشان انسان آسمان کے ان ستاروں کی طرح ہیں جن کی روشنی ہم تک ہمیدار قیاس فاصلے طے کر کے پہنچتی ہے اور اگرچہ وہ انسانوں کی نگاہوں سے ادھل ہو جاتے ہیں، لیکن ان کے نور سے ہمیشہ کسب فیض کیا جاسکتا ہے۔ قائد اعظم کی شخصیت آئندہ نسلوں کے لئے مینارہ نور کا کام دے گی۔ یہ ہے برادرانِ عزیز! وہ زندگی جس کی کامیابی کی شہادت دنیا اس طرح دے رہی ہے حقیقت یہ ہے کہ افراد آتے ہیں اور جاتے ہیں۔ واقعات رونما ہوتے ہیں اور مٹ جاتے ہیں۔ وقت کے دریا کا جو پانی آگے چلا جاتا ہے، وہ واپس نہیں آتا۔ یہ سب آئی اور فانی ہوتے ہیں۔

اول و آخر فنا، باطن و ظاہر فنا

نقش کہن ہو کہ نو، منزلِ آخر فنا

ہے مگر اس نقش میں رنگِ ثباتِ دوام
جس کو کیا ہو کسی مردِ خلد نے تمام

مرد خدا کا عمل عشق سے صاحب فروغ
 عشق ہے اصل حیات موت ہے اس پر حرام
 پاکستان، اسی مرد خدا کے عمل عشق کا وہ نقش ہے جس میں رنگِ ثباتِ دوام جھلک جھلک کر رہا ہے یہ حقیقت ہے کہ

ہرگز نہیرو آں کہ دلش زندہ شد بہ عشق

ثبات است بر جریدہ عالم دوام اُرد

اور اسی کو کہتے ہیں برادرانِ عزیز! — کامیاب زندگی!

— — — — —

ایک چراغ اور لاکھ اندھیرے



(بیتقریب یوم پیدائش قائد اعظم۔ ۲۵ دسمبر ۱۹۶۶ء بعد دوپہر، بزم طلوع اسلام لاہور کے زیر اہتمام دای۔ ایم۔ سی۔ اے۔ ہال لاہور میں جلسہ عام منعقد ہوا جس میں پرویز صاحب نے عنوان بالا پر سامعین سے خطاب کیا۔ تقریر ٹیپ پر ریکارڈ کر لی گئی تھی اس کے بعد اسے ٹیپ سے ازبہرلو مرتب کر کے شائع کیا گیا۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

صدر محترم، میری عزیز بہنو اور بھائیو! سلام و رحمت۔

قرآن نے ایک جگہ کہا ہے کہ عَمَلِیْ اَنْ تَكُنْ هُوَ اَشْیَاٌ وَّ هُوَ خَیْرٌ تَلْکَ ذَٰلِکَ (۲۱۶) ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تمہیں ناگوار گزرے لیکن اس میں تمہارے لئے خیر کے پہلو مضمر ہوں۔ قرآن کریم نے یہ بات جنگ کے سلسلہ میں کہی تھی اور یہ عجب اتفاق ہے کہ اس کی محسوس تفسیر بھی ہمارے سامنے حالیہ جنگ کے وقت آئی۔ ہماری نئی نسل کے جو بچے تقسیم کے بعد پیدا ہوئے یا جن کے شعور نے پاکستان میں اگر آنکھ کھولی، وہ بار بار اعتراض کیا کرتے تھے کہ مسلمانوں نے پاکستان کیوں بنالیا۔ یہ ہندوستان سے الگ کیوں ہو گئے۔ وہ اتنا وسیع و عریض ملک تھا اُس کے

وسائل کثیر تھے۔ دنیا کے بڑے بڑے ممالک اس ملک کے ساتھ خوشگوار تعلقات رکھنے پر مجبور تھے۔ اگر ہم ان کے ساتھ رہتے تو ہمیں یہ آئے دن کی مصیبتیں کیوں بھگتنی پڑتیں، یہ تکلیفیں کیوں اٹھانی پڑتیں، یہ دشواریاں کیوں پیش آتیں۔ ہم نے ان سے الگ ہو کر خواہ خواہ اپنے لئے پریشانیاں پیدا کر لیں، مفت میں ایسا تکلیف دہ درد سر خرید لیا۔ اگر ہم ان کے ساتھ رہتے تو

نوجوانوں کے اعتراضات

نرپانیوں کا سوال پیدا ہوتا اور نہ کشمیر کا مسئلہ ہمارے لئے سوہان روح ہوتا وغیرہ وغیرہ۔ یہ نوجوان اکثر میرے پاس آتے، میں پہلے انہیں یہ سمجھانے کی کوشش کرتا کہ آزاد مملکت کا وجود ہمارے دین کا تقاضا اور ایمان کا مطالبہ تھا۔ ہم غیروں کی محکومی میں اسلامی زندگی بسر کر ہی نہیں سکتے۔ اسلام ایک نظام حیات، ایک ضابطہ زندگی ہے جو اپنے متشکل ہونے کے لئے ایک آزاد خطہ زمین چاہتا ہے۔ یہ تھی ہمارے مطالبہ پاکستان کی بنیاد لیکن اسلام کے متعلق جو کچھ وہ مسجدوں اور غظوں میں سنتے، جتنے کہ جو کچھ انہیں اسلامیات کے نام پر پڑھایا جاتا، اس کی روشنی میں میری بات ان کی سمجھ میں نہ آتی — یہ بات ہمارے ہاں کے بڑے بڑے بزرگ جہروں کی سمجھ میں نہیں آتی، ان بچوں کی سمجھ میں نہ آئے تو اس کا کیا لگے؟ مگر تو اس بات کا ہے کہ انہیں پاکستان میں بھی صحیح اسلام سے روشناس نہیں کرایا گیا۔ اگر ان کی تعلیم کی عمارت صحیح بنیادوں پر اٹھتی تو پھر یہ سمجھ سکتے کہ دین اور مذہب میں کیا فرق ہوتا ہے۔ مذہب ہر فضا میں پنپ سکتا ہے، بلکہ محکومی اور بیچارگی میں وہ اور گہرا اور شدید ہو جاتا ہے اور دین آزاد مملکت کے علاوہ اور کہیں سانس نہیں لے سکتا۔

یہاں سے نیچے اتر کر جب ان نوجوانوں کو یہ سمجھانے کی کوشش کی جائے کہ ہندو ایسی قوم ہے ہی نہیں جس کے ساتھ کوئی شریف آدمی زندگی بسر کر سکے تو یہ بات پھر ان کی سمجھ میں نہ آتی۔ یہ اس لئے کہ انہوں نے ہندو کو دیکھا ہی نہیں تھا۔ ان کا اس کے ساتھ کبھی سابقہ نہیں پڑا تھا۔ ہمارے یہ نوجوان کہتے تھے کہ دنیا میں اور ملک بھی ہیں جن میں مختلف مذاہب اور مختلف نسلوں کے لوگ ایک جگہ آرام سے رہتے سہتے ہیں۔ ہم ہندوؤں کے ساتھ اس طرح کیوں نہیں رہ سکتے تھے اس جنگ

ہندو کیا ہے؟

میں ہندو جو بے نقاب ہو کر سامنے آیا تو ہمارے ان نوجوانوں نے پہلی مرتبہ اسے اس کے اصلی ضد خال میں دیکھا اور اس کے بعد خود بخود بغیر کچھ سمجھنے سمجھانے کے پکا ڈاٹھ گئے کہ آپ سچ کہتے تھے۔ اس قسم کے انسانوں کے ساتھ کوئی شریف آدمی نہیں رہ سکتا۔ غالب نے ایک جگہ کہا ہے۔

فغان من دل خلق آب کرد در نہ ہنوز

نگفتہ ام کہ مرا کار با فلان افتاد

حقیقت یہ ہے کہ قائد اعظم کی صحیح عظمت بھی اسی وقت سامنے آتی ہے جب یہ معلوم ہو جائے کہ ان کا واسطہ کس قسم کے لوگوں سے پڑا تھا اور کس کس ذہنیت کے دشمنوں سے جنگ کر کے انہوں نے پاکستان حاصل کیا تھا۔ ان مخالفوں میں ایک طرف ہندو تھا جو اپنی ہزار سالہ غلامی کا انتقام مسلمانوں کو اپنا محکوم رکھ کر لینا چاہتا تھا۔ اس کے ساتھ دوسری طرف انگریز تھا جس کے سینے میں صلیبی جنگوں کے زخم ابھی تک مندمل نہیں ہوئے یا یوں کہیے کہ اس نے انہیں ابھی مندمل نہیں ہونے دیا اور وہ اس موقع کی تلاش میں رہتا ہے کہ مسلمانوں کو کس طرح نقصان پہنچایا جائے۔ ان دونوں مخالفوں کا متحدہ محاذ بھی کچھ کم جرأت آزما اور حوصلہ فرسانہ تھا جو ان کے ساتھ، خود مسلمانوں کی کئی ایک جماعتیں بھی ”شریک جہاد“ ہو گئیں۔ نیشنلسٹ مسلمان، جمعیت العلماء، مجلس احرار، سرخپوش، انصار، جماعت اسلامی، سب تحریک پاکستان کے مخالفوں کی صفوں میں شامل تھے اور ان سب کا مقابلہ اسلام کا یہ سپاہی (قائد اعظم) تنہا کر رہا تھا۔

حالیہ جنگ کی علت | ہندوستان اور پاکستان میں جو حالیہ جنگ ہوئی ہے، اس کی علت مسئلہ کشمیر کو قرار دیا جاتا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس مسئلہ کو ہندوستان اور پاکستان کی

نزاع میں بڑی اہمیت حاصل ہے لیکن یہ بھی علامات مرض میں سے ایک علامت ہی ہے، علت مرض کچھ اور ہے۔ قرآن کریم نے اسلام کے دشمنوں کے متعلق کہا ہے قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَحْنُوْهُ صَدُوْرٌ هُمْ أَكْثَرُ بَرُوْٓنَ (۳۶)۔ اسلام دشمنی کی کچھ باتیں بعض اوقات ان کی زبان سے بے اختیار نکل جاتی ہیں در نہ جو کچھ ان کے دلوں میں چھپا ہے، وہ ان سے کہیں زیادہ شدید ہے۔ اسی قسم کی ایک بات اگلے دنوں، ہندوستان کے وزیر دفاع سٹرجون کی زبان سے بھی بے اختیار نکل گئی۔ اسے غور سے سنیے۔ انہوں نے ایک بیان میں کہا کہ پاکستان اور ہندوستان کے درمیان اسی دن سے خصامت کی بنیاد رکھ دی گئی تھی جس دن پاکستان معرض وجود میں آیا تھا۔ بھارت اور پاکستان کے درمیان آئیڈیالوجی کا اختلاف ہے۔ اس کے سوا کوئی اختلاف نہیں اور یہ اختلاف اور دشمنی جتنی یا جتنی بھڑکی نہیں، بلکہ سالہا سال تک رہے گی۔ بھارت کو اس لئے ایک تنازعہ اور فیصلہ کن جنگ کے لئے تیار رہنا چاہیے۔

اس سلسلہ میں سٹرجون نے اگلے دنوں اس حقیقت کا انکشاف کیا تھا کہ دسمبر ۱۹۴۷ء میں بھارت کے نینٹاؤں (سربراہوں)

کی ایک خفیہ مجلس میں یہ تجویز زیر غور آئی تھی کہ پاکستان پر فوراً حملہ کر دیا جائے میٹر مہاجن کو افسوس تھا کہ اس تجویز پر اس وقت عمل نہ کیا گیا اور پاکستان کو موقع دے دیا گیا کہ وہ اپنی مدافعت کی تیاریاں کر لے، ورنہ معاملہ اسی وقت صاف ہو جاتا۔

یہ تھے برادران عزیز! ان قوموں کے عزائم اور یہ ہے اس جنگ کی بنیادی وجہ۔ یعنی یہ کوئی ہنگامی اختلاف اور عارضی نزاع نہیں۔ یہ وہی کفر و اسلام کی نزاع ہے جو پہلے دن سے چلی آرہی ہے۔ یہ وہی حق و باطل کی کشمکش ہے جو ”ازل سے تا امروز“ مسلسل جاری ہے اور جاری رہے گی۔

نہ ستیزہ گاہ جہاں نہی، نہ حریف پنجہ فلک نہی
وہی نظرت اسد الہی، وہی مرجی وہی عنستری

ہندی جمہوریت | انگریز ہندوستان سے جا رہا تھا۔ ہندو کا مطالبہ یہ تھا کہ ملک کا اقتدار اہل ملک کے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ رہاں جمہوری انداز کی حکومت قائم کر سکیں۔ سطحی طور پر آپ دیکھیں گے تو یہ مطالبہ بڑا معقول اور یہ روش بڑی انصاف پسندانہ نظر آئے گی لیکن اگر آپ سطح سے ذرا نیچے اتر کر دیکھیں گے تو آپ کو نظر آئے گا کہ جمہوریت کے اس منہم سے حال میں کس قدر ”مسلم شکار“ کڑیاں پیوست تھیں۔ دنیا میں جہاں جہاں نظام جمہوریت رائج ہے، وہاں بالعموم کیفیت یہ ہے کہ سارے ملک میں ایک قوم بستی ہے اس قوم میں مختلف سیاسی پارٹیاں ہوتی ہیں۔ الیکشن میں ایک پارٹی اکثریت حاصل کر لیتی ہے اور زمام اقتدار اس کے ہاتھ آ جاتی ہے جو پارٹی اقلیت میں رہ جاتی ہے، وہ کوشش کرتی ہے کہ مخالف پارٹی کے کچھ ممبروں کو توڑ کر اپنے ساتھ ملا لے اور یوں اپنی اقلیت کو اکثریت میں بدل کر اقتدار اپنے ہاتھ میں لے لے۔ اگر وہ اس طرح کامیاب نہ ہو تو وہ آئندہ الیکشن تک کا انتظار کرتی ہے تاکہ اس وقت اکثریت حاصل کر لے۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس انداز کی حکومت میں کوئی پارٹی مستقل طور پر برسر اقتدار اور دوسری پارٹی ابدی طور پر محکوم نہیں رہتی اس میں اول بدل اور اتنا چڑھاؤ ہوتا رہتا ہے۔ لیکن ہندوستان میں صورت حال اس سے یکسر مختلف تھی۔ اس میں ہندو اکثریت میں تھے اور مسلمان اقلیت میں اور ان کی اقلیت کبھی اکثریت میں تبدیل نہیں ہو سکتی تھی (تا وقتیکہ یہ رہاں کے دس ہندو کرڈ ہندوؤں کو مسلمان نہ کر لیں، جو ناممکن تھا)۔ لہذا ہندوستان کی جمہوری حکومت بحر حقیقت ہندوؤں کی مستقل حکومت اور مسلمانوں کی ابدی محکومی کے مترادف تھی۔ اس سلسلہ میں ہندوؤں کے عزائم کیا تھے، اس کا انکشاف قائد اعظم نے ”آل انڈیا مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن“ کے اجلاس منعقدہ دسمبر ۱۹۴۷ء میں (ان الفاظ میں فرمایا تھا۔

سادہ کر (صدر مہاسیجا) کی اسکیم یہ ہے کہ جب (انگریز کے چلے جانے کے بعد) میدانی، بحری اور فضائی فوج اور نظم و نسق میں ہندوؤں کو ۵۰ فیصد حصہ مل جائے گا تو پھر ہندو راج قائم کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ ان مسلمانوں کا کی حشر ہو گا جو شمال مغرب اور شمال مشرق میں بستے ہیں۔ سینے وہ (مسٹر سادہ کر) کہتے ہیں کہ سرحدوں پر ہندو فوج اس طرح بٹھا دی جائے گی جس طرح اب برطانوی فوج متعین ہے اور یہ فوج اس کا خیال رکھے گی کہ مسلمان سر نہ اٹھا سکیں۔

آپ نے اندازہ لگایا۔ عزیزانِ من! کہ جمہوری انداز حکومت کے ماتحت، ہندوؤں کے عزائم کیا تھے۔ کہا جاسکتا ہے کہ یہ ہندوؤں کی متشدد مذہبی جماعت تھی۔ ان کا نیشنلسٹ طبقہ جو کانگریس سے متعلق تھا، وہ ایسا نہیں چاہتا تھا۔ ان کے پیش نظر سیکولر اسٹیٹ کا تصور تھا جس میں کسی خاص گروہ کے مذہبی تصورات کا دوسرے گروہ پر اثر نہیں پڑ سکتا۔ لیکن ایسا کہنے والوں کو اس کا علم نہیں کہ وہاں خود کانگریس کے کیا عزائم تھے۔ اگست ۱۹۳۹ء کا ذکر ہے، کانگریس کے جنرل سیکرٹری اچاریہ کرپلانی نے ایک طویل بیان شائع کیا تھا جس میں اس امر کی وضاحت کی گئی تھی کہ کانگریس کے سامنے صرف ملک کے سیاسی مقاصد نہیں، وہ ملک کی معاشرتی زندگی کو گاندھی جی کے فلسفہ معیات کے مطابق، از سر نو متشکل کرنا چاہتی ہے۔ اس سلسلہ میں انہوں نے لکھا تھا۔

گاندھی جی نے کانگریس کو بتایا کہ ہمارا کام صرف یہ نہیں کہ ملک کی سیاسی باگ ڈور انگریز کے ہاتھ سے چھین کر اہل ملک کے ہاتھ میں دیدیں۔ بلکہ سب سے ضروری چیز یہ ہے کہ ہم اپنی تمام جدوجہد کی بنیاد کسی ایسے فلسفہ معیات پر رکھیں جس کے دائرے میں ہماری معاشرت، اخلاق اور روحانیت سب کچھ داخل ہو۔ بالفاظ دیگر ہماری تحریک کو صرف سیاسی نہیں ہونا چاہیے بلکہ اسے روحانی اور اعلیٰ فلسفہ زندگی کے ماتحت ہونا چاہیے تاکہ اس جدوجہد سے نہ صرف ہماری سیاسی زندگی متاثر ہو بلکہ ہماری زندگی کا ہر شعبہ اس سے اثر پذیر ہو اور ہماری زندگی کا ایک نیا باب شروع ہو جسے ہم تاریخ کا نیا دور کہہ سکیں۔ زندگی کا یہی وہ نیا باب اور نیا دور ہے جسے گاندھی جی کانگریس کے ذریعے ہندوستان میں لانا چاہتے تھے۔

یہ تھے برادرانِ عزیز! اس کانگریس کے عزائم جسے یکسر سیکولر باڈی سمجھا جاتا ہے۔ یہ گاندھی جی، جن کے فلسفہ معیات کو ملک کی نئی معاشرتی زندگی کا سنگ بنیاد بنانا مقصود تھا، خود کیا تھے، اس کے متعلق انہی کی زبان سے سنئے۔ انہوں نے اپنے اخبار 'ینگ انڈیا' کی ۱۲ اکتوبر ۱۹۲۱ء کی اشاعت میں لکھا تھا۔

میں اپنے آپ کو سنا تھی ہندو کہتا ہوں۔ کیونکہ میں دیدوں، آپ نشدوں، پرانوں اور ہندوؤں کی تمام مذہبی کتابوں کو مانتا ہوں، اقداروں کا قائل ہوں اور تناسخ پر عقیدہ رکھتا ہوں۔ میں گورکشا کو اپنے دھرم کا جزو سمجھتا ہوں اور بت پرستی سے انکار نہیں کرتا۔ میرے جسم کا رداں رداں ہندو ہے۔

منافقت جنگ کے دوران، آپ نے ہندوستان کے وزیر اعظم مسٹر شاستری کی قلابازیوں کا تماشا دیکھا ہوگا۔ (یہ سلسلہ ابھی تک جاری ہے)۔ جو کچھ صبح کے وقت کہا اس کی تردید دوپہر کو کر دی۔ جو کچھ دوپہر کو کہا، اس سے شام کو منکر گئے۔ الفاظ ہمیشہ ذمہ معنی استعمال کئے۔ آج ان کا مطلب کچھ لیا، کل کچھ اور۔ دھوکا، فریب، غلط بیانی، یہ ان کا معمول ہے۔ جو کچھ خود کیا یا کرنا چاہا، پہلے اس کا الزام پاکستان کے سر دھر دیا۔ جانا کسی اور طرف کو ہوا، رخ کسی اور طرف کا کیا۔ بتایا کچھ اور، کیا کچھ اور۔ یہ ہے ان کی سیاست۔ لیکن یہ روش مسٹر شاستری کی طبع زاد نہیں۔ اسے بھی انہوں نے اپنے بزرگوں سے ورثہ میں پایا ہے۔ ”مہاتما“ گاندھی بھی یہی کچھ کیا کرتے تھے۔ ان کے متعلق قائد اعظمؒ نے ”مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن“، جالندھر کے اجلاس ۱۹۴۳ء میں کہا تھا ان کا (گاندھی جی کا) مقصد وہ نہیں ہوتا جو وہ زبان سے کہتے ہیں اور جو ان کا مقصد ہوتا ہے وہ کہتے نہیں۔ اسی طرح انہوں نے اگست ۱۹۴۵ء میں ایک جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ ہمیں جس حریف سے پالا پڑا ہے وہ گرگٹ کی طرح اپنا رنگ بدلتا رہتا ہے۔

جب ان کے (مسٹر گاندھی کے) مفید مطلب ہوتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ وہ کسی کے نمائندہ نہیں۔ وہ محض انفرادی حیثیت سے گفتگو کر رہے ہیں۔ وہ کانگریس کے چار آندے کے ممبر بھی نہیں رہتے اور جب ضرورت ہوتی ہے تو سارے ہندوستان کے واحد نمائندہ بن جاتے ہیں جب اور جہلوں سے کام نہیں چلتا، تو مرن برت رکھ لیتے ہیں۔ جب کوئی دلیل پاس نہیں رہتی تو ”اندرونی آواز“ کو بلا لیتے ہیں۔ کہیں کوئی شخص سے ہم کس طرح بات کر سکتے ہیں؟ وہ تو ایک چیستان ہیں، ایک معمہ ہیں۔

ان کی دورخی کا عالم یہ تھا کہ جنگ عظیم کے دوران جب انگلستان پر دن رات بمباری ہو رہی تھی اور جاپانی کلکتہ تک بڑھ آئے تھے، وہ وائسرائے نے کہنے ہاں گئے اور کہا کہ جب میں لنڈن پر بمباری کی خبریں پڑھتا ہوں اور وہاں کے جوانوں، بوڑھوں، بچوں، عورتوں پر جو کچھ گزرتی ہے، اسے سنتا ہوں، تو میری مدح کا نپ اٹھتی ہے۔ مجھے راتوں کو نیند نہیں آتی۔ ایسے نازک حالات میں، میں انگریزوں کے لئے ہندوستان میں کسی پریشانی کا موجب نہیں بننا چاہتا۔ میں

تمام اختلافات کو بالائے طاق رکھ کر جنگ کے سلسلہ میں، بلا مشروط تعاون کا یقین دلاتا ہوں۔ یہ کہتے کہتے ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ دائسراٹے بہت متاثر ہوئے۔ ان کی ہمدردی اور تعاون کا شکریہ ادا کیا۔

گاندھی جی نے ادھر یہ کیا اور ادھر کانگریس کی مجلس عاملہ سے ریزولوشن پاس کر دیا کہ اگر حکومت ملک کے اختیارات، کانگریس کی طرف منتقل کرنے کا وعدہ نہیں کرتی تو ہم ملک کی اینٹ سے اینٹ بجا کر رکھ دیں گے، یہاں کے نظم و نسق کو تہ دبا لا کر دیں گے۔ انگریزوں کو یہاں سے نکال کر دم لیں گے۔

اور جب دائسراٹے نے گاندھی جی سے پوچھا کہ یہ کیا؟ تو انہوں نے نہایت معصومانہ انداز میں کہہ دیا کہ میرا کانگریس پر کیا بس ہے۔ میں تو کانگریس کا چار آنہ کا ممبر بھی نہیں ہوں۔

آپ سوچئے، برادران عزیز! کہ جس قوم کے ”ہاتھاڑی“ کا یہ عالم ہو، اس کے ”مسٹر“ کی کیا کیفیت ہوگی؟ اس سلسلہ میں مجھے حال ہی کی ایک دلچسپ بات یاد آگئی۔ آپ کو یاد ہو گا کہ جوڑیاں کے معرکہ کے ضمن میں، آل انڈیا ریڈیو

نے یہ خبر نشر کی تھی کہ پاکستانی مبارروں نے صبح کے اٹھ بجے جوڑیاں کی مسجد پر بم گرائے اور پچاس نمازیوں کو شہید کر دیا اور اس کے بعد دادیلا چایا تھا کہ ان لوگوں کو دیکھو ایہ اپنی پرستش گا ہوں کو بھی تباہ کرنے سے باز نہیں آتے۔ اول تو آپ دیکھئے کہ صبح کے اٹھ بجے کون سی نماز ہوتی ہے جس میں پچاس نمازی شہید ہو گئے؟ پھر اس پر بھی غور کیجئے کہ میں جوڑیاں کی مسجد میں گیا ہوں۔ وہ اتنی چھوٹی ہے کہ اس میں پچاس آدمی بیک وقت بمشکل کھڑے ہو سکتے ہیں۔ وہاں ہمیں بتایا گیا کہ جب جوڑیاں پر پاکستانیوں نے قبضہ کیا ہے تو یہ مسجد نہایت خستہ اور خراب حالت میں تھی اور اس میں ایک موچی بیٹھا تھا۔ اسے مسجد کی شکل دوبارہ ہماری فوج کے سپاہیوں نے دی ہے۔

اور آگے بڑھیئے۔ اس مسجد پر (افسانوی) بمباری کی خبر نشر کر کے، بھارتیوں نے یہ تاثر بھی پیدا کرنا چاہا کہ انہیں دوسرے مذاہب کی پرستش گا ہوں کا بڑا احترام ہے۔ لیکن آپ کو معلوم ہے کہ اس وقت، ہندوستان میں مسلمانوں

کی مساجد کی حالت کیا ہے۔ یہ میرے سامنے ہندوستان کا اخبار مدینہ کے ۲۸ جولائی ۱۹۴۵ء کا پرچہ ہے۔ اس میں لدھیانہ سے شائع ہونے والے (ہندو)

کے ایک اخبار ”ترجمان“ کے حوالے سے ایک دلچسپ خبر درج ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ ایک مسجد پر ہندوؤں کا قبضہ تھا۔ اس کے ایک کمرے پر ایک سکھ نے قبضہ جما لیا۔ ہندوؤں نے اسے بے دخل کرنا چاہا تو اس نے دمسلم اذناف، بورڈ سے کہہ کر، ہندوؤں کے خلاف مقدمہ دائر کر دیا۔ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے اخبار ”ترجمان“ نے کہا ہے

کہ اس سیکھ سردار کو ایسا کرتے وقت ذرا خیال نہ آیا، حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ

اس شہر کی ۱۱۷ پرانی مسجدوں میں سے ۱۰ میں گوردوارے قائم ہیں اور صرف ۱۵، ۱۶ میں مندر، باقیوں میں رہائش ہے۔

یہ ہے برادران عزیز! ہندوستان کی سیکولر اسٹیٹ میں مسلمانوں کی مساجد کی حالت۔ اس سیکولر اسٹیٹ میں جس کے نمائندوں کو جوڑیاں کی مسجد کی ”تباہی“ سے اس قدر صدمہ ہوا ہے۔

برطانیہ اور پاکستان | یہ تو ہندو تھا۔ اب اس محاذ کے دوسرے فریق ”انگریز“ کو لیجئے تحریک پاکستان کے دوران ہندوؤں نے بڑی شد و مد سے پراپیگنڈہ کر رکھا تھا کہ تقسیم ہند کی اسکیم انگریز کی پیدا کردہ ہے اور جناح، انگریز کے اشارے پر تشکیل پاکستان کی تحریک چلا رہا ہے۔ ہندو تو ایک طرف، خود پاکستان میں ابھی تک ایسے لوگ موجود ہیں جو اس خیال کو عام کرنے میں مصروف رہتے ہیں کہ پاکستان کا تصور برطانیہ کی پیدا کردہ سازش تھی۔ اور قائد اعظم انگریز کا آلہ کار تھا۔

لیکن سنیے! تحریک پاکستان کے دوران انگریز مسلمانوں کے خلاف کیا کچھ کر رہا تھا اور اس محاذ میں ہندو اور انگریز دونوں کس طرح مسلمانوں کے خلاف شانہ بہ شانہ لڑ رہے تھے۔ انگریز مسلمانوں کے خلاف کیا کچھ کرنا چاہتا تھا، اس کے متعلق قائد اعظم نے ”سندھ مسلم لیگ کی سالانہ کانفرنس میں“ اکتوبر ۱۹۳۷ء میں کہا تھا کہ برطانیہ ہندوستان کے مسلمانوں کو بھڑائیوں کے حوالے کرنا چاہتا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ برطانیہ سے دہی باز می لے جا سکتا ہے جس میں تو ت ہو، لیکن ہم ہندو اور برطانیہ دونوں سے لڑیں گے۔

پھر انہوں نے فروری ۱۹۴۰ء میں لیگ کونسل کے اجلاس میں کہا تھا۔

برطانیہ غلطی ہندوستان پر حکومت کرنا چاہتا ہے، مسٹر گاندھی اور کانگریس، مسلمانوں پر حکومت کرنا چاہتے

ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ ہم نہ برطانیہ کو مسلمانوں پر حکومت کرنے دیں گے نہ ہندو کو ہم آزاد رہنا چاہتے ہیں۔

مارچ ۱۹۳۹ء میں مرکزی اسمبلی میں ایک ایسا بل پیش ہوا، جس سے مسلمانوں کے حقوق کی سخت پامالی ہوتی تھی۔ اس بل پر تقریر کرتے ہوئے قائد اعظم نے کہا۔

میں انگریز اور ہندو دونوں کو متنبہ کر دیتا چاہتا ہوں کہ تم الگ الگ یا دونوں متفق ہو کر بھی، ہماری روح کو فنا

کرنے میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکو گے۔ تم اس تہذیب کو مٹا سکو گے جو ہمیں درنہ میں ملی ہے۔ ہمارا

نورایمان زندہ ہے، زندہ رہا ہے اور زندہ رہے گا تم ہم پر ظلم و ستم کرو، ہمارے ساتھ بدترین سلوک کرو، ہم ایک فیصلہ پر پہنچ چکے ہیں اور ہم نے یہ عزم کر لیا ہے کہ ہم لڑتے لڑتے مرجائیں گے۔ انہوں نے ۱۹۴۲ء میں یوم پاکستان کی تقریب پر تقریر کرتے ہوئے کہا تھا۔ اگر ہندو قیادت یا برطانوی قیادت الگ الگ یاد دہندہ متحد ہو کر ہمارے خلاف فریب کاریوں اور سازشوں پر اتر آئیں، تو ہم اس کی مداخلت کریں گے۔ تاہم ہم ایک ایک کر کے مٹ کر مرجائیں۔ انہوں نے ۱۹۴۵ء میں پشاور کے ایک جلسہ عام میں فرمایا۔ ہمارا کوئی دوست نہیں۔ ہمیں نہ انگریز پر بھروسہ ہے نہ ہندو پر۔ ہم دونوں کے خلاف جنگ جاری رکھیں گے خواہ وہ آپس میں متحد بھی کیوں نہ ہو جائیں۔

اس زمانے میں چین میں جنرل چیانگ کائی شک برسرِ اقتدار تھے جن کے پنڈت جواہر لال متحہ سازش | نہرو سے بڑے گہرے مراسم تھے اور دوسری طرف ان کا امریکہ پر بھی بڑا اثر تھا۔ ان سب کی تجویز یہ تھی کہ ہندوستان کے مسئلہ کو کسی طرح اقوام متحدہ میں لے جایا جائے۔ اس پر قائد اعظم نے نومبر ۱۹۴۱ء میں علی گڑھ یونیورسٹی میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔

چین اور امریکہ کی متحدہ قوت بھی ہم پر کوئی ایسا دستور مسلط نہیں کر سکتی جس میں مسلمانوں کو قربان کر دیا گیا ہو اگر اقوام متحدہ کسی ایسی مخونامہ حرکت کا ارتکاب کر بیٹھی تو اسے معلوم ہو جانا چاہیے کہ اپنی حفاظت کے لئے ایک چیونٹی بھی پلٹ کر حملہ کر دیا کرتی ہے۔ ان غیر ملکی سنگینوں کی پروا نہ کرتے ہوئے جن کے سامنے میں کانگریسی راج چایا جا رہا ہوگا، ہم ملک کے سارے نظام میں زلزلہ ڈال دیں گے اور اسے معطل کر کے رکھ دیں گے۔

۱۹۴۶ء میں کینٹ مشن ہندوستان آیا۔ حکومتِ برطانیہ نے اعلان کیا کہ جو پارٹی اس مشن کی تجاویز کو قبول کر لے گی اسے تشکیلِ حکومت کا موقع دیا جائے گا۔ کانگریس نے اس مشن کی تجاویز کو نہ قبول کیا نہ مسترد، لیکن مسلم لیگ نے انہیں قبول کر لیا۔ اور آپ یہ سن کر حیران ہوں گے کہ حکومتِ برطانیہ اپنے وعدے سے سافِ مکر گئی اور لیگ کو تشکیلِ حکومت کا موقع نہ دیا۔ اس پر قائد اعظم نے ۱۹۴۶ء میں مسلم لیگ کونسل کے اجلاسِ مکھن میں کہا:-

ہم بھٹ ڈھکیں کرتے تھگ گئے ہیں۔ کسی سے مدد مانگنا بے سود ہے۔ دنیا میں کوئی بھی عدالت نہیں جس سے ہم دادخواہی کر سکیں۔ ہماری آخری عدالت ملتِ اسلامیہ ہے اور ہم اسی کے فیصلے کی پابندی کریں گے۔

پھر انہوں نے جولائی ۱۹۴۶ء میں ایک پریس کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے کہا۔

ہم جانتے ہیں کہ برطانیہ کے پاس مشین گنیں ہیں۔ وہ اپنی طاقت کو جس طرح چاہیں استعمال کریں۔ دنیا کی کوئی عدالت نہیں جس کے پاس ہم اس کے خلاف اپیل کر سکیں گے۔ دوسری پارٹی کانگریس ہے۔ وہ پوری طرح دوسری قسم کے ہتھیاروں کو استعمال کرے گی۔ اس لئے اب ہم اپنے حفظ بقا کے لئے آئینی طریقوں کو خدا حافظ کہنے پر مجبور ہیں اور اب ہم نے طے کر لیا ہے کہ براہ راست اقدام کی تیاریاں اور عمل ہماری پالیسی اور پروگرام کا جزو ہو گا۔

اور اگست ۱۹۴۶ء میں تقریب عید قوم سے کہا کہ

مسلم ہندوستان کو برطانیہ کی بدعہدیوں اور وعدہ خلافیوں نے درطرحیرت میں ڈال دیلے ہے۔ ہم نے اگست ۱۹۴۶ء کے اعلان کے مطابق ان سے یہ وعدہ لے لیا تھا کہ جب تک ہندوستان کی بڑی سیاسی جماعتوں اور قومی زندگی کے دوسرے اہم عناصر میں کوئی سمجھوتہ نہ ہو جائے حکومت کے اختیارات کسی ایک پارٹی کے نام منتقل نہیں کئے جائیں گے۔ اس اعلان میں یہ بھی تحریر ہے کہ جب تک ہندو مسلم سمجھوتہ نہ ہو گا، ہندوستان کے لئے کوئی نیا آئین مشکل نہیں ہو گا۔ لیکن آج حکومت برطانیہ نے اس صاف اور واضح اعلان کے پُرزے پُرزے کر دیئے ہیں۔

یہ تھا برادران گرامی قدر! برطانیہ اور ہندو کا رویہ ہمارے ساتھ اور قائد اعظم کو ان دونوں سے برسرِ پیکار ہونا پڑا تھا۔

جب ہندوؤں نے دیکھا کہ وہ مسلمانوں سے آئینی بازی نہیں لے جاسکتے تو وہ ان حربوں پر اتر آئے جو اس قسم

کے دشمن کی دنیائے آخری مظاہرہ ہوتا ہے، انہوں نے ان صوبوں میں جہاں مسلمان اقلیت میں تھے، فسادات برپا کرنے شروع کر دیئے اور اس طرح مسلمانوں کے جان

قتل و غارت گری

مال و عزت، آبرو کو تباہ کرنے لگے۔ پہلے بمبئی میں فسادات کرائے، پھر یو۔ پی میں اور آخر میں بہار میں وہ قتل و غارت گری شروع کر دی جس کی مثال ہلاکو اور چنگیز خان کی بے مہاباخوں ریزیوں اور آتش فشا نیوں میں بھی نہیں ملتی۔ جن صوبوں میں مسلمان اکثریت میں تھے، جب یہ خبریں وہاں پہنچیں تو لازمی تھا کہ اس سے ان کا خون کھول جاتا۔ وہ اس پوزیشن میں تھے کہ اپنے مظلوم بھائیوں کے خون کا بدلہ یہاں کے ہندوؤں سے لے لیں کہا جاتا ہے کہ جنگ اور محبت میں ہر حربہ جائز ہوتا ہے۔ لیکن یہ کچھ ان کے ہاں جائز ہوتا ہے جبکہ سامنے زندگی کی کوئی مستقل اقدار نہیں ہوگی۔ قائد اعظم کی ساری جنگ اپنی منتقل اقدار کے تحفظ اور استحکام کے لئے تھی۔ ان کے مطالبہ پاکستان کی بنیاد اس دعویٰ پر تھی کہ ہم ایک ایسا نقطہ زمین چاہتے ہیں جس میں ہم اپنی ان

اقدار کو فروغ دے سکیں اور ان کے مطابق زندگی بسر کر سکیں۔ اس لئے وہ کب رونا کھ سکتے تھے کہ بہار کے مسلمانوں کے قتل عام کا انتقام پنجاب کے ہندوؤں سے لیا جائے۔ انہوں نے ۱۱ نومبر ۱۹۴۷ء کو اپنی قوم کے نام ایک ضبط انگیز اپیل شائع کی جس میں کہا کہ

میں قائد اعظم سے دعا کرتا ہوں کہ مسلمان کے دامن پر وہ بدنما داغ نہ لگے جس کا مظاہرہ مظلوم مسلمانوں پر اساتیت سوز مظالم کر کے بہار میں کیا گیا ہے۔ ہمیں تہذیب و شرافت کو کبھی ہاتھ سے نہیں پھوڑنا چاہیئے۔ مسلمانوں پر جو ظلم ہو رہا ہے، ان سے ہمارا کلیجہ پھلنی ہو رہا ہے۔ لیکن ہم مسلم اکثریت والے صوبوں میں بے گناہوں کو مار کر اپنا دل ٹھنڈا نہیں کریں گے۔ میں مسلمانوں سے ہزدراپیل کر دوں گا کہ وہ جہاں بھی اکثریت میں ہوں غیر مسلموں کی حفاظت جان اور مال کے لئے جو کچھ بھی ممکن ہو کریں۔ اقلیت والے صوبوں میں مسلمانوں پر جو مظالم توڑے گئے ہیں، جو بے گناہ مسلمان شہید کئے گئے ہیں یا زخمی ہوئے ہیں یا سال اسباب لوٹا گیا ہے، ان کی قربانی رائیگاں نہیں جائے گی۔ وہ سمجھ لیں کہ انہوں نے جنگ پاکستان اور آزادی کے لئے اپنا حق ادا کر دیا ہے۔ یہ تھی بلوچان عزیز! قائد اعظم کی وہ عظمت کردار، جس کی قوت سے انہوں نے اس عظیم جنگ کو جیتا تھا۔ اس محاذ میں تیسرا فریق مخالف، خود مسلمانوں کے وہ گروہ تھے جو تحریک پاکستان کی مخالفت میں ہندوؤں سے بھی چار قدم آگے تھے۔ نیشنلسٹ علماء، جمعیت العلماء، مولانا آزاد، مولانا ممدنی، مفتی کفایت اللہ، مولانا احمد سعید وغیرہ، احرار، مسلم مجلس، انصار، سرنچوش، جماعت اسلامی۔ انہوں نے اس مطالبہ کی مخالفت میں کیا کچھ کیا، اب اس کے تذکرہ سے کیا حاصل!

سفینہ جبکہ کنارے پہ آگیا غالب

خدا سے کیا ستم و جورِ نا خدا کہیئے!

ان سب کے علی الرغم، قائد اعظم نے یہ جنگ جیت لی اور ہندوستان تقسیم ہو گیا۔

آخری سازش | لیکن ہم منزل پر پہنچ کر ایک ایسی سازش کا شکار ہو گئے جس کے نگائے ہوئے زخم ابھی تک مندمل نہیں ہو سکے۔ بلکیریوں کہیئے کہ جوں جوں وقت گزرتا جاتا ہے، وہ سرطان (کینسر) کی طرح پھیلتے چلے جا رہے ہیں۔

تقسیم ہند کے سلسلہ میں اصول یہ طے پایا تھا کہ جن علاقوں میں مسلمان اکثریت میں ہیں وہ پاکستان کا حصہ قرار پائیں۔ یہ اصول انگریز اور ہندو دونوں نے تسلیم کر لیا تھا، لیکن اس کے بعد پہلے تو اس قسم کی سازشیں

شروع ہوئیں کہ سرحد جیسے علاقہ میں چار مسلمانوں کی آبادی نوے فیصد سے کم نہ تھی۔ استصواب رائے کرایا گیا کہ وہ ہندوستان کے ساتھ رہنا چاہتے ہیں یا پاکستان کے ساتھ، خدا خدا کر کے یہ مرحلہ طے ہوا تو یہ چال چلی گئی کہ ملک اصولی طور پر تقسیم پہلے ہو جائے اور حدود بندی بعد میں ہو اور اس حدود بندی کا فیصلہ (ARBITRATION) یعنی ثالثی کی روت سے ہو۔ آج اتنے عرصہ کے بعد ہم نہیں کہہ سکتے کہ قائد اعظمؒ کے پیش نظر وہ کون سی مصلحتیں تھیں یا وہ کن دشواریوں میں گھرے ہوئے تھے کہ انہوں نے ایسے بنیادی مسئلہ میں انگریزوں کی ثالثی قبول کر لی۔ لیکن اس کا نتیجہ بہر کیف یہ ہوا کہ ہم نے جیتی ہوئی بازی ہار دی۔ گورداسپور کا ضلع مسلم اکثریت کا علاقہ تھا اور کسی کو اس کا دہم دگمان بھی نہ تھا کہ یہ ضلع ہندوستان کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اس ضلع کی اہمیت کا اس سے اندازہ لگائیے کہ اگر یہ پاکستان کے ساتھ ملا دیا جاتا تو کشمیر کا مسئلہ پیدا ہی نہ ہوتا۔ یہی وہ ضلع ہے جس سے ہندوستان کو کشمیر کی طرف جانے کا راستہ ملا۔ صاف نظر آتا ہے کہ ہندو اور انگریز دونوں کے پیش نظر اس وقت کشمیر کا الحاق تھا۔ اس کے لئے کیا یہ گیا کہ اس ضلع کو ہندوستان کے ساتھ ملا دیا اور اسی سے یہ ساری مسائل پیدا ہو گئے جو مسلسل اٹھارہ سال سے ہمارے لئے وجہ سوہانِ روح بن رہے ہیں اور نہ معلوم کب بند۔ بنتے چلے جائیں گے۔ یہ وہ آخری تحفہ ہے جو ہمیں انگریز جاتے جاتے دے گیا۔ اس فریب کاری کا ذکر قائد اعظمؒ نے اگست ۱۹۴۷ء میں لاہور کی ایک تقریر میں ان الفاظ میں کیا۔

ہم جانتے ہیں کہ ہمارے ساتھ کسی کیسی بے انصافیاں اور زیادتیاں روا رکھی گئی ہیں تقسیم کا کام ختم ہو چکا ہے اور ہمارے علاقے کو جس قدر کم کیا جاسکتا تھا کر دیا گیا۔ باؤنڈری کمیشن کا فیصلہ نہ صرف غیر منصفانہ ہے بلکہ بدینتی پر بھی مبنی ہے۔ اسے قانونی فیصلہ نہیں کہا جاسکتا۔ یہ سیاسی فیصلہ ہے۔ بہر حال اب فیصلہ ہو چکا ہے۔ ہم نے جو وعدے کئے ہیں انہیں ہم پورا کریں گے ہم اپنے الفاظ پر قائم ہیں۔

یہ سب سازشیں کس مقصد کے لئے کی جا رہی تھیں، اس کی غمازی لارڈ ڈائیلی (جو اس وقت ممبر ایٹلی تھے اور برطانیہ کے وزیر اعظمؒ) کی وہ تقریر کرتی ہے جو انہوں نے پارلیمنٹ میں (INDEPENDENT BILL) پیش کرتے وقت کی تھی۔ انہوں نے کہا تھا۔

ہندوستان تقسیم ہو رہا ہے لیکن مجھے اُمیدِ وثاق ہے کہ یہ تقسیم زیادہ عرصہ تک قائم نہیں رہ سکے گی اور یہ دونوں مملکتیں جنہیں ہم اس وقت الگ الگ کر رہے ہیں، ایک دن پھر آپس میں مل کر رہیں گی۔ (پاکستان ٹائمز ۱۹۴۷ء)

برطانیہ کا وزیر اعظم کہہ رہا تھا۔ ہندو، پاکستان پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہا تھا۔ اور قائد اعظم لارڈ مونٹ بیٹن سے کہہ رہے تھے کہ

ہم کوشش کریں گے کہ دولتِ برطانیہ، ہندوستان اور ہمسایہ حکومتوں سے ہمارے تعلقات خوشگوار رہیں۔
ضمناً یاد آگیا۔ جب لارڈ مونٹ بیٹن، ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو انتقالِ اختیارات کے سلسلہ میں کراچی آیا ہے، تو اس نے پاکستان کے گورنر جنرل (قائد اعظم) سے کہا تھا کہ پاکستان کو حکومت مل رہی ہے مجھے یقین ہے کہ جہاں تک غیر مسلم اقلیتوں کا تعلق ہے، پاکستان شاہنشاہِ اکبر کی (رواداری کی) پالیسی پر عمل کرے گا۔ اس پر قائد اعظم نے چمک کر جواب دیا کہ ہمیں اس تلقین کی ضرورت نہیں۔ ہم ان روایات کے حامل ہیں جن کی رو سے ہمیں غیر مسلموں کے ساتھ رواداری ہی کا نہیں بلکہ فیاضانہ سلوک کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔

یہ تھا برادرانِ عزیزِ املتِ اسلامیہ کا وہ چرخ جس نے لاکھ اندھیروں کا مقابلہ کیا اور کامیاب **خارجِ تحسین** کامرانِ دنیا سے رخصت ہوا۔ ان کی وفات پر دنیا کے عظیم سیاستدانوں اور مفکرینوں نے ان کی بارگاہ میں خراجِ تحسین پیش کیا۔ حتیٰ کہ لندن میں جیسے اخبار نے لکھا۔

انہوں نے اپنی ذات کو ایک بہترین نمونہ پیش کر کے اپنے اس دعوئی کو ثابت کر دیا کہ مسلمان ایک علیحدہ قوم ہے۔ ان میں وہ ذہنی لچک نہیں تھی جو انگریز کے نزدیک ہندوستانیوں کا خاصہ ہے۔ ان کے خیالات ہیرے کی طرح قیمتی مگر سخت، واضح اور تین ہوتے تھے۔ ان کے دلائل میں ہندو لیڈروں جیسی حیلہ سازی نہ تھی۔ بلکہ وہ جس نقطہ نظر کو ہدف بناتے تھے اس پر براہِ راست نشانہ باندھ کر مار کرتے تھے۔ وہ ایک ناقابلِ تخریب حریف تھے۔

غیر تو یہ کہہ رہے تھے، لیکن کس قدر مقامِ تاسف ہے کہ خود اپنے تئیں جو ہندوستان سے بھاگ کر پاکستان میں پناہ لینے پر مجبور تھے اور پاکستان نے انہیں ان کی مسلسل مخالفت کے باوجود، نہایت کشادہ ظرفی سے پناہ دی تھی۔ اسی قائد اعظم کے متعلق یہ زہر افشانی کر رہے تھے کہ

اس پورے گمراہ میں ایک کوہِ کن بھی نہ نکلا جو بازی کھودینے کے بعد سروے سکتا۔ ساری جماعت بازی گردوں سے پٹی پٹری تھی جنہوں نے عجیب عجیب قلابازیاں کھا کر دنیا کو اپنی بودی سیرت اور کھوکھلے اخلاق کا تماشا دکھایا اور اس قوم کی رہی سہی عزت خاک میں ملا دی جس کے وہ نمائندے تھے۔

(ترجمان القرآن اگست ۱۹۴۷ء)

بستر مرگ سے

ایسا نظر آتا ہے کہ قائد اعظمؒ کو اپنی زندگی کے آخری ایام میں ہندوستان کے مذہب و عوام کا اندازہ ہو گیا تھا۔ چنانچہ انہوں نے اپنے بستر مرگ سے کہا تھا۔

خدا نے عظیم دہر ترکی قسم، جب تک ہمارے دشمن ہیں اٹھا کر بحیرہ عرب میں نہ پھینک دیں، ہم ہار نہ مانیں گے۔ پاکستان کی حفاظت کے لئے میں تنہا لڑوں گا۔ اس وقت تک لڑوں گا جب تک میرے ہاتھوں میں نکت اور جسم میں خون کا ایک قطرہ بھی موجود ہے۔ مجھے آپ سے کہنا ہے کہ اگر کوئی ایسا وقت آجائے کہ پاکستان کی حفاظت کے لئے جنگ لڑنی پڑے تو کسی صورت میں ہتھیار نہ ڈالیں۔ پہاڑوں میں، جنگلوں میں اور دریاؤں میں جنگ جاری رکھیں۔

(ڈاکٹر ریاض علی شاہ کی کتاب، قائد اعظمؒ کے آخری ایام)

ہمارے فوجیوں کے کردار

سترہ سال کے بعد، بالآخر وہ وقت بھی آگیا اور اللہ الحمد کہ ہماری فوجوں نے قائد اعظمؒ کی توقعات کو پورا کر دکھایا۔ وہ اس وقت زندہ ہوتے تو اپنے

ان شاہیں بچوں پر بڑا فخر کرتے۔ نہ صرف اس لئے کہ انہوں نے میدان کارزار میں بے مثال جرات اور بہادری کا ثبوت دیا ہے بلکہ اس لئے بھی کہ انہوں نے سخت آزمائش کے وقت اپنی ان اخلاقی روایات کو قائم رکھا ہے جس کی تلقین سانحہ بہار کے سلسلہ میں مسلم اکثریت کے صوبوں سے کی گئی تھی۔ آپ کو معلوم ہے کہ حالیہ جنگ میں جہاں ہندوؤں نے ہتھی شہری آبادیوں کو تباہ و برباد کیا وہاں ہماری عصمت و عفت پر بھی ڈاکے ڈالے۔ وہ ہماری جوان بیٹیوں کو ٹرکوں میں بھر کے لے گئے۔ ہمارے جانباز غیور بہائم سپاہیوں نے ان مناظر کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور خون کے گھونٹ پی کر رہ گئے۔ اس کے بعد انہی سپاہیوں کا ہندوؤں کے علاقوں پر قبضہ ہوا۔ اب موقع تھا کہ یہ ہندوؤں کی اس کینہ روش کا انتقام یہاں کی عورتوں کی بے حرمتی سے لیتے۔ لیکن انہوں نے کیا کیا، اس کے متعلق مجھ سے نہیں، خود ہندوؤں کے ذمہ دار لیڈروں کی زبان سے سنئے۔ ہندوستان کی لوک سبھا (پارلیمنٹ) میں وہاں کے ایک ممبر (مسٹر کپور سنگھ) نے کہا کہ فاضل کاسیکریس مسلمان سپاہیوں نے ہندوستانی عورتوں کو اغوا کیا۔ اس پر وہاں کے وزیر دفاع مسٹر چون نے کہا کہ میرے علم میں ابھی تک کوئی ایسا واقعہ نہیں آیا۔ تاہم میں اس کی تحقیق کر دوں گا۔ اور اس تحقیق کے سلسلہ میں مشرقی پنجاب کے وزیر اعظم مسٹر رام کشن نے اعلان کیا کہ پاکستانی سپاہیوں نے کسی ایک عورت کو بھی اغوا نہیں کیا۔

انتقام لینے کی قوت رکھتے ہوئے، مضابطہ اخلاق کی اس طرح پابندی کرنا، بڑی ہمت کا کام ہے اور

اس بلندی کردار اور ضبط نفس کا مظاہرہ ان فوجی نوجوانوں کی طرف سے ہوا جنہیں ہمارا مذہب پرست، طبقہ ”ٹیڈی بائزر“ ٹیڈی بائزر کہہ کہہ کر بدنام کیا کرتا تھا۔

خطرہ کا مقام | بہر حال میں کہہ یہ رہا تھا کہ قائد اعظم نے اپنے بستر مرگ سے پاکستان کی مدافعت کے لئے جو تلقین کی تھی، ہماری افواج نے اسے میدان جنگ میں پورا کر کے دکھا دیا۔ لیکن اس کے بعد اب ہم پھر اس مقام پر آگئے ہیں جس مقام پر اگست ۱۹۴۷ء میں تھے، یعنی جب ہماری جنگ میدان کاغذ سے ہٹ کر بسا ط سیاست کی طرف منتقل ہو گئی تھی اور جہاں ہم ثالثی کو مان کر اتنا بڑا فریب کھا گئے تھے ہمیں اُمید ہے کہ اب ہم اس تجربہ سے فائدہ اٹھائیں گے اور دوبارہ اس قسم کا دھوکا نہیں کھائیں گے۔ کیونکہ مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا

کامیابی کا راز | اس قسم کے پیچیدہ خطرات میں، کامیابی کا راز کیا ہے، اس کے متعلق قائد اعظم ہی کی زبان سے سنئے۔ انہوں نے پاکستان کی جنگ لڑتے ہوئے کہا تھا۔

اس وقت میدان سیاست میں ہندو مسلمانوں کی جنگ ہو رہی ہے۔ لوگ پرچھتے ہیں کہ کون فتح یاب ہوگا۔ علم غیب تو خدا کو ہے، لیکن میں ایک مسلمان کی حیثیت سے علی رؤس الاشہاد کہہ سکتا ہوں کہ اگر ہم قرآن مجید کو اپنا آخری اور قطعی رہبر بنا کر، ثبات و استقامت پر کار بند رہیں اور اس ارشاد خداوندی کو کبھی فراموش نہ کریں کہ مسلمان سب بھائی بھائی ہیں تو ہمیں دنیا کی کوئی طاقت یا کئی طاقتوں کا مجموعہ بھی مغلوب نہیں کر سکتا۔

یعنی ”قرآن مجید کو اپنا آخری اور قطعی رہبر بنا کر ثبات و استقامت پر کار بند رہنا اور اس ارشاد خداوندی کو سامنے رکھنا کہ مسلمان سب بھائی بھائی ہیں“۔ اس سے وہ قوت حاصل ہوتی ہے جس کا مقابلہ دنیا کی کوئی طاقت نہیں کر سکتی۔ خدا کرے کہ ہمیں یہ قوت حاصل ہو جائے!

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ!

والسلام!

ہم نے...

پاکستان کیوں مانگا تھا؟

۱۴ اگست ۱۹۴۷ء

تاریخ بتاتی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ سعید میں مدینہ کے یہودی عاشورہ کے دن روزہ رکھا کرتے تھے حضور کے استفسار پر بتایا گیا کہ اس دن نبی اسرائیل کو فرعون کی غلامی سے نجات حاصل ہوئی تھی۔ چنانچہ اس یومِ مسرت کی یاد تازہ رکھنے کے لئے شکرانِ نعمت کے طور پر، وہ اس دن کاروزہ رکھتے ہیں۔ حضور رسالتِ نبی نے یہ سنا اور مسلمانوں کو ہدایت فرمائی کہ وہ بھی اس تقریب میں یہودیوں کا ساتھ دیں اور عاشورہ کاروزہ رکھا کریں۔ کیونکہ کسی قوم کی غلامی سے نجات صرف اسی قوم کے لئے وجہِ شرت نہیں بلکہ یہ پوری نوبِ انسانی کے لئے باعثِ شرف و سعادت ہے۔ حضور رسالتِ نبی نے یہ واضح کر دیا کہ غلامی ایک ایسی لعنت ہے جو قوموں کو شرفِ انسانیت سے محروم کر دیتی ہے۔ علامہ اقبالؒ نے اسی حقیقت کی ترجمانی کرتے ہوئے کہا تھا کہ

غلامی کیا ہے؟ ذوقِ حسن و زیبائی سے محرومی
جسے زیبا کہیں آزاد بندے ہے وہی زیبا
بھروسا کہ نہیں سکتے غلاموں کی بصیرت پر
کہ دنیا میں فقط مردانِ حسرت کی آنکھ ہے بینا

۱۴ اگست کو ہماری حیاتِ ملی میں یومِ آزادی کی حیثیت حاصل ہے اور اس دن پاکستان کے طول و عرض میں آزادی کا جشنِ مسرت بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ یہ جشنِ آزادی ہمیں سے مخصوص نہیں بلکہ دنیا کی اکثر بیشتر قومیں اپنے اپنے ہاں یومِ آزادی کی تقریب اسی دُورِ مسرت سے مناتی ہیں۔ اس دن کی یادیں ان کے ہاں بھی فضا میں مسرت کے نغمے گونجتے ہیں خوشی کے شادیلے بجاتے ہیں۔ فضا جشنِ چراغاں سے بقعہ نور بن جاتی ہے اور مسرت کے ان ہنگاموں میں چاروں طرف یہ احساس کارفرما ہوتا ہے کہ اس دن ان کی غلامی کی زنجیریں ٹوٹی تھیں، ان کی بے بسی اور محکومی کے بندھن کٹ گئے تھے۔ انہیں دوسروں کے استبداد سے نجات ملی تھی اور اب وہ اس قابل ہیں کہ اپنی مملکت کے دائرے میں اپنی مرضی کے آئین و قوانین رائج کر سکیں، اپنی منشاء کے مطابق احکام کا نفاذ عمل میں لاسکیں۔ ان کی آزادی پر خارج سے کوئی پابندی عاید نہ ہو۔

یہاں یہ بڑا اہم اور بنیادی سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ہماری آزادی کا مفہوم اور منشاء و مقصود بھی یہی تھا، یعنی ہم جو جشنِ آزادی کی تقریب مناتے ہیں کیا یہ بھی آزادی کے اسی تصور کی آئینہ دار ہے جو دیگر اقوال و ملل میں رائج ہے؟ پاکستان کو آزادی حاصل کئے سترہ برس ہو گئے۔ کہا جائے گا کہ اتنے سالوں کے بعد اس انوکھے سوال کو اٹھانے کی ضرورت کیا پڑی ہے؟ ہم نے کئی سال تک اپنی آزادی کی جنگ لڑی، اس جنگ میں کامیابی حاصل کی اور اپنی آزاد مملکت میں زندگی بسر کرتے اتنے سال گزر گئے اور اب یہ سوال کہ ”ہم نے پاکستان کیوں مانگا تھا؟“ کیوں اٹھایا جائے۔

پیشتر اس کے کہ ہم اپنی آزادی کے منشاء و مقصود کے اہم اور بنیادی سوال کی طرف آئیں ہم تمہیداً اس کی وضاحت کر دینا چاہتے ہیں کہ بعض وجوہات کی بنا پر یہ سوال ہمارے ہاں بڑی اہمیت اختیار کر گیا ہے اور اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ حصولِ پاکستان کے بعد اکثر و بیشتر ان عناصر نے بھی پاکستان میں ڈیرے ڈال دیئے جو تحریکِ پاکستان کے دوران اس کی مخالفت میں ایٹری سے چوٹی تک کا زور لگاتے رہے تھے۔ انہوں نے پاکستان کو اپنی جائے پناہ بنا لیا اور یہاں اپنی کمین گاہوں میں بیٹھ کر ایسے پروپیگنڈے کی اشاعت شروع کر دی جو مایوسی اور ذہنی انتشار کا باعث ہو۔ اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ ہم نے کم و بیش دس برس تک حصولِ پاکستان کے لئے مسلسل جدوجہد کی، لیکن جب یہ حاصل ہو گیا تو ہم نے ایک دوسرے سے یہ پوچھنا شروع کر دیا کہ ہم نے پاکستان مانگا کیوں تھا؟ اس مطالبے سے ہمارا مقصد کیا تھا؟ اور ذہنی انتشار کی یہ کیفیت یہاں تک پہنچ گئی کہ چاروں طرف سے عجیب و غریب آوازیں سنائی دینے لگیں، ایک نے کہا، ارے صاحبِ پاکستان تو ہندو کی تنگ نظری

کامیاب ہے۔ اگر وہ کشادہ دلی سے کام لیتے تو پاکستان کے بننے اور بنانے کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا۔ گویا پاکستان کی بنیاد کسی مثبت جذبہ پر نہیں تھی۔ یہ محض ہندو کی تنگ نظری کا نتیجہ ہے۔ دوسری طرف سے آواز آئی کہ حضرات! یہ انگریز کی ایک چال تھی۔ وہ چاہتا ہی تھا کہ یہاں سے ایسی حالت میں رخصت ہو کہ ہندو اور مسلمان آپس میں ہمیشہ لڑتے رہیں۔ چنانچہ اس نے پاکستان کا تصور پیدا کیا اور مسٹر جناح کو اس مقصد کے لئے آگے بڑھا دیا۔ گویا مسٹر جناح انگریز کے اس مقصد کو بروئے کار لانے کے لئے آئے کا تھے۔ یہ اس شخص کے متعلق کہا جا رہا ہے جس کے متعلق اس کے بدترین دشمنوں کو بھی یہ اعتراف تھا کہ وہ کسی قیمت پر کسی کے ہاتھ بک نہیں سکتا تھا۔ یہ لوگ تو خیر تھے ہی تحریک پاکستان کے مخالفین۔ تحریک پاکستان کی کامیابی کو انہوں نے اپنے لئے ایک گہرے زخم کے طور پر قبول کیا اور اس کی کسک سے انہیں آج تک چین نصیب نہیں ہوا۔ اس لئے یہ حضرات جو کچھ کہتے ہیں اور کرتے ہیں وہ ان سے غیر متوقع نہیں تھا۔ لیکن ہمیں جس چیز سے افسوس ہوا وہ یہ بھی کہ ایک ایسے ممتاز شخص کا قلم بھی نامحسوس طور پر ایسے پراپیگنڈے میں معاون سا بن گیا جن کا ان عناصر سے کوئی تعلق نہ تھا۔ ہماری مراد سابق چیف جسٹس آف پاکستان محترم محمد منیر صاحب سے ہے جنہوں نے پچھلے دنوں اخبارات میں رد و قسطوں میں، ایک اہم مقالہ شائع کیا، محترم منیر صاحب اس بازنڈری کمیشن کے رکن تھے جس نے پاکستان اور بھارت کے مابین سرحدوں کا فیصلہ کیا اور اپنے اس مقالہ میں انہوں نے کمیشن اور اس کے فیصلہ سے متعلق بڑے اہم اور منظم حقائق کا انکشاف کیا۔ ان کا یہ مقالہ بڑا معلومات افزا اور حقیقت کشا تھا لیکن پتا نہیں اپنے مقالہ کے آخر میں وہ کیوں ایک غیر متعلقہ سی بات کہہ گئے۔ ان سطور میں انہوں نے لکھا تھا کہ قیام پاکستان تک کسی کے ذہن میں بھی یہ بات نہیں تھی کہ پاکستان ایک اسلامی مملکت کی صورت اختیار کرے گا۔

آئیے ہم دیکھیں کہ ہمارے جن قائدین نے پاکستان کا تصور دیا اور اس تصور کو ایک محسوس پیجر عطا کر دیا، کیا ان کے ذہن میں اس کے متعلق کچھ تھا یا نہیں۔ ہمارے مراد علامہ اقبالؒ اور قائد اعظمؒ کی عظیم المرتبت شخصیتوں سے ہے جن کے فکر و بصیرت اور حسن تدبیر سے ہمیں یہ مملکت ملی۔ ظاہر ہے کہ مملکت پاکستان کے بارے میں ان سے بڑھ کر کسی دوسرے کی شہادت قابلِ اعتماد نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ سب سے پہلے ہم علامہ اقبالؒ کے پیش کردہ تصور پاکستان کو سامنے لائیں گے۔

دین اور مذہب کا فرق

یہاں یہ حقیقت اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ اقبالؒ پاکستان میں اسلام کو ”مذہب“ کی حیثیت سے نہیں بلکہ دین کی حیثیت سے نافذ العمل دیکھنا چاہتے تھے۔ ”مذہب“ جسے عام طور پر (RELIGION) کہہ کر پکارا جاتا ہے، خدا اور بندے کے درمیان ایک پرائیویٹ تعلق کا نام ہے جسے انسان کی تمدنی، عمرانی، سیاسی، معاشی زندگی سے کچھ واسطہ نہیں۔ اس پرائیویٹ تعلق کو ایک عیسائی اپنے گرجے میں، ایک پارسی اپنے آتش کدہ میں، ایک ہندو اپنے مندر میں اور (اسی خیال کے مطابق) ایک مسلمان اپنی مسجد میں۔ بلکہ یوں کہئے کہ ہر شخص اپنے اپنے گھر کے کسی کونے میں یا پیار کے کسی غار میں۔ اپنے طور پر قائم کر سکتا ہے۔ ایسا کرنے سے مذہب کا تقاضا پورا ہو جاتا ہے اور اس کے بعد یہ لوگ اپنی عملی، تمدنی زندگی میں اپنے اپنے ہاں کی سیاست کے مطابق کام کرتے ہیں۔ یہ تو ہے مذہب کا تصور، لیکن اس کے برعکس ”دین“ خدا اور بندے کے درمیان کسی پرائیویٹ تعلق کا نام نہیں بلکہ یہ زندگی کا ایک ضابطہ اور نظام حیات ہے جو انسانوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کے تمام گوشوں کو محیط ہے۔ چنانچہ ۱۹۳۱ء میں جب اقبالؒ نے آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد کے خطبہ صدارت میں مسلمانوں کے لئے جداگانہ مملکت کا مطالبہ پیش کیا

اقبالؒ اور خطبہ الہ آباد

تو اس میں فرمایا۔

ہندوستان دنیا بھر میں سب سے بڑا اسلامی ملک ہے۔ اس ملک میں اسلام بحیثیت ایک تمدنی قوت کے اسی صورت میں زندہ رہ سکتا ہے کہ اسے ایک علاقے میں مرکوز کر دیا جائے۔..... حقیقت یہ ہے کہ اسلام خدا اور بندے کے درمیان ایک روحانی واسطہ کا نام نہیں۔ یہ ایک نظام حکومت ہے۔ اس نظام کا تعین اس وقت ہو چکا تھا جب کسی روس کے دل میں ایسے نظام کا خیال تک نہیں آیا تھا۔ اس نظام کی بنیاد ایک ایسے اخلاقی نصب العین پر رکھی گئی ہے جس کی رو سے انسان، جمادات اور نباتات کی طرح پابگل مخلوق نہیں سمجھا جاتا کہ اس کو کبھی اس خطہ زمین سے منسوب کر دیا اور کبھی اس سے بلکہ وہ ایک ایسی بلند وبالا ہستی سمجھا جاتا ہے جس کی صحیح قدر و قیمت اس وقت معلوم ہوتی ہے جب وہ ایک خاص معاشرتی نظام کی مشینری میں اپنی جگہ فٹ ہو (اور یہ چیز اپنی آزاد مملکت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی)۔ اسی لئے میری آرزو یہ ہے کہ پنجاب، صوبہ سرحد، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ایک واحد اسلامی ریاست قائم کی جائے۔

نیشنلسٹ علماء کا تصور آزادی | ہمارے ہاں کے اُس وقت کے نیشنلسٹ علماء جن کے سرخیل مولانا حسین احمد مدنی (مرحوم) تھے، ان کے نزدیک اسلام

اور مسلمانوں کی آزادی کا تصور وہی تھا جس کے بارے میں علامہ اقبالؒ نے کہا تھا کہ

ملا کو جو ہے ہند میں سجدے کی اجانت

ناداں یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزاد

چنانچہ مولانا مدنی (مرحوم) کے اخباری بیان کا جواب دیتے ہوئے علامہ اقبالؒ مرحوم نے کہا تھا کہ

مسلمان ہونے کی حیثیت سے انگریز کی غلامی کے بند توڑنا اور اس کے اقتدار کو ختم کرنا ہمارا فرض ہے،

لیکن آزادی سے ہمارا مقصد یہ نہیں کہ ہم آزاد ہو جائیں، بلکہ ہمارا اول مقصد یہ ہے کہ اسلام قائم رہے

اور مسلمان طاقت ور بن جائے۔ اس لئے میں کسی ایسی حکومت کے قیام میں مددگار نہیں ہو سکتا جس

کی بنیادیں انہی اصولوں پر ہوں جن پر انگریزی حکومت قائم ہے، ایک باطل کو مٹا کر دوسرے باطل کو قائم کرنا

چہ معنی دارد؟ ہم تو یہ چاہتے ہیں کہ ہندوستان کلیتہً نہیں تو ایک بڑی حد تک دارالاسلام بن جائے۔

لیکن اگر آزادی ہند کا نتیجہ یہ ہو کہ جیسا دارالکفر ہے ویسا ہی رہے یا اس سے بھی بدتر بن جائے،

تو مسلمان ایسی آزادی وطن پر ہزار مرتبہ لعنت بھیجتا ہے۔ ایسی آزادی کی راہ میں لکھنا، بولنا، روپیہ صرف

کرنا، لٹٹیاں کھانا، جیل جانا، گولی کا نشانہ بننا سب کچھ حرام اور قطعی حرام سمجھتا ہوں۔

قائد اعظم | علامہ اقبالؒ کے بعد قائد اعظمؒ ہمارے سامنے آتے ہیں۔ وہ مسلمانوں کے لئے جدِ گانہ مملکت کے قیام کی جدوجہد میں سالہا کارواں کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان کے سامنے پاکستان

اور اس کے نظام مملکت کے بارے میں بعینہ وہی تصور تھا جو علامہ اقبالؒ کے ذہن میں تھا۔ چنانچہ تحریک

پاکستان کی جدوجہد میں وہ مشروع سے آخر تک اس حقیقت کو دہراتے چلے گئے۔ مثلاً ۱۹۴۵ء میں فریئر مسلم سٹوڈنٹس

کے نام اپنے پیغام میں انہوں نے فرمایا۔

پاکستان سے مطلب یہ نہیں کہ ہم غیر ملکی حکومت سے آزادی چاہتے ہیں۔ اس سے حقیقی مراد مسلم آئیڈیالوجی

ہے جس کا تحفظ نہایت ضروری ہے۔ ہم نے صرف اپنی آزادی حاصل نہیں کرنی، ہم نے اس قابل بھی بننا

ہے کہ ہم اس کی حفاظت بھی کر سکیں اور اسلامی تصورات اور اصولات کے مطابق زندگی بسر کر سکیں۔

۲۷ نومبر ۱۹۴۵ء کو ایڈووکیٹس کالج پشاور میں تقریر کرتے ہوئے انہوں نے نہ صرف ہندوؤں اور مسلمانوں کے

الگ الگ نظریہ زندگی کی وضاحت فرمائی، بلکہ اس طرح دین اور مذہب کے فرق کو بھی نمایاں کر کے رکھ دیا۔ انہوں نے فرمایا۔

ہم دونوں قوموں میں صرف مذہب کا فرق نہیں، ہمارا کلچر ایک دوسرے سے الگ ہے۔ ہمارا دین ہمیں ایک ضابطہ حیات دیتا ہے جو زندگی کے ہر شعبے میں ہماری راہ نمائی کرتا ہے۔ ہم اس ضابطہ کے مطابق زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں۔

آل انڈیا مسلم لیگ کے ۱۹۴۷ء کے تاریخی اجلاس لاہور میں، جہاں پاکستان کی قرارداد منظور ہوئی، تقریر کرتے ہوئے قائد اعظم نے فرمایا۔

برسرے لئے یہ اندازہ لگانا بہت مشکل ہے کہ آخر ہمارے ہندو بھائی، اسلام اور ہندومت کی حقیقت اور اہمیت کو سمجھنے سے کیوں گریز کر رہے ہیں۔ یہ حقیقت ہے کہ یہ دونوں ”مذہب“ نہیں بلکہ ایک دوسرے سے مختلف معاشرتی نظام ہیں اور اس بنا پر متحدہ قومیت ایک ایسا خواب ہے جو کبھی شرمناک تعبیر نہیں ہو سکتا۔ یاد رکھیے! ہندو اور مسلمان، زندگی کے ہر معاملے میں جدا گانہ فلسفے رکھتے ہیں۔ دونوں کی معاشرت ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ یہ دو الگ الگ تہذیبوں سے تعلق رکھتے ہیں جن کی بنیادیں متضاد تہذیبات پر ہیں۔ دو ایسی قوموں کو ایک نظام سلطنت میں یکجا کر دینا باہمی مناقشت کو برہم لائے گا اور بالآخر اس نظام کو پاش پاش کر دے گا جو اس ملک کی حکومت کے لئے وضع کیا گیا ہے۔

ان تصریحات کے ساتھ لاہور کے تاریخی اجلاس میں قرارداد پاکستان منظور ہوئی اور دیکھتے ہی دیکھتے دس کروڑ مسلمانوں نے اُسے اپنے ملی نصب العین اور تقاضائے دین و ایمان کی حیثیت سے نہ صرف قبول کر لیا بلکہ اس کے لئے آخری خندق تک لڑنے کے لئے کارزار سیاست میں نکل آئے۔

اس قرارداد کو قومی نصب العین کی صورت اختیار کئے ابھی ڈیڑھ سال نہیں گزرا تھا کہ اگست ۱۹۴۷ء میں قائد اعظم حمید آباد تشریف لے گئے اور وہاں عثمانیہ یونیورسٹی کے طلباء نے بھی ان سے ملاقات کی۔ اس ملاقات کے دوران طلباء نے قائد اعظم سے بڑے اہم اور بنیادی سوالات کئے جن کے جوابات قائد اعظم نے ایسے متعین، دلوک اور نکھرے ہوئے انداز میں دیئے کہ مملکت پاکستان کے حصول کا منشاء و مقصد پوری طرح واضح ہو کر سامنے آ گیا۔ اور ٹیٹ پریس کے نمائندے نے اس ملاقات کی جو رپورٹ مرتب کی اس کے ضروری حصے سوالات و جوابات کی صورت میں درج ذیل ہیں۔

سوال :- مذہب اور مذہبی حکومت کے لوازم کیا ہیں؟

جواب :- جب میں انگریزی میں مذہب (RELIGION) کا لفظ سنتا ہوں تو اس زبان اور معاشرے کے مطابق لامحالہ میرا ذہن خدا اور بندے کے باہمی پرابھویت و تعلق کی طرف متقل ہو جاتا ہے۔ لیکن میں خوب جانتا ہوں کہ اسلام اور مسلمانوں کے نزدیک، مذہب کا یہ محدود اور مفید مفہوم یا تصور نہیں۔ میں نہ کوئی مولوی ہوں نہ ملّا، نہ مجھے دینیات میں مہارت کا دعویٰ ہے۔ البتہ میں نے قرآن مجید اور قوانین اسلام کے مطالعہ کی اپنے طور پر کوشش کی ہے۔ اس عظیم الشان کتاب کی تعلیمات میں انسانی زندگی کے ہر باب کے متعلق ہدایات موجود ہیں۔ زندگی کا روحانی پہلو ہو یا معاشرتی، سیاسی ہو یا معاشی، ہر ضمیمہ کوئی تشبیہ ایسا نہیں جو قرآنی تعلیمات کے احاطہ سے باہر ہو۔ قرآن کریم کی اصولی ہدایات اور طریقہ کار نہ صرف مسلمانوں کے لئے بہترین ہے، بلکہ اسلامی حکومت میں غیر مسلموں کے لئے حسن سلوک اور آئینی حقوق کا جو حصہ ہے اس سے بہتر کا تصور ناممکن ہے۔

قائد اعظمؒ کا اپنے متعلق اعتراف و اعلان یہ ہے کہ ”میں نہ کوئی مولوی ہوں نہ ملّا، نہ مجھے دینیات میں مہارت کا دعویٰ ہے“ لیکن اسلامی نظام کی اصل و بنیاد کے متعلق جو کچھ انہوں نے سمجھا اور کہا ہے، ذرا غور کیجئے کہ دینیات میں مہارت کے مدّعی کتنے ہیں جو اسلام کے متعلق اس گہرائی تک پہنچ سکتے ہیں۔

مگر خدا کہ زاہد و عابد بکس نکفت

در حیرتم کہ در دکشاں از کجا شنید؟

سوال :- اس سلسلے میں اشتراکی حکومت کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟

جواب :- اشتراکیت، بالشویت یا اسی قسم کے دیگر سیاسی اور معاشی مسالک، درحقیقت اسلام اور اس کے نظام سیاست کی غیر مکمل اور بھونڈی سی نقلیں ہیں۔ ان میں اسلامی نظام کے اجزاء کا سار ببط

اور تناسب نہیں پایا جاتا۔

کتنی بڑی حقیقت ہے جسے چند الفاظ میں سمٹا کر رکھ دیا گیا ہے۔ روس کی کمیونزم ہو یا مغرب کی ڈیموکریسی، یہ سب اسلامی نظام کے مختلف اجزاء کی بھونڈی سی نقلیں ہیں۔ جب تک ان میں سے انسانی تصورات کو نکال کر، ان کی جگہ ”خدا“ شامل نہ کر دیا جائے، یہ مسلک نوع انسانی کے لئے کبھی ایسے منفعت بخش نتائج پیدا نہیں کر سکتے جو اسلامی نظام کا خاصہ ہیں۔

اب اس کے بعد وہ تیسرا سوال اور اس کا جواب ملاحظہ فرمائیے، جو ہمارے نزدیک اس موضوع پر قطعاً کاہنہ ہے، غور سے سنئے۔

سوال :- اسلامی حکومت کے تصور کی امتیازی خصوصیت کیا ہے؟

جواب :- اسلامی حکومت کے تصور کا یہ امتیاز ہمیشہ پیش نظر رہنا چاہیے کہ اس میں اطاعت اور وفا کی شے کامر جہ خدا کی ذات ہے جس کی تعمیل کا عملی ذریعہ، قرآن مجید کے احکام اور اصول ہیں اسلام میں اصلاً نہ کسی بادشاہ کی اطاعت ہے نہ پارلیمنٹ کی، نہ کسی اور شخص یا ادارہ کی قرآن کریم کے احکام ہی سیاست و معاشرت میں ہماری آزادی اور پابندی کے حدود متعین کرتے ہیں، اسلامی حکومت،

صرف قرآن کی اطاعت

دوسرے الفاظ میں قرآنی اصول اور احکام کی حکمرانی ہے اور حکمرانی

کے لئے آپ کو لامحالہ علاقہ اور مملکت کی ضرورت ہے۔

آپ اس جواب کے ایک ایک فقرہ پر غور کیجئے اور دیکھئے کہ اس حقیقت کو کس قدر غیر مبہم، مختصر لیکن جامع الفاظ میں بیان کر دیا گیا ہے کہ کوئی مملکت اسلامی کس طرح بن سکتی ہے۔ اسلام کی بنیادی تعلیم لا الہ الا اللہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ خدا کے سوا کوئی اور ہستی ایسی نہیں جس کی اطاعت اختیار کی جائے **إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ** اس کے سوا کسی اور کا فیصلہ قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ کسی اور کو اس کا حق ہی حاصل نہیں کہ کسی سے اپنا فیصلہ اور حکم منوائے۔

لیکن خدا تو ایک آن دیکھی، مجرّد ذات کا نام ہے۔ اس کی اطاعت کی عملی شکل کیا ہوگی؟ کیسے معلوم کیا جائے گا کہ فلاں معاملہ میں اس کا حکم اور فیصلہ کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ”اس کی تعمیل کا عملی ذریعہ قرآن مجید کے احکام اور اصول ہیں۔“ اسی لئے اس کا ارشاد ہے **كَرِهُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ** (پ) جو کچھ خدا نے تمہاری طرف نازل کیا ہے اس کا اتباع کرو۔ اس کے سوا کسی اور سرپرست کا اتباع مت کرو۔ بالفاظ دیگر ”اسلامی حکومت قرآنی اصول و احکام کی حکمرانی ہے۔“ اسی کے احکام ہماری آزادی اور پابندی کے حدود متعین کرتے ہیں۔ یہی چیز کفر اور ایمان کا خط امتیاز قرار پاتی ہے۔ **وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ** (پ) جو خدا کی کتاب کے مطابق فیصلے نہیں کرتے تو یہی لوگ ہیں جنہیں کافر کہا جاتا ہے

قائد اعظم کی اس دو ٹوک وضاحت سے مملکت پاکستان کا بنیادی دستور ابھر کر سامنے آ جاتا ہے اور اس میں کسی ادنیٰ شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ ان کے نزدیک مملکت پاکستان کے آئین و قوانین کی اساس قرآن کریم کے سوا اور کوئی ہو نہیں سکتی۔ اسی کتاب کو ہمارے قوانین کا سرچشمہ اور احکام کا ماخذ قرار پانا چاہیے۔ اس کے علاوہ ہمارے نظام مملکت کے لئے کوئی دوسرا ماخذ قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ قرآن کریم کی عظمت اور جامعیت ان کے دل و دماغ پر کس حد تک اثر انداز تھی اس کا اندازہ ان کے اکثر بیانات سے سامنے آئے گا مثلاً ۱۹۴۷ء میں عید کی تقریب سعید پر قوم کے نام اپنے پیغام میں انہوں نے فرمایا۔

اس حقیقت سے ہر مسلمان باخبر ہے کہ قرآن کے قوانین صرف مذہبی

قرآن کی جامعیت

اور اخلاقی حدود تک نہیں۔ گبن نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ بحر اطلال تک سے لے کر گنگا تک، ہر جگہ قرآن کو ضابطہ حیات کے طور پر مانا جاتا ہے جس کا تعلق صرف الہیات تک نہیں، بلکہ وہ مسلمانوں کے لئے سول اور فوجداری قوانین کا ضابطہ ہے جس کے قوانین نوع انسان کے تمام اعمال و احوال کو محیط ہیں اور یہ قوانین منشاء خدادادی کے مظہر ہیں۔

اس حقیقت سے ہوائے چملا کے ہر شخص واقف ہے کہ قرآن مسلمانوں کا ضابطہ اخلاق ہے جو مذہب، معاشرت، تجارت، عدالت، فوج، سول اور فوجداری کے تمام قوانین کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے۔ مذہبی رسوم ہوں یا روزمرہ کی زندگی کے عام معاملات، روح کی نجات کا سوال ہو یا بدن کی صفائی کا اجتماعی واجبہ، کا مسئلہ ہو یا انفرادی حقوق کا، ان تمام معاملات کے لئے اس ضابطہ میں قوانین موجود ہیں۔ اسی لئے نبی اکرمؐ نے فرمایا تھا کہ ہر مسلمان کو قرآن کا نسخہ اپنے پاس رکھنا چاہیے اور اس طرح اپنا مذہبی پیشوا آپ بن جانا چاہیے۔

یہ تھی قرآن کریم کی عظمت اور جامعیت جس پر قائد اعظمؒ کا ایمان تھا۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ ہندوستان کے مسلمان مختلف فرقوں میں بٹے ہوئے تھے۔ ان کی الگ پارٹیاں بھی تھیں۔ ان میں نسلی اور صوبائی تعصب بھی موجود تھا۔ خود پاکستان کو جن دو بڑے بڑے خطوں پر مشتمل ہونا تھا۔ (یعنی مغربی اور مشرقی پاکستان) ہیں ہزاروں میل کا فاصلہ تھا۔ لسانی اور نسلی نقطہ نگاہ سے بھی ان دونوں خطوں کے رہنے والوں

میں کوئی وجہ اشتراک نہ تھی۔ سوال یہ تھا کہ ان تمام وجوہ اختلاف کے باوجود، وہ کون سی قدر مشترک تھی جو ان باہم دگر متضاد عناصر

مسلمانوں میں وجہ جامعیت

کو ایک نقطہ پر جمع کر سکتی تھی۔ اس کا جواب قائد اعظمؒ کے الفاظ میں سنئے۔ انہوں نے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس (۱۹۴۳ء) واقع کراچی) میں پہلے خود ہی یہ سوال اٹھایا کہ:

وہ کون سا رشتہ ہے جس میں منسلک ہونے سے تمام مسلمان جسدِ واحد کی طرح ہیں۔ وہ کون سی چٹان ہے جس پر ان کی ملت کی عمارت استوار ہے۔ وہ کون سا لنگر ہے جس سے اس امت کی کشتی محفوظ کر دی گئی ہے۔

اس کے بعد خود ہی اس سوال کا جواب ان الفاظ میں دیا کہ
وہ بندھن، وہ رشتہ، وہ چٹان، وہ لنگر، خدا کی کتاب عظیم، قرآن کریم ہے مجھے یقین محکم ہے کہ جوں جوں ہم آگے بڑھتے جائیں گے، ہم میں زیادہ سے زیادہ وحدت پیدا ہوتی جائے گی۔
ایک خدا، ایک رسول، ایک کتاب

حصولِ پاکستان کے بعد | مطالبہ پاکستان کے منشاء و مقصود کی وضاحت کرتے ہوئے قائد اعظمؒ نے حصولِ پاکستان تک مختلف مواقع پر جو کچھ ارشاد فرمایا، اس کے چند گوشے کھر کر آپ کے سامنے آگئے۔ اب حصولِ پاکستان کے بعد کا معاملہ ہمارے سامنے آتا ہے اور وہی طلقے جو حصولِ پاکستان کے مقاصد کو عوام کی نگاہوں سے اوجھل کرنے کے درپے ہیں، یہ کہتے سنائی دیں گے کہ حصولِ پاکستان سے قبل بے شک قائد اعظمؒ نے یہی کچھ کہا تھا لیکن اس کے حصول کے بعد انہوں نے اپنے خیالات میں تبدیلی کر لی تھی۔ ہمارے نزدیک یہ نہ صرف قائد اعظمؒ کی عظمتِ کردار پر ایک گھناؤنی الزام بازی ہے، بلکہ واقعات و حقائق کے سراسر منافی بھی حصولِ پاکستان کے بعد بھی قائد اعظمؒ کے موقف میں ذرہ بھر تبدیلی نہیں آئی۔ چنانچہ اکتوبر ۱۹۴۷ء میں پاکستان کے پہلے گورنر جنرل کی حیثیت سے انہوں نے کراچی کے خالق دینا ہال میں افسرانِ حکومت سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

پاکستان کا قیام جس کے لئے ہم گزشتہ دس سال سے مسلسل کوشش کر رہے تھے، اب خدا کے فضل سے ایک حقیقت ثابت بن کر سامنے آچکا ہے۔ لیکن ہمارے لئے اس آزاد مملکت کا قیام مقصود بالذات نہیں تھا بلکہ ایک عظیم مقصد کے حصول کا ذریعہ تھا۔ ہمارا مقصد یہ تھا کہ ہمیں ایک ایسی مملکت مل جائے جس میں ہم آزاد انسانوں کی طرح رہ سکیں اور جس میں ہم اپنی روشنی اور ثقافت کے مطابق نشوونما پاسکیں اور جہاں

اسلام کے عدلِ عمرانی کے اصول آزادانہ طور پر رُو بہ عمل لائے جاسکیں۔

پاکستان کا آئین | حصولِ پاکستان کے بعد سب سے اہم مسئلہ آئینِ مملکت کی ترتیب و تدوین کا تھا۔ اسلام کے نام پر ایک نئی مملکت نقشہِ عالم میں اپنا مقام پیدا کر چکی تھی اور ایک دنیا کی نگاہیں یہ دیکھنے کے لئے بے تاب تھیں کہ اس مملکت میں کس قسم کا آئین متشکل ہوتا ہے۔ مشرق و مغرب کے کروڑوں انسان گوشِ برآواز تھے کہ اس سلسلے میں کارفرمایانِ مملکت کی طرف سے کوئی واضح اور دو ٹوک اعلان سن سکیں۔ فروری ۱۹۴۷ء میں قائد اعظم نے اس کی ضرورت محسوس کی اور اہل امریکہ کے نام ایک پیغام برآڈکاسٹ کرتے ہوئے انہوں نے فرمایا:-

پاکستان کانٹینیٹیونٹ اسمبلی نے ابھی پاکستان کا آئین مرتب کرنا ہے۔ میں نہیں جانتا کہ اس آئین کی آخری شکل کیسی ہوگی۔ لیکن مجھے یقین ہے کہ وہ اسلام کے بنیادی اصولوں کا آئینہ بردار، جمہوری انداز کا آئین ہوگا۔ اسلام کے یہ اصول آج بھی اسی طرح عملی زندگی پر منطبق ہو سکتے ہیں، جس طرح وہ تیرہ سو سال پہلے ہو سکتے تھے۔ اسلام نے ہمیں وحدتِ انسانیت اور ہر ایک کے ساتھ عدل اور دیانت کی تعلیم دی ہے آئین پاکستان کے مرتب کرنے کا سلسلہ میں جو ذمہ داریاں اور فرائض ہم پر عائد ہوتے ہیں، ان کا ہم پورا پورا احساس رکھتے ہیں کچھ بھی ہو، یہ مسلمہ بات ہے کہ پاکستان میں کسی صورت میں بھی تھیکا کر لسی رائج نہیں ہوگی جس میں حکومت مذہبی پیشواؤں کے ہاتھ میں دے دی جاتی ہے کہ وہ (بزرگِ خویش) "خدا فی شمس" کو پورا کریں۔

مذہبی پیشوائیت کی طرف سے مخالفت کیوں؟ | قائد اعظم کا یہ اعلان مذہبی پیشوائیت کے لئے پیامِ موت سے کم نہیں تھا۔ یہاں اسلامی

حکومت کے قیام سے یہ حضرات اس خوش فہمی اور خود قربی میں مبتلا ہو گئے تھے کہ جب یہاں اسلامی نظام کا قیام عمل میں لایا جائے گا تو شرعی احکام و قوانین اور فیصلوں کے لئے مختارِ ناطق وہی قرار پائیں گے لیکن قائد اعظم نے دو ٹوک الفاظ میں بتا دیا کہ قرآنی نظام ایسے کسی گروہ کی اجارہ داری تسلیم نہیں کرتا۔ یہیں سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ہمارے مذہبی پیشوا تحریکِ پاکستان کی مخالفت میں کیوں اغیار کے آلہ کار بن کر آگے بڑھے۔ اور ان کی مخالفت کا یہ سلسلہ دراز آج تک کیوں سننے سے فتنے بکھیرتا چلا آرہا ہے۔ سترہ برس سے یہاں اسلامی

نظام کے نقاب میں جو کچھ کہا اور کیا جا رہا ہے وہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ یہاں وہ تھیا کر لسی قائم ہو جس میں اقتدار اعلیٰ مذہبی پیشوائیت کے ہاتھ میں ہوتا ہے اور جس میں انسانیت کا گلابی طرح سے گھٹتا ہے۔ ان حضرات نے مذہب کے نام پر جو انتشار پیدا کر رکھا ہے، اگر ملت کو اس سے نجات مل جاتی تو اس کا سفینہ حیات کہیں کا کہیں پہنچ چکا ہوتا۔ اسی پیدا کردہ انتشار کا نتیجہ تھا کہ ہمارے عوام حصول پاکستان کے مقاصد سے دور ہٹتے چلے گئے اور ان کے لئے یہ سمجھنا تک مشکل ہو گیا ہے کہ ہم نے پاکستان مانگا کیوں تھا

ذہنی انتشار کی یہ کیفیت بپا تھی کہ (DAYS TO REMEMBER) کے عنوان سے محترم جسٹس منیر کا وہ مقالہ شائع ہوا جس کا ذکر ہم شروع میں کر چکے ہیں محترم منیر صاحب نے اس مقالہ کے آخر میں کہا ہے کہ تشکیل پاکستان کے وقت تک کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں تھی کہ پاکستان ایک اسلامی مملکت ہوگی۔ جسٹس منیر صاحب کو شاید معلوم نہیں کہ بعینہ یہی بات بہت پہلے مودودی صاحب نے ان الفاظ میں کہی تھی کہ:-

مسلم لیگ کے کسی ریزولیوشن اور لیگ کے ذمہ دار لیڈروں کی کسی تقریر میں آج تک یہ بات واضح نہیں کی گئی کہ ان کا آخری مطمح نظر اسلامی نظام حکومت قائم کرنا ہے۔

(ترجمان القرآن، محرم ۱۳۳۷ھ)

ہندو سب کچھ جانتے تھے | یہ تو ہیں پاکستان کے بارے میں ہمارے ہاں کی بھانت بھانت کی بولیاں یعنی ان حضرات کے نزدیک پاکستان کے ایک اسلامی مملکت قرار پانے کے متعلق تو ہمارے رہنماؤں کے ذہن میں کوئی خیال موجود تھا اور نہ ایسا کوئی اعلان کیا گیا۔ رہنماؤں کے اعلانات تو آپ کے سامنے آچکے۔ اب یہ دیکھئے کہ تحریک پاکستان کے مقاصد اس قدر متعین اور واضح تھے کہ ہر ہندو رہنما تک ان سے بخوبی آگاہ تھا اور اسے اس میں ادنیٰ شک و شبہ نہیں تھا کہ مسلمان پاکستان کا مطالبہ کیوں کر رہے ہیں۔ اور وہ یہ سب کچھ اس وقت سے بخوبی جانتے تھے جب کہ پاکستان کا مطالبہ پہلی بار دنیا کے سامنے آیا چنانچہ یکم نومبر ۱۹۴۷ء کو لدھیانہ میں ”کنڈ بھارت کانفرنس“ کے صدارتی خطاب میں مشہور کانگریسی رہنما سترمنشی نے اپنی تقریر کے دوران میں کہا تھا کہ:-

تمہیں کچھ معلوم بھی ہے کہ پاکستان ہے کیا؟ نہیں معلوم تو سن لیجئے کہ پاکستان سے مفہوم یہ ہے کہ مسلمانوں

کو اس کا حق حاصل ہے کہ وہ ملک کے ایک یا ایک سے زیادہ علاقوں میں اپنے لئے ایسے HOME LANDS

بنائیں جہاں زندگی اور طرز حکومت قرآنی اصولوں کے ڈھانچے میں ڈھل سکیں اور جہاں اردو ان کی قومی زبان بن سکے بھتر الفاظ میں یوں سمجھئے کہ پاکستان مسلمانوں کا ایک خطہ ارض ہو گا جہاں اسلامی حکومت قائم ہوگی۔

(ڈیڑیون ۱۱/۳)

مترجم جسٹس منیر صاحب کی تائید کرتے ہوئے نئی نسل کے ایک نوجوان نے پاکستان

منافقت کا الزام

ما نمز میں لکھا:

پاکستان کی تشکیل کا اصل مقصد تو سیاسی اور معاشی اقتدار حاصل کرنا تھا۔ لیکن اس مطالبہ کو عوام کے سامنے جذباتی اور مذہبی سوال بنا کر پیش کیا گیا تاکہ اس سے یہ عوامی تحریک بن سکے۔

(پاکستان ٹائمز، ۱۲ جولائی ۱۹۴۷ء)

یہ تصور میں بھی نہیں آسکتا تھا کہ اقبالؒ و جناحؒ کے عطا کردہ پاکستان میں رہتے ہوئے کوئی پاکستانی ان جلیل القدر شخصیتوں پر ایسا الزام عاید کر سکے گا جس کی جرأت غیروں کو بھی نہیں ہوتی تھی۔ اس الزام کی زد سب سے زیادہ قائد اعظمؒ پر پڑتی ہے کہ انہوں نے سیاسی اور معاشی اقتدار کے حصول کے لئے مطالبہ پاکستان کو جذباتی اور مذہبی نقاب پہنایا اور اصل عرض غایت سب کی نگاہوں سے اوجھل رکھی۔ سنئے کہ جناح کے بارے میں غیروں کی رائے کیا تھی مشہور کتاب (VERDICT OF INDIA) کے مصنف بیورلی نکلسن نے آج سے کچھ عرصہ پہلے اپنے ایک بیان میں کہا تھا

میں نے بیس سال پہلے پاکستان کی حمایت میں قلم اٹھایا اور ایک دنیا میری مخالف ہو گئی۔ لیکن میں نے پاکستان کی حمایت میں جو کچھ لکھا تھا اس کی صداقت پر مجھے اس لئے یقین تھا کہ میں مسٹر جناح کو جانتا تھا اور اگر پاکستان کی نئی نسل کے دل میں پاکستان کی محبت کم ہو رہی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ جناح سے واقف نہیں۔

یہ ہے جناحؒ کی عظمت کردار کی چچی تلی شہادت غیروں کی بارگاہ سے!

خو شتر آں باشد کہ سر و لبسراں

گفتہ آید در حدیث دیگر اسے

ہماری قومی زندگی کا المیہ اب یہی نہیں رہا کہ نئی نسل جناح سے واقف نہیں بلکہ اس سے کہیں بڑھ کر دلدوز حادثہ یہ ہے کہ اس نئی نسل کے افراد اس پر یہ الزام عاید کرنے سے نہیں چوکتے کہ وہ ساری عمر منافقت سے کام لیتا رہا اور یہ اسی دم معاشی اقتدار کے لئے عوام کے مذہبی جذبات سے کھیلتا رہا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِہٖ رَاجِعُونَ ! لیکن نئی نسل کو جناح کی شخصیت سے اس قدر بے خبر رکھنے کا ذمہ دار کون؟ اس کے ذمہ دار ہم خود ہیں کہ ہم

نے نئی نسل کو تاریخ کی یہ عظیم حقیقت سمجھانے کی کوشش نہیں کی کہ اس عظیم مملکت کا حصول جناحؒ کی درخشندہ سیرت و کردار کے بغیر ممکن ہی نہیں تھا۔ یہ اس کی سیرت و کردار کی بلندی تھی جو انگریز اور ہندو کی منظم قوتوں کو شکست پر شکست دیتی چلی گئی اور جب تک پاکستان کا نام زندہ ہے جناحؒ کا نام بھی تاریخ کے صفحات پر حکمگاتار ہے گا جناحؒ زندہ و پائیدہ ہے اور ہمیشہ درخشندہ و پائندہ رہے گا۔

مردِ خدا کا عمل عشق سے صاحبِ فروغ
عشق ہے اصلِ حیات، موت ہے اس پر حرم



قرآنی پاکستان کیسا ہوتا؟

۱۵ جنوری ۱۹۶۶ء صحیح عیسیٰٰ کی تقیت پر، کس قرآن و کلام

اسلام، ایک زندہ نظامِ حیات بننے کے لئے، اپنی آزاد مملکت کا متقاضی ہے۔ یہ وہ شرط ہے جس کے پورا نہ ہونے سے وہ، دیگر مذاہب کی طرح ایک مذہب بن کر رہ جاتا ہے، دین یعنی نظامِ حیات نہیں بن سکتا (مثلاً) اس نظام کے بنیادی ستون اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ ہیں اور اس کا اصل الاصول، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہمارے مروجہ تصور اسلام کی رو سے، اقامتِ صلوٰۃ کے معنی ہیں صرف نماز پڑھنا اور ایتائے زکوٰۃ سے مفہوم، غریبوں اور گداگروں کو کچھ پیسے بطور خیرات دے دینا۔ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے مقصود ہے لوگوں کو وعظ و نصیحت کرنا۔ ظاہر ہے کہ ان میں سے کسی بات کے لئے بھی اپنی آزاد مملکت کی ضرورت نہیں۔ یہ فرائض ہم، انگریز کے عہدِ غلامی میں بھی آزادانہ ادا کر سکتے تھے اور آج بھارت کا مسلمان، بائیں ہمہ بے بسی دے کسی، انہیں اپنے طور پر ادا کر سکتا ہے لیکن قرآن کریم ان کی ادائیگی کے لئے اپنی حکومت کا قیام، لازمی شرط قرار دیتا ہے جہاں کہتا ہے کہ الَّذِينَ اِنْ مَكَثُهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَبِلهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (۲۲) یہ وہ لوگ ہیں (یعنی جماعتِ مومنین) کہ جب انہیں حکومت ملے گی تو یہ اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ کا انصرام کریں گے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ان کا فریضہ حیات ہو گا یا (مثلاً) مذہبی سطح پر اسلام سے مقصود یہ ہے کہ انسان خدا کی عبادت کرے اور شرک سے مجتنب رہے یعنی غیر اللہ کی پرستش نہ کرے۔ اس مقصد کے لئے بھی اپنی آزاد مملکت کی ضرورت نہیں۔ یہ ہر مقام پر، ہر حال

میں کیا جاسکتا ہے۔ لیکن قرآن کریم میں ہے کہ دین کے تمکّن کے لئے اختلاف فی الارض ضروری ہے کیونکہ اس کے بغیر نہ خدا کی عبودیت اختیار کی جاسکتی ہے اور نہ شرک سے اجتناب ممکن ہے۔ سورہ نور میں ہے کہ خدا نے تم سے حکومت کا وعدہ کر رکھا ہے تاکہ تم اس کی عبودیت اختیار کر سکو اور شرک سے بچ سکو۔ یَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكْ بِي شَيْئًا (۲۲)۔ جب رسول اللہ نے اپنی دعوت کا آغاز فرمایا تو قبیلہ بنی عامر کا ایک بہت بڑا سردار آپ کے پاس آیا اور اس دعوت کے مقاصد کے متعلق وضاحت چاہی۔ آپ کی وضاحت پر اس نے پوچھا کہ اگر میں ان امور پر کاربند ہو گیا تو مجھے کیا ملے گا؟ آپ نے فرمایا کہ جنت، یعنی باغ و بہار جنت۔ ہمیشہ رہنے والی زندگی۔ اُس نے کہا کہ یہ بعد کی بات ہے میں یہاں کے متعلق معلوم کرنا چاہتا ہوں۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ — نَعُو النَصْرَ وَالتَّمَكُّنَ فِي الْبِلَادِ اس دنیا میں فتوحات اور حکومت حاصل ہوگی۔ (الکامل)

یہ تھا اسلام کے دین (یعنی زندہ نظام حیات) بننے کا تقاضا جس کے پیش نظر علامہ اقبالؒ نے پاکستان کا تصور پیش کرتے ہوئے کہا تھا کہ۔۔۔

اس سے اسلام، اپنی تعلیم اور ثقافت کو پھر سے زندگی اور حرکت عطا کر سکے گا اور انہیں عصر حاضر کی روح کے قریب لے لانے کے قابل بنا سکے گا۔ (خطبہ الزآباد، ۱۹۳۷ء)

اس سے بھی پہلے، انہوں نے اپنے خطبات میں اس حقیقت کی وضاحت کر دی تھی کہ۔۔۔ اسلامی نقطہ نگاہ سے، مملکت اس کوشش کا نام ہے جس کی رو سے اسلام کے مثالی تصورات کو زمان و مکان کی قوتوں میں منتقل کیا جاتا ہے۔ یہ درحقیقت ان بلند تصورات کو انسانی ہئیت اجتماعی میں منتقل کرنے کا نام ہے۔

اس مملکت میں، بارگ نام ہوتا ہے قوانین خداوندی کی محکومیت، اختیار کرنے کا اور شرک سے مفہوم ہوتا ہے انسانوں کے خود ساختہ احکام و قوانین کی اطاعت، اقامتِ صلوٰۃ سے مقصود ہوتا ہے ایک ایسے معاشرہ کا قیام جس میں تمام افراد معاشرہ، ان قوانین کا از خود، بہ طیب خاطر اتباع کرتے جائیں۔ اور ایسا، زکوٰۃ سے مفہوم ہوتا ہے تمام افراد معاشرہ (بلکہ عالمگیر انسانیت) کو سامانِ نشوونما ہٹا کرنا۔ اس میں امر بالمعروف کے معنی ہوتے ہیں ان احکام و ضوابط کا نافذ کرنا جنہیں قرآن صحیح تسلیم کرتا ہے اور اُن سے قانوناً روکنا جنہیں وہ مذموم قرار دیتا ہے چنانچہ

لے اجتماعاتِ صلوٰۃ اسی نظام کا ایک گوشہ اور اسی مقصد کے حصول کا ایک ذریعہ ہیں۔

اس سلسلہ میں علامہ اقبالؒ نے لکھا تھا کہ:-

اسلام، تحت ذبح سے وفا شعار کا مطالبہ نہیں کرتا۔ وہ صرف خدا کے قوانین (سے عہد وفا استوار کرنے کا مطالبہ کرتا ہے۔
(خطبات)

اور قائد اعظمؒ نے کہا تھا کہ:-

اسلامی حکومت بنی احاطت اور وفا کشی کا مرجع خدا کی ذات ہے جس کی تعمیل کا عملی ذریعہ قرآن مجید کے احکام و اصول ہیں۔ اسلام میں اصلاً نہ کسی بادشاہ کی اطاعت ہے نہ پارلیمان کی، نہ کسی اور شخص یا ادارہ کی۔ قرآن کریم کے احکام ہی سیاست و معاشرت میں ہماری آزادی اور پابندی کے حدود متعین کرتے ہیں۔ اسلامی حکومت، دوسرے الفاظ میں قرآنی اصول و احکام کی حکمرانی ہے اور حکمرانی کے لیے آپ کو لامحالہ علاقہ اور مملکت کی ضرورت ہوتی ہے۔
(حیدر آباد دکن، ۱۹۴۱ء)

یہ ہے ایک اسلامی مملکت کی تخلیق و تشکیل کی وجہ جواز اور یہ تھی وہ بنیاد جس پر مطالبہ پاکستان کی عمارت استوار کی گئی تھی اور جس کے لئے اس مملکت کو حاصل کیا گیا تھا۔

لوح سادہ

آپ نے کبھی اس پر بھی غور کیا ہے کہ نبی اکرمؐ نے جب اسلام کی انقلابی دعوت پیش کی تو اس میں مخالفین کے ساتھ سب سے بڑی وجہ نزاع اور سب سے شدید سبب تصادم کیا تھا؟ انہیں زندگی کے اس نظام نو کی طرف دعوت دی جاتی تھی اور وہ اس کے جواب میں کہتے تھے کہ اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰی اُمَّةٍ وَّ اِنَّا عَلٰی اٰثَارِھِمْ مُّجْتَدُوْنَ (۲۳) ہم اس نئے نظام کو اختیار کرنے کے لئے تیار نہیں۔ ہم اُسی مسلک پر چلتے رہنا چاہتے ہیں جو ہمارے اسلاف سے ہم میں متوارث چلا آ رہا ہے۔ ہم انہیں کے نقوش قدم کا اتباع کریں گے۔ ہم اپنی روایات کہنے کو نہیں چھوڑنا چاہتے۔ اُن سے، اس کے جواب میں کہا جاتا کہ۔ اَوَلَوْ جِئْتُکُمْ بِاٰھْدٰی مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَیْہِ اٰبَاءُکُمْ (۲۴) جو کچھ تمہارے سامنے پیش کیا جاتا ہے، اگر یہ اس سے بہتر ہو جس پر تم اپنے آباؤ اجداد کی تقلید میں چلتے جا رہے ہو، تو کیا تم پھر بھی اپنے اسلاف کے مسلک ہی کو ترجیح دو گے؟۔ وہ جواب میں کہتے ہیں کہ ہاں! ہم اُسی مسلک کا اتباع کریں گے۔ ہمیں کسی نظام نو کی ضرورت نہیں۔

حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا ۙ اٰبَاءَنَا ۙ (۵۱) وہ ملک ہمارے لئے ہر اعتبار سے کافی ہے، یہ بھی وہ بنیادی کشمکش جو اس قدر شدید تصادمات کا موجب بنی جب ان مخالفین نے دیکھا کہ یہ نظام زور پکڑتا جا رہا ہے تو انہوں نے چاہا کہ اس سے کچھ مفاہمت کی صورت نکل آئے، یعنی کچھ باتیں اس نظام جدید کی نئی جانبیں اور کچھ ان کے مسلکِ آباء کی اور دونوں کے امتزاج سے ایک نظام وضع کر لیا جائے۔ لیکن، دین کے نقطہ نگاہ سے ایسا کرنا شرک ہوتا اس لئے رسول اللہ سے بتا کید کہہ دیا گیا کہ — وَلَا تَزْكُتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ اِنَّ لَكُمْ فِيْهِمْ لَكَيْفًا — ذرا سا بھی جھک نہ جانا، اگر تم نے ایسا کیا، تو فتمشکوہ النار تمہاری جماعت بھی اسی عذاب میں گرفتار ہو جائے گی جس میں یہ لوگ ماخوذ ہیں اور جس سے نکلنے کے لئے انہیں اس نظام کی طرف دعوت دی جا رہی ہے۔ لہذا، ایک قرآنی مملکت کی تشکیل کے لئے پہلا قدم یہ ہے کہ ان تمام نظریاتِ حیات و تصوراتِ زندگی، ان تمام روایاتِ کہنہ اور مسالکِ قدیمہ کو الگ کر کے رکھ دیا جائے جو اس قوم میں متواتر چلے آ رہے ہیں۔ اس مملکت کا بنیادی پتھر — لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ — ہے۔ اس میں لا الہ کے معنی یہ ہیں کہ تمام متواتر تصورات کو الگ کر کے، ہر شے کا از سر نو جائزہ لیا جائے۔ اس کے بغیر، اس جدید نظام کی عمارت (جس کی بنیاد لا الہ پر استوار ہوتی ہے) قائم ہو ہی نہیں سکتی یہی وہ حقیقت ہے جسے ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے کہ

ہر بنائے کہنہ کا باداں کنسند اول آن بنیاد را دیراں کنسند

اسلام میں ”بت پرستی“ کو شرک قرار دیا گیا ہے۔ بت تو فارسی زبان کا لفظ ہے۔ قرآن کریم میں اس کے لئے اَوْتَمَان کا لفظ آیا ہے جو وثن کی جمع ہے اور وثن کے معنی ہوتے ہیں جمود و تعطل، عدم حرکت، جامد و غیر متحرک ہو جانا۔ اس بنیادی مفہوم کے اعتبار سے ہر وہ تصوریات نظام جس میں حرکت نہ رہے اور جامد ہو جائے، وثن ہے۔ جب قرآنی ضابطہ حیات کو عملی شکل دے دی جائے، تو اس سے ایک ایسا معاشرہ وجود میں آئے گا جو حرکتِ پیہم اور سعی سلسل کا آئینہ دار ہوتا ہے۔ ”حرکتِ پیہم“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ معاشرہ، قرآن کریم کے غیر متبدل اصولوں کی چار دیواری کے اندر رہتے ہوئے زمانہ کے بدلتے اور بڑھتے رہنے والے تقاضوں کا ساتھ دیتا چلا جاتا ہے یوں یہ نظام ایک ذی حیات تحریک (DYNAMIC MOVEMENT) کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اگر یہ کسی ایک مقام پر رُک جائے، اس میں جمود پیدا ہو جائے تو یہ وثنیت ہوگی۔ یہ وہ وثن (بت) ہے جس کی پرستش وہ قومیں کرتی ہیں جن پر ذہنی جمود اور عملی تعطل چھا چکا ہو۔ حیرت ہے کہ ہم نے قرآن کریم کے اس عظیم نکتہ کو پس پشت ڈال دیا اور مغرب کے مفکرین کی سمجھ میں یہ بات آگئی۔ چنانچہ ”دہائٹ ہیڈ“ لکھتا ہے کہ

بت پرستی کی کنہ و حقیقت مروجہ خداؤں پر مطمئن ہو کر بیٹھ جانا ہے۔
 اس قسم کی بت پرستی میں، ایک زندہ اور متحرک نظام حیات کے تصورات و مناسک کی محض شکلیں باقی رہ جاتی ہیں۔ ان کے معانی و مفہوم ختم ہو جاتے ہیں۔ مذہب، دین کی محی شدہ لاش ہوتا ہے۔ ان بے روح رسوم اور بے جان معتقدات سے چپکے رہنے کا نتیجہ کیا ہوتا ہے؟ اس کے متعلق دہانٹ ہیڈ لکھتا ہے کہ
 زندگی کے بے جان پیکروں کے ساتھ چپکے رہنے کا نتیجہ سست رفتار زوال ہوتا ہے جس میں ان رسوم کو بالآخر دھرتا جاتا ہے..... اس سے تہذیب و ترقی کا محض سرب باقی رہ جاتا ہے، حقیقت غائب ہو جاتی ہے۔

انسان اور حیوان میں ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ حیوان، بلا سوچے سمجھے اور بلا اختیار و ارادہ اپنے اسلاف کے مسلک پر چلے جاتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان میں آگے بڑھنے اور کچھ اور بننے کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔ بکری کا بچہ بکری ہی بن سکتا ہے، اس سے آگے نہیں جاسکتا۔ یہ ہماری خوش قسمتی ہے کہ انسانی تاریخ میں ایسے اقدار آتے رہے جن میں تقلید کی ان بر فانی سلوں کو توڑ کر کاروان انسانیت کے لئے آگے بڑھنے کا راستہ ہموار کیا گیا۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو آج کا انسان بھی، اپنے اسلاف کی طرح، غاروں میں پڑا زندگی بسر کرتا۔ یاد رکھیے! جو ہر زندگی کی نمود، اپنے اختیار و ارادہ اور فکر و بصیرت سے، تعمیری کام سرانجام دینے سے ہوتی ہے۔ اگر وہ کام جنہیں عام طور پر نیکی کہا جاتا ہے، محض تقلید اکٹے جائیں، تو یہ انسانی زندگی میں نشو و ارتقاء کا موجب نہیں بن سکتے۔ انسانی زندگی میں (MORAL) تو خیر بڑی چیز ہے، اس میں (IMMORAL) ہونا اتنا تباہ کن نہیں جتنا ہلاکت آفریں (AMORAL) ہونا ہے۔ تقلید میں انسان (AMORAL) ہو جاتا ہے۔

یہی وہ جو وہ ہے جسے توڑنے کے لئے اقبال کہتا ہے کہ۔

تراش از تیشہ و خود جادہ خویش

براو دیگران رفتن عذاب است

گمراہ دست تو کارِ نادر آید
گناہ ہے ہم اگر باشد ثواب است

قرآن کریم نے جس کا جشن نزول منانے کے لئے ہم آج جمع ہوئے ہیں، اپنا تعارف کراتے یا یوں کہیے کہ اپنے نزول کا مقصد بتاتے ہوئے کہا ہے کہ — اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ ﴿۹۷﴾ یعنی قرآن دنیا میں نئی اقدار لایا ہے۔ اس کی آمد سے ہیئت اجتماعیہ انسانیت کے تمام قدیم پیمانے الٹ گئے ہیں اور ان کی جگہ ان نئے پیمانوں نے لے لی ہے۔ قرآن کی اولین مخاطب قوم کی طرف سے جو اس کی مخالفت ہوتی تھی تو اس کی دھڑی تھی کہ وہ اپنے قدیم پیمانوں کو، جو ان کے اسلاف کی طرف سے متواتر چلے آ رہے تھے، ان جدید پیمانوں سے بدلنے پر آمادہ نہیں تھے۔ اقبالؒ نے جب پاکستان کا تصور دیا تھا تو اس مملکت کو وجود میں لانے کا مقصد یہ بتایا تھا کہ

اس سے اسلام کو ایسا موقع میسر آجائے گا جس سے یہ اس ٹھپے کو مٹا سکے گا جو عرب ملوکیت نے
زبردستی اس پر لگا رکھا ہے۔
(خطبہ الہ آباد)

روش کہن ہمارا مروجہ مذہب، ہماری شریعت، ہمارا کلچر، ہماری روایات، ہمارا فلسفہ حیات، ہمارے رسوم و مناسک، خرفیہ ہر وہ شے جسے ہم اس وقت عام طور پر اسلامی کہہ کر پکارتے ہیں، عرب ملوکیت کے دور کی پیدا کردہ ہے۔ اقبالؒ نے اس کے لئے ”عجمی اسلام“ کی اصطلاح وضع کی تھی کیونکہ یہ پیدا تو عرب ملوکیت کے زمانہ دریاغصوص دور عباسیہ میں ہوا تھا، لیکن تعالیم سے مستعار لئے ہوئے تصورات کا مجموعہ — اسی لئے حکیم الامت نے مروجہ اسلام پر تنقید کرتے ہوئے کہا تھا کہ:۔
تہذیب، تصوف، شریعت، کلام

بتانِ عجم کے سبجاری تمام
پاکستان کی تشکیل سے مقصد، ان ”بتانِ عجم“ کو حریم کعبہ سے نکال کر، اسے خالصتہً ”خدا کے گھر“ میں تبدیل کرنا تھا یعنی ہمارے ہاں ”جو کچھ ہوتا چلا آ رہا ہے“ اس کا قرآن کی روشنی میں جائزہ لے کر معاشرہ کو از سر نو مستقل اقدار خداوندی کے خطوط پر متشکل کرنا۔

مذہبی پیشوائیت ”بتانِ عجم“ کے یہ سبجاری ہمارے مذہبی پیشوا ہیں۔ آپ کو معلوم ہے اور قرآن اس حقیقت کو بار بار سامنے لاتا ہے، کہ قرآنی نظام کی دعوت کی شدید ترین مخالفت

اہل کتاب کے مذہبی پیشواؤں کی طرف سے ہوئی تھی۔ مذہبی پیشوائیت، ماضی کی کہنہ اور فرسودہ روایات کے محافظ ہونے کے مقدس سہاروں سے قائم رہتی ہے اور ان روایات کے ختم ہو جانے سے ان کا اپنا وجود ختم ہو جاتا ہے۔ وہ روایات کو زندہ اس لئے رکھنا چاہتے ہیں کہ ان کی زندگی سے خود ان کی اپنی زندگی وابستہ ہوتی ہے۔ ورنہ انہیں ان روایات سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی۔ ان کی کیفیت یہی ہوتی ہے کہ:

حکایتِ قد آں یارِ دلنواز کنم

بایں بہانہ مگر عمر خود دراز کنم

قرآنی نظام میں جب یہ فرسودہ روایات ہی باقی نہیں رہیں تو اس میں مذہبی پیشوائیت کیسے باقی رہ سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کو نبی اکرمؐ اور خلافت راشدہ کے زمانہ میں مذہبی پیشوائیت کا نام تک نہیں ملتا۔ اُس نظام میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر حکومت کا فریضہ تھا جو قرآنی معرفت کو قانوناً نافذ کرتی اور اس کے برعکس اقدامات کو قانوناً روکتی تھی۔

اگر قرآنی پاکستان میں، زندگی کو ایک لوحِ سادہ (CLEAN SLATE) سے شروع کیا جاتا جس میں فرسودہ عجمی تصورات کی قبروں کے مجاوروں کے لئے کوئی گنجائش نہ ہوتی اور ملتِ پاکستان، حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن الفاظِ گرامی کو پورے حزم و یقین اور کامل وثوق و اعتماد کے ساتھ، بانگِ دہلِ دنیا کے سامنے دہرا سکتی چہ نہیں آپؐ نے اپنے حجۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا تھا کہ

الا۔ کل شئی من امر جاہلیت تحت قدمی موضوع۔

ہاں! زمانہ جاہلیت کے تمام آئین و دستور میرے پاؤں کے نیچے پامال ہیں۔

تو قرآنی پاکستان، اس عظیم انقلابی اعلان کی شرکاء ہوتا۔ اسی کے لئے اقبالؒ نے کہا تھا کہ

وقت آنست کہ آئینِ دگر تازہ کنیم

لوحِ دل پاک بشوئیم و ز سر تازہ کنیم

(۰)

حاکم و محکوم کا امتیاز

قرآنی مملکت میں، حاکم و محکوم کا تصور نہیں ہوتا۔ ہم نے دیکھا ہے کہ اس مملکت کا بنیادی فریضہ امر بالمعروف

اور نہی عن المنکر ہے۔ قرآن کریم نے یہ فریضہ امت کے کسی خاص گمراہ کا قرار نہیں دیا، بلکہ ساری امت کا قرار دیا ہے۔ اُس نے کہا ہے کہ — كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (۲۴۱) — تم وہ بہترین امت ہو جسے ہم نے نوری انسان کی مہبود کے لئے تشکل کیا ہے۔ تمہارا فریضہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے۔ اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے، تقسیم عمل کے اصول کے مطابق مختلف کام مختلف افراد کے سپرد کر دیئے جاتے ہیں گویا یہ ایک ٹیم ہوتی ہے جو باہمی تعاون سے زندگی کو اس کی منزل مقصود تک لے جاتی ہے۔ اس میں، افسر اور ماتحت یا حاکم اور محکوم کا کوئی سوال نہیں ہوتا۔ الدین یعنی قرآنی نظام کی خصوصیت کبریٰ یہ بتائی گئی ہے کہ اس میں لَا تَمْلِكُ لِنَفْسٍ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (۱۸۲) کوئی شخص کسی دوسرے شخص پر نہ کسی قسم کا کوئی کنٹرول یا حق حکومت رکھے نہ کوئی کسی دوسرے کا محتاج ہو۔ اس میں تمام معاملات قوانین خداوندی کے مطابق طے پاتے چلے جائیں۔ اس میں کسی کو اس کا حق نہیں ہوتا کہ دوسرے سے کہے کہ کوئی عیباً دالی (۳۱) تم میرے محکوم ہو جاؤ۔ نہ کسی کا کوئی محکوم نہ محتاج۔ اقبالؒ کے الفاظ میں ہے

کس نباشد در جہاں محتاج کس

نکتہ شریع میں، اس است و بس

جب عہد فاروقی میں روم کا سفیر مدینہ آیا اور اس نے دریافت کیا کہ تمہارا بادشاہ کون ہے، تو صحابہؓ کی طرف سے اس کا جواب یہ ملا تھا کہ — ما لنا ملک۔ بل لنا امیر۔ ہمارا بادشاہ کوئی نہیں، ہمارا صرف امیر ہے۔ واضح رہے کہ لفظ امیر کے بنیادی معنی مشورہ کرنے والے یا راہ نمائی کرنے والے کے ہیں۔ امت، جس شخص کے سپرد یہ امانت کرتی ہے، اس کا فریضہ کیا ہوتا ہے، اس کے متعلق امت کے سب سے بڑے منتخب کردہ امیر، صدیق اکبرؓ نے اپنے پہلے خطبہ خلافت میں، ان الفاظ میں وضاحت کر دی تھی کہ —

یاد رکھو! تم میں سے ہر کمزور طاقت ور ہے، جب تک میں اس کا حق نہ دلاؤں اور ہر طاقت ور کمزور ہے

جب تک اس سے کمزور کا حق نہ لے لیا جائے۔

اس فریضہ کو حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں دہرایا تھا کہ

یاد رکھو! اگر کوئی شخص کسی پر زیادتی کرے گا تو میں اس وقت تک اسے نہیں چھوڑوں گا جب تک

اس کا ایک رخسار زمین پر ٹکا کر دوسرے رخسار پر پاؤں نہ ٹکا دوں، تاکہ وہ حق کے سلسلے سے پر انداز ہو جائے۔ لیکن تم میں سے حقدار کے لئے میں اپنا رخسار زمین پر رکھ دوں گا۔

وہ اکثر لوگوں سے دریافت کرتے رہتے کہ میں کہیں خلافت سے روگردانی کر کے، بادشاہت کی طرف تو نہیں جا رہا۔ ایک

خلافت اور ملوکیت میں فرق

دفعہ جب انہوں نے یہی سوال دہرایا تو ایک شخص نے جواب میں کہا کہ خلافت اور بادشاہت کا فرق بڑا نمایاں ہے۔ اس لئے اس میں کسی قسم کا اشتباہ نہیں ہو سکتا کہ ہمارے ہاں خلافت ہے یا بادشاہت۔ خلیفہ تمام افرادِ معاشرہ کے حقوق کا محافظ ہوتا ہے اور بادشاہ ان کے حقوق میں ظلم اور جبر کرتا ہے۔ وہ ایک طرف سے لوٹتا ہے اور دوسری طرف (اپنے مقاصد کے لئے) خرچ کرتا ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ آپ خلیفہ ہیں، بادشاہ نہیں۔ انہوں نے اپنے پہلے خطبہ میں کہا تھا کہ:-

لوگو! میرے اوپر تمہارے جو حقوق ہیں، میں ان کی وضاحت کرتا ہوں۔ تمہارا سب سے پہلا حق یہ ہے کہ تمہارے اموال میں سے کوئی چیز نہ لوں مگر قانونِ خداوندی کے مطابق اور جو کچھ لوں، اس میں سے کچھ خرچ نہ کروں مگر حق کے مطابق۔

اور یہ بھی کہا تھا کہ

تمہارا مجھ پر یہ بھی حق ہے کہ جب تم مہمات کے سلسلے میں اپنے بچوں سے دور ہو جاؤ تو میں ان بچوں کا باپ بنوں۔

وہ کہا کرتے تھے کہ میری اور دیگر افرادِ معاشرہ کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی پارٹی سفر کے لئے نکلے تو سب لوگ اپنے پیسے ایک شخص کے سپرد کر دیں کہ وہ سفر کے سلسلہ میں ضروری اخراجات کرتا جائے اور اس کا حساب رکھے۔ لہذا، مسلمانوں کے مال میں میرا حصہ اتنا ہی ہے کہ کہیڑوں کے دو جوڑے، ایک گرمی کا اور ایک سردی کا۔ اور میرے اور میرے اہل و عیال کے لئے اتنا کھانا جو قریش کے عام آدمی کی خوراک ہے۔

اہل و عیال کے معاملہ میں ایک طرف قرآن نے انہیں زینۃ الحیوۃ (الدُنْیَا) (۱۸) کہا ہے۔ انہیں آنکھوں کی ٹھنڈک قُوَّةَ اَعْیُنٍ (۱۹) کا موجب قرار دیا ہے لیکن دوسری طرف یہ بھی بتا دیا ہے کہ یا درکھو! اِنَّمَا اَمْوَالُکُمْ وَاَوْلَادُکُمْ فِتْنَةٌ (۲۰) یہ انسان کے لئے بہت بڑی آزمائش کا موجب بن جاتے ہیں اور مقاصدِ حیات میں تمہارے سب سے بڑے

بیوی بچے فتنہ نہ بن جائیں

دشمن۔ اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوْهُمْ (۶۴) یاد رکھو تمہاری اولاد اور بیویاں بعض اوقات تمہاری سب سے بڑی دشمن ہوتی ہیں تمہاری زندگی کے بڑے بڑے بلند مقاصد انہی کے ہاتھوں تباہ ہوتے ہیں۔ ان کی وجہ سے تمہارے پاؤں میں ایسی لغزش آتی ہے کہ تم اپنے مقام بلند درجہ سے گر کر چکنا چور ہو جاتے ہو۔ اس لئے فَاَحْذَرُوْهُمْ ان سے بہت محتاط رہنا۔ قرآنی مملکت میں اس لغزش کی گھائی کو ہمیشہ نگاہوں کے سامنے رکھا جاتا ہے حضرت عمرؓ کی ایک بیوی تھی جسے انکے مزاج میں بڑا دخل تھا۔ جب امور خلافت ان کے سپرد ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ وہ امور مملکت میں دخل ہوتی ہے اور بعض اوقات غلط سفارشات کر دیتی ہے جب اس لئے تنبیہ کے باوجود اپنی اس عادت کو نہ بدلا تو آپ نے اُسے طلاق دے دی۔ اولاد کے بارے میں ان کی احتیاط کا یہ عالم تھا کہ ایک دفعہ عراق کے گورنر حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ نے ان کے دو لڑکوں (جناب عبداللہ اور عبید اللہ) کو کچھ رقم خزانہ میں داخل کرنے کے لئے دی۔ انہوں نے کہا کہ اگر ہم اس رقم کو قرض سمجھ کر اس سے تجارت کر لیں اور پھر اصل رقم بیت المال میں جمع کر دیں تو اس کی اجازت ہے؟ انہوں نے اجازت دے دی۔ جب حضرت عمرؓ کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے کہا کہ اس مال کی تجارت سے جو منافع ہو سہے وہ بھی بیت المال میں داخل کرنا ہو گا۔ بیٹوں نے کہا کہ گورنر نے انہیں اس کی اجازت دے دی تھی۔ اس پر آپ نے پوچھا کہ کیا اس نے کسی اور کو بھی اس قسم کی اجازت دی تھی یا تمہارے ہی ساتھ یہ رعایت برتی تھی؟ انہوں نے کہا کہ کسی اور کو تو اس قسم کی اجازت نہیں ملی تھی۔ اس پر آپ نے کہا کہ اس نے یہ رعایت تمہیں امیر المومنین کے بیٹے ہونے کی وجہ سے دی ہے اور یہیں سے فساد کی ابتداء ہو کر پڑی ہے۔ قرآنی مملکت میں ایسا نہیں ہوتا۔ اس لئے میں اپنے فیصلے کو واپس نہیں لینا چاہتا۔ اس باب میں ان کی احتیاط کا یہ عالم تھا کہ جب وہ اہل بیت المومنین (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات، کو بیت المال سے کوئی چیز بطور تحفہ بھیجتے تو حضرت حفصہؓ کا حصہ آخر میں لگاتے کہ اگر مقدار میں کچھ کمی رہ جائے تو وہ ان کے حصہ میں ہو۔ یہ اس لئے کہ حضرت حفصہؓ، حضرت عمرؓ کی بیٹی بھی تھیں۔ قحط کے زمانے میں آپ نے گلی میں ایک بچی کو دیکھا کہ بھوک سے نڈھال ہو رہی ہے۔ آپ کو اس سے بڑا صدمہ ہوا۔ کہا کہ کوئی پہچانتا ہے کہ یہ بچی کون ہے؟ بیٹا ساتھ تھا۔ اس نے کہا کہ یہ آپ کی پوتی (فلاں) ہے۔ آپ نے کہا کہ اس کی حالت ایسی کیوں ہو رہی ہے۔ اس نے کہا کہ قحط کی وجہ سے جتنا کچھ ملتا ہے اس میں یہ حالت نہ ہوگی تو اور کیا ہوگا۔؟ آپ کی آنکھوں میں آنسو ڈبڈبائے اور کہا

کہ پھر جو حال قوم کے دوسرے بچوں کا وہی عمرضی کی پوتی کا ہوگا۔ تنگی ہوگی تو سب پر اور کشادگی ہوگی تو سب کے لئے۔ ان کا دستور تھا کہ

جب مملکت میں کوئی امتناعی حکم نافذ کرتے تو اپنے گھردالوں کو جمع کر کے ان سے کہتے کہ میں نے فلاں فلاں چیز سے منع کیا ہے اور لوگ تمہاری طرف ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے پرندے گوشت کی طرف۔ اگر تم محتاط نہ ہو گے تو وہ بھی رہیں گے۔ اور اگر تم میں سے کسی نے ایسا کیا تو (اس وجہ سے کہ تمہارے اعمال کا اثر دوسروں پر بھی پڑتا ہے) تمہیں اُن سے دگنی سزا دوں گا اب تمہارا اختیار ہے چاہے آگے بڑھو اور چاہے پیچھے ہٹو۔ (تاریخ عمر، ابن جوزی)

عدل

قرآنی مملکت کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ہر ایک سے عدل ہوتا ہے۔ عدل کی ایک شکل یہ ہے کہ ہر متنازعہ فیہ معاملہ کا فیصلہ قانون کے مطابق کیا جائے اور اس میں کسی کی نوروایت نہ کی جائے یہی ہے وہ مملکت جس میں ہر صاحب اختیار سے یہ کہا جاتا ہے کہ — اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ (۳۸) تمہیں مملکت میں صاحب اختیار اس لئے بنایا گیا ہے کہ تم لوگوں کے فیصلے حق کے ساتھ کرو اور اس میں اپنے جذبات کو کبھی دخل نہ ہونے دو یہاں کہا گیا ہے کہ لوگوں کے متنازعہ فیہ معاملات کا فیصلہ حق کے ساتھ کرو۔ یہ نکتہ بڑا غور طلب ہے۔ عدل کا عام تصور یہی ہے کہ اگر معاملات کا تصفیہ ملک کے رائج الوقت قانون کے مطابق ہو تو کہا جائے گا کہ عدل کا تقاضا پورا ہو گیا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اگر خود وہ قانون جس کے مطابق فیصلہ ہوا ہے عدل پر مبنی نہیں ہوگا تو اس کے مطابق فیصلہ کو مبنی بر عدل کیسے کہا جائے گا؟ اگر قانون کے استعمال میں جذبات اثر انداز ہو سکتے ہیں تو قانون سازی میں جذبات کیوں اثر انداز نہیں ہو سکتے؟ یہ وجہ ہے کہ قرآنی مملکت میں قانون سازی کا اختیار کسی کو حاصل نہیں ہوتا۔ اس میں تمام قوانین، اصولی طور پر خدا کے متعین فرمودہ و قرآن کی دفتین کے اندر محفوظ ہوتے ہیں اور مملکت کا فریضہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ان قوانین کو اپنے زمانے کے حالات کے مطابق نافذ العمل بنائے۔ قرآن کریم کا تعارف، سب سے پہلی آیت میں، الکتاب کہہ کر کیا گیا ہے۔ الکتاب ضابطہ

قوانین کو کہا جاتا ہے۔ قرآن کریم میں چند ایک قوانین تفصیلی طور پر دیئے گئے ہیں اور باقی تمام قوانین اصولی طور پر درج ہیں۔ ان اصولی قوانین کی جزئیات، ہر زمانے کی اُمت، اپنے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق، یا بھی مشاورت سے مرتب کر لگی۔ ان جزئیات، (یا بائی لاز) میں زمانے کے تقاضوں کے مطابق تغیر و تبدل ہوتا رہا ہے گا۔ لیکن اصولی قوانین ہمیشہ غیر متبدل رہیں گے۔ ان میں تبدیلی کا حق کسی ایک فرد یا پارلیمان تو ایک طرف ساری دنیا کی آبادی کو بھی حاصل نہیں ہوگا۔ جو مملکت قرآنی قوانین کے مطابق فیصلے کر لگی اسے اسلامی مملکت کہا جائے گا۔ قرآن کریم نے واضح الفاظ میں کہہ دیا کہ

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (۲۴۱)

جو خدا کی طرف سے نازل کردہ کتاب کے مطابق حکومت قائم نہیں کرتے انہی کو کافر کہا جاتا ہے۔

لہذا، قرآنی مملکت میں ہر فیصلہ قرآنی قوانین کے مطابق ہوتا ہے اور ان قوانین کے مطابق فیصلہ کرنے میں نہ فیصلہ کرنے والے کے ذاتی رجحانات و میلانات اثر انداز ہوتے ہیں اور نہ ہی کسی قسم کے خارجی موثرات دخل کار۔

يَوْمَ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (۲۴۱)

اُس دور میں کوئی شخص (قانون کے مقابل میں) کسی دوسرے شخص کے کام نہیں آ سکے گا۔ نہ ہی کسی کی سفارش مجرم کو بچا سکے گی، نہ ہی اس سے کچھ لے لو کہ اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ نہ ہی کوئی کسی اور طرح مجرم کی مدد کر سکے گا۔

اس میں مجرم چھپا نہیں رہ سکتا، دوسرے پہچانا جاسکتا ہے۔ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بَيْنَهُمْ (۲۴۱) ”اس میں مجرم اپنی پیشانیوں سے پہچانے جائیں گے“ اس میں انتظام ایسا ہوتا ہے کہ مجرم، شریف انسانوں سے بالکل الگ نظر آئیں گے۔ وَامْتَاٰزُوا الْيَوْمَ اَيْتٰهَا الْمُجْرِمُوْنَ (۲۴۱) تاکہ کوئی ایسے لوگوں سے دھوکا نہ کھا سکے۔ اس میں کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ کوئی مجرم، مواخذہ سے بچ جائے یا کوئی بے گناہ یونہی دھریا جائے۔ لَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ اِلَّا عَلَيْهَا (۲۴۱) اس میں ہر شخص اپنے اعمال کے مطابق بدلہ پاتا ہے۔ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى (۲۴۱) اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھاتا۔

قرآنی مملکت میں بڑی سے بڑی شخصیت بھی قانون کے دائرے سے باہر نہیں ہوتی۔ اس باب میں، اور تو اور، خود حضور رسالت کی زبانِ اقدس سے بھی یہ اعلان میرا ہے کہ

إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رِبِّيْ عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمٍ (۱۰۰)

اگر میں بھی قانونِ خداوندی کی خلاف ورزی کروں تو اس کے مواخذہ سے سخت ڈرتا ہوں۔

اور اس کے بعد فرمادیا کہ اگر میری چھٹی بیٹی — فاطمہؓ — بھی قانون شکنی کرے تو میں اسے بھی سخت سزا دوں گا۔ جب حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا کہ مصر کے گورنر نے، ان کے بیٹے کو وہ سزا جو پبلک کے سامنے دینی چاہیے تھی، پرائیویٹ مکان میں دی ہے تو آپ نے بیٹے کو بلوایا، اسے از سر نو، پبلک میں سزا دی۔ جب اسی مصر کے گورنر کے بیٹے نے ایک مصری کو کسی بات پر یہ کہہ کر سہڑ سے پیٹا کہ تم بڑے آدمیوں کی اولاد سے گستاخی سے پیش آتے ہو، تو آپ نے، گورنر، اس کے بیٹے اور اس مصری کو درپٹہ بلوایا۔ مصری کے ہاتھ میں ہنڑ دیا اور کہا کہ اسے اُسی طرح مارو اور کہو کہ تم نے دیکھ لیا کہ بڑوں کی اولاد کا حشر کیا ہوتا ہے؟ اس کے ساتھ ہی اس گورنر کو بھی تادیب کی کہ اگر تم نے بیٹے کی تربیت صحیح کی ہوتی تو اس کے سر میں یہ نہٹاس کیوں سمایا ہوتا کہ وہ بڑوں کی اولاد ہے اس لئے اُسے قانون کو اپنے ہاتھ میں لینے کا حق حاصل ہے۔ خود حضرت عمرؓ کو ایک مرتبہ ایک عدالت میں پیش ہونے کا اتفاق ہوا تو جج نے انہیں امتیازی مقام پر بیٹھنے کی پیشکش کی۔ آپ نے اس پیشکش کو مسترد کر دیا اور مدعی کے برابر بیٹھ گئے۔ مقدمہ ختم ہونے کے بعد، آپ نے جج کو لکھا کہ تم جج بننے کے قابل نہیں ہو سکتے جب تک تم امیر المومنین اور ایک عام شہری کو یکساں نہ سمجھو۔

قرآنی مملکت میں یہ کیفیت تو عدالت کی ہوتی ہے لیکن اس میں مناسب تعلیم و تربیت سے خود افراد معاشرہ میں اس قسم کی تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے کہ اگر ان سے کبھی کوئی لغزش سرزد ہو جائے تو وہ خود اپنے آپ کو اپنے جرم کی سزا کے لئے پیش کر دیتے ہیں۔ اس لئے کہ ان کا ایمان یہ ہوتا ہے کہ ارتکابِ جرم کا کوئی اور شاہد ہو یا نہ ہو، خود خدا کا قانون مکافاتِ عمل سب سے بڑا گواہ ہوتا ہے۔ وہ گواہ جس کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ

يَعْلَوُ خَائِبَةٌ الْاَعْيُنُ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ (۱۰۱)

وہ نگاہ کی خیانت اور دل کے اندر گزرنے والے خیالات نکسے واقف ہوتا ہے۔

یہی تھی وہ تعلیم جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ایک رات حضرت عمرؓ، حسب دستور، افرادِ معاشرہ کے حالات کا براہِ راست مطالعہ کرنے کے لئے گشت کر رہے تھے کہ آپ نے سنا کہ ایک خیمہ کے اندر، ماں اپنی بیٹی

سے کہہ رہی ہے کہ دودھ میں تھوڑا سا پانی ملا کر اسے چولھے پر چڑھا دو۔ بیٹی نے کہا کہ اتنی! میں دودھ میں پانی نہیں ڈالوں گی کیونکہ خلیفہ نے اس سے منع کیا ہے۔ ماں نے جواب دیا کہ پانی ڈال دو، خلیفہ اس وقت کہاں دیکھ رہا ہے۔ لڑکی نے کہا کہ خلیفہ تو نہیں دیکھ رہا لیکن وہ خدا تو دیکھ رہا ہے جس کا حکم خلیفہ نے ہم تک پہنچایا ہے۔

خلیفہ نے گھر آکر بیوی سے کہا کہ صبح اُس خیمہ میں جاؤ اور اس لڑکی کی ماں سے لڑکی کا رشتہ مانگ لو۔ ایسی بچی جس گھر میں آجائے گی وہ گھر نور سے بھر جائے گا۔

لیکن افراد معاشرہ میں اس قسم کی تبدیلی اسی صورت میں پیدا ہو سکتی ہے جب پہلے برسرِ اقتدار طبقہ خود اپنے کیریکٹر میں اس قسم کی تبدیلی پیدا کرے۔ لوگ قانون کی اطاعت کرتے ہیں اُس وقت ہیں جب اُن کے اربابِ حل و عقد خود قانون کی اطاعت کریں۔

پہل کہاں سے ہو؟

اسی طبقہ کے بگڑنے سے ساری قوم بگڑتی ہے اور اسی کے سنورنے سے ساری قوم سنور جاتی ہے جب حضرت صالح کو قوم ثمود کی اصلاح کے لئے بھیجا گیا تو آپ نے دیکھا کہ قوم تمام کی تمام بگڑی ہوئی ہے اس کی اصلاح کی صورت کیا ہوگی؟ تو خدا کی طرف سے جواب ملا کہ گھبرانے کی کوئی بات نہیں کَانَ فِي الْمَدْيَنَةِ قِسْعَةٌ وَهَاطُ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (۲۸)، مملکت کے مرکز میں قوم کے نو سرغنہ ہیں اور وہی سارے فساد کا موجب ہیں اور قوم کے معاملات کو سنورنے نہیں دیتے۔ اگر وہ راہِ راست پر آجائیں تو ساری قوم سنور جائے گی۔ یہی تھی وہ حقیقت جسے حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں بیان کیا تھا کہ

عوام میں اس وقت تک ٹیڑھ پیدا نہیں ہوتی جب تک ان کے لیڈر سیدھے رہتے ہیں۔ جب تک داعی اللہ کی راہ میں چلتے ہیں، رعایا اس کے پیچھے پیچھے چلتی ہے۔ جہاں اس نے پاؤں پھیلانے، رعایا اس سے پہلے پاؤں پھیلا دیتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ قرآنی مملکت میں، امیر کی اطاعت اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ قوانینِ خداوندی کی اطاعت کرے۔ قرآن کریم نے اس باب میں واضح الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ۔ وَلَا تَطْعَ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا۔ جو ہمارے قوانین کو فراموش کر دے۔ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ اور اپنے مفاد اور جذبات کے پیچھے لگ جائے۔ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا (۱۱) اور یوں اس کے معاملات قاعدے اور قانون کی حدود سے تجاوز کر جائیں، تو اُس کی اطاعت مت کرو۔ اسی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ

اگر ایک ناک کننا، سیاہ فام، مشی بھی تمہارا امیر ہو تو جب تک وہ کتاب اللہ کے مطابق تمہاری قیادت کرے، تم اس کے حکم کو سنو اور اس کی اطاعت کرو۔ (مسلم)

اسی اصول کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے پہلے خطبہ صدارت میں، ان الفاظ میں پیش کیا تھا کہ:-

تم میری اطاعت اس وقت تک کرو جب تک میں اللہ کے احکام کی اطاعت کروں۔ اگر میں اس کی نافرمانی کروں تو تم پر میری اطاعت فرض نہیں۔

اور حضرت عمرؓ نے اسے ان الفاظ میں دہرایا تھا کہ

یاد رکھو! کوئی صاحب اقتدار دنیا میں اس مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا کہ وہ اگر خدا کے قوانین کی خلاف ورزی کرے تو اس کی اطاعت کی جائے۔

یہ اس لئے کہ قرآنی مملکت میں اطاعت صرف قوانین خداوندی کی ہوتی ہے، کسی انسان کی نہیں۔ ان کا امیر ان قوانین کے مطابق معاشرہ منشیکل کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے۔ اگر وہ خود ہی ان قوانین کی اطاعت نہ کرے، تو دوسرے اس کی اطاعت کس طرح کریں گے۔ یہی وجہ ہے کہ اس نظام کے داعی اہل — حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا کہ اَنَا آدَلُ الْمُسْلِمِينَ بِسَبِّهِمْ سے پہلے میں خود اس کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہوں۔

اس مقام پر اس نکتہ کی وضاحت ضروری ہے کہ یہ جو کہا گیا ہے کہ امیر کی اطاعت اس وقت تک ہے جب تک وہ قوانین خداوندی کی اطاعت کرے تو اس کے یہ معنی نہیں کہ ہر ایک کو اس کا اختیار دے دیا جائے کہ جس وقت وہ سمجھے کہ امیر نے خدا کے کسی حکم کی اطاعت نہیں کی وہ بغاوت کے لئے اٹھ کھڑا ہو۔ اس سے تو انار کی پھیل جاتی ہے۔ اس سے مقصد یہ ہے کہ قرآنی مملکت کے آئین میں اس قسم کا ضابطہ ہو گا جس کی رو سے خود امیر مملکت کے اقدامات پر نگاہ رکھی جائے گی اور جو نہی وہ حد سے تجاوز کرے، اپنی اور قانونی طور پر اس کا مواخذہ ہو سکے گا اور اگر وہ مجرم ثابت ہو گا تو اس کی جگہ دوسرا امیر مقرر کر دیا جائیگا۔

سوشل جسٹس

یہ تعادل — یعنی قانون کے مطابق چلنے کا ایک گوشہ — اس کا دوسرا گوشہ وہ ہے جسے آجکل

کی اصطلاح میں عدل عمرانی (SOCIAL JUSTICE) کہا جاتا ہے۔ سوشل جسٹس کی اصطلاح آجکل بڑی عام ہو رہی ہے اور اس کا ہر جگہ چرچا سنا دے گا۔ لیکن اس اصطلاح کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ اس کے متعلق ابھی تک متفق علیہ کچھ نہیں کہا گیا۔ یہ اصطلاح بھی، سوشلزم کی طرح، ہر ذہن میں الگ مفہوم کی حامل ہے۔ بنیادی طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ اس سوسائٹی کو مبنی بر عدل ((JUST)) کہا جائے گا جس میں ہر فرد کو وہ کچھ مل جائے جس کا وہ حقدار ہے۔ لیکن یہیں سے پھر دو سراسوال پیدا ہو جاتا ہے کہ یہ کس طرح متعین کیا جائے کہ کوئی شخص کس چیز کا حقدار ہے۔ مختلف افراد کے حق (DUE) کا تعین، پہلے سوال سے بھی زیادہ مشکل ہے اور اسی سے ساری پیچیدگیاں ابھرتی ہیں۔ ایک طرف سے جواب ملتا ہے کہ ایک شخص صرف اس کا حقدار ہے جو اسے معقول اخلاقی اصولوں (VALIC MORAL PRINCIPLES) کے مطابق ملے۔ لیکن یہ اخلاقی اصول کیا ہیں، یہ سوال پھر بحث طلب رہ جاتا ہے اس موضوع پر جو کچھ اس وقت تک میری نظروں سے گزرا ہے، اس میں (EMIL BURNER) کا پیش کردہ مفہوم میرے نزدیک سب سے زیادہ صحیح ہے۔ وہ کہتا ہے کہ

جو شخص فی الواقع سنجیدگی کے ساتھ کہتا ہے کہ فلاں بات مبنی بر عدل ((JUST)) اور فلاں ظلم پر مبنی ((UNJUST)) ہے، وہ درحقیقت کہتا ہے کہ عدل اور ظلم کے ملنے کا ایک ایسا پیمانہ ہے جو تمام انسانی قوانین، معاہدات، رسوم و رواج سے ماورا ہے۔ وہ ایک ایسا معیار ہے جس سے تمام انسانی معیار ماپے اور پرکھے جاسکتے ہیں۔ یا تو اسے تسلیم کرنا ہوگا کہ عدل کے لئے اس قسم کا مطلق، الوبہاتی معیار موجود ہے ورنہ اس لفظ کا مفہوم انفرادی بن کر رہ جائے گا جو ایک کے نزدیک قابل قبول ہوگا اور دوسرے کے نزدیک ناقابل تسلیم عدل کے لفظ سے مفہوم یا تو خداوندی فیصلہ ہوگا جس کے ساتھ حق مطلق ہونے کی تقدس شامل ہوگی اور یا پھر یہ محض جھوٹے لگوں کی مینا کاری اور ملتج سازی ہوگی ((JUSTICE))

(AND THE SOCIAL ORDER)

قرآن کی رو سے عدل کی تعریف اسی قسم کی ہے، یعنی کسی شخص کو وہ کچھ مل جانا جس کا وہ، **رزق کا حق** اور روئے قوانین خداوندی، حقدار ہے، عدل کہلائے گا۔ اور یہ قوانین، قرآن کے اندر موجود ہیں۔ لہذا قرآن کی رو سے سوشل جسٹس کے معنی ہونگے، ہر شخص کو اس کا قرآنی حق ادا کر دینا قرآنی مملکت اس قسم کے سوشل جسٹس کو عملاً بروئے کار لانے کی ایک جہتی ہے۔ ان ابدی اور غیر مشروط حقوق میں قرآن نے

سب سے پہلے، ہر ذی حیات کے لئے رزق کا حق شامل کیا ہے۔ رزق کے معنی ہیں تمام وہ سامان اور ذرائع جن سے انسان کی جسمانی پرورش اور اس کی صلاحیتوں کی نشوونما ہوتی ہے۔ اس حق کے متعلق قرآن کریم میں ہے کہ:-

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا. (۱۱)

سطح ارض پر کوئی ذی حیات ایسا نہیں جس کے رزق کی ذمہ داری خدا پر نہ ہو۔

قرآنی مملکت، جو خدا کے نام پر قائم ہوتی ہے، خدا کی اس ذمہ داری کو پورا کرنے کا فریضہ اپنے اوپر لیتی ہے۔ اس لئے تمام افراد معاشرہ سے واضح الفاظ میں کہتی ہے کہ

مَخْنُ نَزَرًا قَكُؤْ وَ إِيَّاهُؤْ (۱۲)

(تم مطمئن ہو کر بلند مقاصد حیات کے حصول کے لئے کوشاں رہو) ہم تمہارے رزق کے بھی ذمہ دار ہیں اور تمہاری اولاد کے رزق کے بھی۔

ہمارے ہاں یہ بحث اکثر وجہ نزاع بنی رہتی ہے کہ اسلام کا معاشی نظام کیا ہے؟ وہ سرمایہ دارانہ ہے رفاہی ہے یا اشتراکی۔ لیکن ہم اگر قرآنی مملکت کی اس عظیم ذمہ داری کو سامنے رکھیں جسے مندرجہ بالا آیت میں متعین کیا گیا ہے تو بات نکھر کر سامنے آجاتی اور سارا مسئلہ صاف ہو جاتا۔ اسلام میں معاشی نظام کا انداز کچھ اہمیت نہیں رکھتا، کیونکہ وہ مقصود بالذات نہیں، سوال سارا یہ ہے کہ وہ ذمہ داری جسے مملکت اپنے سر پر لیتی ہے۔ وہ کس طرح کے معاشی نظام سے پوری ہو سکتی ہے۔ یعنی تمام افراد معاشرہ اور ان کی اولاد کے سامانِ زیست کی ذمہ داری۔ اسی کو ایتائے زکوٰۃ کہتے ہیں، یعنی نوبہ انسانی کو سامانِ نشوونما فراہم کرنا۔ اور جیسا کہ میں نے شروع میں بتایا ہے، یہ قرآنی مملکت کے قیام کا بنیادی مقصد ہے، ظاہر ہے کہ مملکت اتنی عظیم ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو نہیں سکتی جب تک رزق کی پیداوار کے ذرائع اس کی تحویل میں نہ ہوں۔ رزق کی پیداوار کا بنیادی ذریعہ، زمین ہے اور قرآن کی رو سے زمین پر۔ جو خدا کی طرف سے بلا مزد و معاوضہ، انسانوں کی پرورش کے لئے عطا ہوئی ہے۔ انفرادی ملکیت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اسے قرآن نے مَسْؤَلَةً اَلْسَتَ بَیْلَیْنِ (۱۳) قرار دیا ہے، یعنی اسے تمام ضرورت مندوں کے لئے یکساں طور پر کھلا رہنا چاہیے، کسی کی ملکیت میں نہیں چلا جانا چاہیے۔ اسی حقیقت کو نبی اکرمؐ نے ان الفاظ میں بیان فرمایا کہ

زمین اللہ کی ہے اور بندے بھی اللہ کے۔ اس لئے اللہ کی زمین اللہ کے بندوں کے لئے رہنی چاہئے

اس سلسلہ میں آپ نے پہلا اصلاحی قدم یہ اٹھایا کہ زمینداری کے نظام کو ختم کر کے یہ فیصلہ کر دیا کہ زمین کاشتکار کے پاس رہے گی اور وہ بھی اتنی جتنی وہ خود کاشت کر سکے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں عراق کی وسیع و عریض زمینیں مسلمانوں کے قبضے میں آئیں تو ان کی تقسیم کے سوال پر اچھی طرح بحث ہوئی اور بالآخر یہ فیصلہ ہوا کہ انہیں افراد میں تقسیم نہ کیا جائے بلکہ مملکت کی تحویل میں رکھا جائے۔ چنانچہ مملکت کی طرف سے اعلان کر دیا گیا کہ — لَنَا رِقَابُ الْأَمْمَانِ — زمین مملکت کی رہے گی۔ زمین کی ملکیت یا تحویل کے بعد سب سے اہم سوال، حصول دولت کا ہے۔ عصر حاضر میں معیشت کا یہ مسئلہ بڑی

رہو کا مفہوم

اہمیت اختیار کر گیا ہے کہ معاوضہ محنت، (LABOUR) کا ہونا چاہیے یا سرمایہ

CAPITAL کا اور جس انداز سے اس سوال پر بحث ہوتی ہے اس سے ایسا نظر آتا ہے گویا یہ سوال دنیا کے سامنے پہلی مرتبہ آیا ہے۔ حالانکہ ارباب فکر و نظر سے یہ حقیقت پر مشیدہ نہیں کہ قرآن کریم نے اس سوال کو مدت ہوئی، حل کر کے رکھ دیا تھا۔ قرآن نے رہو کو حرام قرار دیا ہے اور حرام بھی اس شدت کا کہ اس کے لئے کہا گیا ہے کہ ایسا کرنا خدا اور رسول کے خلاف اعلان جنگ ہے۔ رہو کا ترجمہ ہمارے ہاں سود کیا جاتا ہے۔ اور اس ترجمہ کی بنیاد پر جنس چل نکلی ہیں کہ تجارتی سود (COMMERCIAL INTEREST) اور بنکوں کا سود وغیرہ جائز ہے یا نہیں۔ آپ ذرا اس حقیقت پر غور کیجئے کہ قرآن نے رہو کے علاوہ اور بھی بہت سی باتوں کو حرام قرار دیا ہے لیکن ان کی خلاف ورزی کرنے والوں کو مجرم قرار دیا ہے۔ اس کے برعکس رہو کی یہ کیفیت ہے کہ اسے حرام قرار دیتے ہوئے کہا کہ — وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا — رہو میں سے جو کچھ کسی کے ذمہ باقی ہے اسے چھوڑ دو۔ اور اس کے بعد کہا کہ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا نَلْزَمْكُمْ دَارَ الْمَنَافِعِ وَالرَّسُولِ (۲۴۹) اگر تم نے ایسا نہ کیا تو اسے خدا اور رسول (اسلامی نظام) کی طرف سے اعلان جنگ سمجھ لو۔ اس سے آپ دیکھئے کہ رہو انسا بڑا جرم ہے کہ اس کے ارتکاب کو نظام مملکت کے خلاف، اعلان جنگ قرار دیا گیا ہے۔ اس کا وجہ ظاہر ہے۔ رہو کے معنی ہیں ”سرمایہ پر برہم ہوتی“۔ (سورہ صرف اس کی ایک شکل کا نام ہے) قرآن جس قسم کا نظام قائم کرنا چاہتا ہے اس میں سرمایہ کے معاوضہ کا اصول ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا، رہو کا منکر اسلام مملکت کے اس نظام کے علی الرغم دوسرا نظام قائم کرنا چاہتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مملکت کے نظام کے خلاف دوسرا نظام قائم کرنا کھلی ہرٹی بغاوت ہے۔ اس لئے اسے خدا اور رسول کے خلاف اعلان جنگ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لہذا قرآنی مملکت میں ایسا نظام جس میں سرمایہ کا معاوضہ لیا جائے، حرام ہی نہیں بلکہ مملکت

کے خلاف بنیاد ہے۔ اس میں معاوضہ صرف محنت کا ہوگا، سرمایہ کار نہیں ہوگا خواہ اس کی کوئی شکل ہو۔ لیس
 لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مِمَّا سَعَى (۹۷)۔ یعنی انسان صرف اس کا حقدار ہے جس کے لئے وہ محنت کرے،
 اس کے نظام کا بنیادی اصول ہے۔

اور یہ ظاہر ہے کہ جب سرمایہ پر کچھ وصول ہی نہیں کیا جاسکے گا تو فاضلہ دولت (SURPLUS
 MONEY) کی، جو نظام سرمایہ داری کی اصل و بنیاد ہے، کوئی قیمت ہی نہیں رہے گی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن
 نے ضرورت سے زیادہ سب کچھ دوسروں کی ضروریات پورا کرنے کے لئے دے دینے کا حکم دیا ہے۔
 يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ (۹۸) ”تم سے پوچھتے ہیں کہ ہم کس قدر دوسروں کے
 لئے کھلا رکھیں۔ ان سے کہہ دو کہ جس قدر تمہاری ضروریات سے زیادہ ہے، سب اسب، اسی کی تفسیر
 رسول اللہ ﷺ کی وہ حدیث کرتی ہے جس میں حضرت بلالؓ نے کہا کہ

رسول اللہ نے فرمایا کہ جو رزق تجھے عطا کیا گیا ہے اسے چھپا کر نہ رکھو اور اس میں سے جو کچھ
 تجھ سے مانگا جائے اسے مت رد کو۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ کیسے ممکن ہے؟ آپ نے
 فرمایا کہ یا تو ایسا کرنا ہوگا یا جہنم کا ایندھن بننا پڑے گا۔ (حاکم)

اس وقت دنیا میں اشتراکی نظام (کیونززم) کا بڑا شہرہ ہے۔ اس نظام کا سنگ بنیاد
 یہ اصول بتایا گیا ہے:-

دولت کی تقسیم

(FROM EACH ACCORDING TO HIS
 CAPACITY; TO EACH ACCORDING
 TO HIS NEEDS)

یعنی ہر شخص سے اس کی استعداد کے مطابق کام لیا جائے اور اس کی ضروریات کے مطابق اسے
 دیا جائے۔

اشتراکیت کا یہ اصول اس وقت تک محض ایک نظری اصول ہی ہے۔ اس پر عمل کہیں نہیں ہو رہا۔
 جن ممالک کو اس وقت کمیونسٹ کہا جاتا ہے ان میں بھی کمیونززم کا نظام رائج نہیں، سوشلزم کا نظام رائج ہے۔
 اس لئے ہنوز کمیونززم کا مندرجہ بالا اصول شرمندہ معنی نہیں ہوا۔ لیکن اس اصول پر آج سے چودہ سو سال پہلے
 حجاز کی قرآنی مملکت میں عمل بھی ہو چکا ہے۔ اس میں ہر رعیہ میں مالی غنیمت کی تقسیم ہوتی تھی تو اس تقسیم میں
 رسول اللہ کا دستور یہ تھا کہ آپ خیر شادی شدہ کو ایک حصہ دیتے تھے اور شادی شدہ کو دگنا حصہ کیونکہ اس

کی ضروریات زیادہ ہوتی تھیں۔ اس کے بعد جب افراد مملکت کے وظائف مقرر کر دیئے گئے، تو ان میں بھی یہی اصول کار فرما رکھا گیا۔ یہ اس لیے کہ تمام افراد معاشرہ کو رزق — یعنی سامانِ زیست — ہٹیا کر نا اس مملکت کا فریضہ تھا اس میں کوئی دوسرا اصول نافذ العمل ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ اس مملکت نے ایسا معاشرہ قائم کرنا تھا جس میں کیفیت یہ ہو کہ — **اَلَّا تَجُوعَ فِيْهَا وَلَا تَعْرَىٰ۔ وَ اَنْتَ لَا تَخْمُوتُ فِيْهَا وَلَا تَهْتَلٰی** ^{۱۸۱}۔ نہ کوئی شخص بھوک اور پیاس کی وجہ سے پریشان ہو اور نہ ہی وہ لباس اور مکان سے محروم رہے۔ یہ ہر فرد کی کم از کم بنیادی ضروریات زندگی ہیں جن سے قرآنی مملکت میں کوئی بھی محروم نہیں رہ سکتا۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ اس معاشرہ میں صرف انہی بنیادی ضروریات پر اکتفا کیا جاتا ہے اور دیگر سامانِ آسائش و زیبائش سے محرومی ہوتی ہے۔ جوں جوں اس معاشرہ میں ترقی ہوتی جاتی ہے، اس کا نقشہ جنتی بنتا جاتا ہے جس میں کیفیت یہ ہوتی ہے کہ — **وَلِبَاسُھُمْ فِيْهَا خَبِرٌ** ^{۱۸۲} (نہایت اعلیٰ درجہ کے ریشمی ملبوسات — ثیاباً خَضْرَاءَ مِنْ سُنْدُسٍ وَ اِسْتَبْرَقٍ) ^{۱۸۳} و نیز لطیف ریشم کے زرکار پردے۔ — **سُرُسٍ** ^{۱۸۴} مَوْضُوْنَةٍ — مرقع اور نرم و نازک صوفے۔ **بِاٰنِیۃٍ مِّنْ فِصۃٍ وَ اٰخَوَابٍ کَانَتْ قَوَاصِرَیۡا** ^{۱۸۵} (چاندی کے برتن اور بٹوریں آنکھوں سے بغرضیکہ — **نَعِیۡمًا وَّمُلُکًا کَبِیْرًا** ^{۱۸۶}) عظیم مملکت اور اس میں سامانِ آسائش نہایت فراوان۔ اور پھر یہ سامانِ آسائش و آرائش کسی خاص طبقہ کے لئے مخصوص نہیں ہوگا بلکہ ہر فرد معاشرہ کے لئے یکساں۔ قرآن میں آپ شروع سے آخر تک دیکھ جائے اس میں کہیں یہ نہیں لکھا ہے کہ جنتی زندگی کی یہ آسائشیں ایک خاص طبقہ کے لئے ہوں گی اور عوام ان سے محروم رہیں گے قرآنی مملکت کے جنتی معاشرہ میں یہ تمام سامان ہر ایک کو میسر ہوگا۔ اس میں سب کامیاب زندگی اتنا بلند ہوگا۔ جنت کا کوئی گوشہ جہنم نہیں ہو سکتا۔

دنیا میں آپ عام اخلاقی برائیوں پر غور کیجئے۔ ان کے اولین سرچشمے دو ہی نظر آئیں گے، یعنی افراطِ زریا افلاس و نکبت۔ افراطِ زر سے سرکشی و طغیانی کے فساد انگیز معائب ظہور پذیر ہوتے ہیں اور نکبت و افلاس سے پستی و دنائیت کے انسانی کش عیوب و ذمائم۔ جب قرآنی مملکت کے جنتی معاشرہ میں نہ افراطِ زر ہوگا نہ افلاس و زبوں حالی، تو ظاہر ہے کہ اس میں، ان سے پیدا ہونے والے عیوب و ذمائم کا بھی وجود نہیں ہوگا۔ — حسد، کینہ، انتقام، سنگ نظری، حرص، ہوس، فریب کاریاں، مکاریاں سازشیں — اور دوسری طرف بے چینی، بے غیرتی، ذلتِ نفس، تملق، خزش آمد، منافقت وغیرہ، یہ سب عیوب معاشرتی ناہمواریوں کی وجہ سے پیدا

ہوتے ہیں۔ جب یہ ناہمواریاں مٹ جائیں تو ان وجہ تنگ انسانیت بن نہاد یوں اور بد لگامیوں کا بھی وجود باقی نہیں رہتا۔ اس معاشرہ کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ — لَا يَسْمَعُونَ خِيَمًا كَغَوَاةٍ وَلَا تَأْتِيَهُمْ اس میں نہ لغویت اور بیہودہ پن ہوتا ہے، نہ کوئی ایسی حرکت جس سے کسی کے دل میں افسردگی و اضمحلال پیدا ہو۔ — إِلَّا قِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا (۵۶) اس میں ہر طرف سے سلامتی کی شدید و نواز د آہنگ جاں افروز سنائی دیتی ہے، وَ نَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ (۵۷) ان کے سینے تمام ایسی کٹافتوں سے پاک و صاف ہوں گے جنہیں انسان، غلط معاشرہ میں، دل میں چھپائے رکھتا ہے۔ اس میں کوئی بات ایسی نہیں ہوگی جسے ایک دوسرے سے چھپانے کی ضرورت پڑے۔ مکرم انسانیت اور احترام آدمیت وہاں کا عام انداز نگاہ ہوگا۔ وہاں نہ کوئی کسی کو ذلیل سمجھے گا نہ ذلیل کرنے کی کوشش کرے گا۔ اس معاشرہ کا انداز وہ ہوگا جس کا نقشہ اقبال نے (جاوید نامہ میں) ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ

ساکنانِ در سخن شیریں چونوش!

خوبروئے دوزم خوئے و سادہ پوش!

فکرِ شاں بے درد و سوز کتاب	رازدانِ کیمیا ئے آفتاب
کس ز دینار و دم آگاہ نیست	این بتاں را در حرہا راہ نیست
خدمت آمد مقصدِ علم و ہنر	کار ہا را کس نمی سجد بزر
سخت کش دہقان پیر افش روشن است	از نہابِ وہ خدایاں ایمن است
کشت و کارش بے نزاع آبجوست!	حاصلش بے شرکتِ غیرے از دست
اندر اں عالم نہ لشکرئے قشوں	نے کے روزی خورد از کشت و خون
نے قلم در مرغیں گیسو و فردغ	از فن تحریر و تشہیر دروغ

نے ببادراں زبے کاراں خردش!

نے صدا ہائے گدایاں در بر گوش!

آخر میں اقبال نے اس تمام تفصیل کو ایک شعر میں اس طرح سمٹا دیا ہے کہ اس کے بعد اس سلسلہ میں کچھ اور کہنے کی ضرورت نہیں رہتی، یعنی قرآنی مملکت وہ ہے کہ

کس دریں جا سائل و محروم نیست عبد و مرلا حاکم و محکوم نیست

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (۲۱۶) اور پر ایک خدا جس کی اطاعت کا قلاوہ زیبِ گلو اور نیچے ساری اُمت ایک صف میں دوش بدوش ایستادہ۔ نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز۔ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِنْ دُونِ اللَّهِ (۲۱۷) اس میں کسی انسان کو یہ حق نہیں پہنچتا خواہ اُسے ضابطہ قوانین اور حکومت، حتیٰ کہ نبوت بھی کیوں نہ مل جائے کہ وہ لوگوں کو اپنا محکوم بنائے اور ظاہر ہے کہ کسی کو محکوم بنانے کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ اُسے محتاج بنادیا جائے جب قرآنی مملکت میں کوئی کسی کا محتاج نہیں ہوگا تو وہ کسی کا محکوم کس طرح سے ہوگا۔

اس قرآنی معاشرہ کی تشکیل کی ابتداء خود اربابِ نظم و نسق کی طرف سے ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ کا یہ قول، قولِ فیصل کا حکم نکھتا ہے کہ:

اگر میں پیٹ بھر کر کھڑا ہو جاؤں اور دیگر افراد معاشرہ بھوکے ہوں تو اس کے ایک ہی معنی ہیں کہ میں عوام کا اچھا رکھوالا نہیں ہوں۔ خدا کی قسم! اگر دجلہ کے کنارے ایک کتا بھی بھوکا سر جائے، تو عمرؓ سے اس کی بھی باز پرس ہوگی۔

اور حضورؐ نبی اکرمؐ کا یہ ارشاد و گرامی کہ

جس بستی میں کسی ایک شخص نے بھی رات بھوکے بسر کی ہو تو اس بستی سے خدا کی حفاظت کا ذمہ ختم ہو جاتا ہے۔

اس لئے قرآنی مملکت کا ایک قانون یہ بھی ہے کہ اگر کسی بستی میں کوئی شخص بھوک سے مر جائے تو اس بستی کے باشندوں کو اس کا قاتل سمجھا جاتا ہے اور ان سے اس کا خون بہا وصول کیا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ قرآنی مملکت کا یہ نظام اسی صورت میں قائم رہ سکتا اور بہ حسن و خوبی چل سکتا ہے، جب اس کے عمال (کارندے) دیانتدار اور قابل ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ بار بار اس قسم کی تاکیدیں ہدایات جاری کرتے رہتے تھے کہ:-

یاد رکھو! جس شخص کے سپرد اُمت کا کوئی اقتدار ہو اور پھر اُس نے قابلیت کے بجائے اپنی محبت یا قربت کی بنا پر کسی کو مسلمانوں کا حاکم بنا دیا، تو اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ اور مسلمانوں سے غداری کی۔ اس باب میں ان کی احتیاط کا کیا عالم تھا، اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگائیے کہ انہیں ولایتِ کوفہ

کے لئے ایک خاص ٹائپ کے کارکن کی ضرورت تھی جو بسیار کوشش کے باوجود مل نہیں رہا تھا۔ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں ایک ایسے آدمی کو جانتا ہوں جو ان خوبیوں کا مالک ہے، آپ اسے منتخب کر لیں۔ آپ نے پوچھا کہ وہ کون ہے؟ اس نے کہا کہ آپ کا بیٹا۔ عبداللہ۔ یہ سن کر انہوں نے کہا کہ قاتلک اللہ۔ خدا تجھے غارت کرے تو مجھے یہ کس قسم کا مشورہ دے رہا ہے! عبداللہ ابن عمر ضربے شک ان خوبیوں کے مالک تھے، لیکن حضرت عمرؓ کو اس کا احساس تھا کہ اگر اس کی طرح بڑگئی تو اس کا انجام کس قدر تباہ کن ہوگا۔ مملکت کے مناصب، ارباب اقتدار کے عزیز و اقارب میں بیٹے لگ جائیں گے۔ وہ عمال حکومت کو تکیہ لکھتے رہتے تھے کہ۔

سخت کوشی کی زندگی بسر کرنے کے عادی بنو۔ موٹا بھوٹا کھاؤ، گاڑھا گزری پہنؤ، پرانے استعمال کرو۔ سواریوں کو خوب چارہ دو۔ ڈٹ کر گھوڑے کی سواری کرو اور جم کر نیر اندازی کرو۔

حقیقت یہ ہے کہ تاریخ میں جو ہم دیکھتے ہیں کہ اُس دور میں حکومت کا کوئی کارندہ بددیانت اور رشوت خور نہیں تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ اس قسم کے معاشی نظام میں کسی کو بددیانت بننے کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ بددیانتی اور رشوت خوری کی ابتداء تو اس سے ہوتی ہے کہ حکومت کے ملازمین کو اپنے مستقبل کے متعلق ہمیشہ دھڑکا لگا رہتا ہے۔ یہ عدم تحفظ (INSECURITY) کا احساس اور خدشہ ہے جو انہیں زیادہ سے زیادہ سمیٹنے کی طرف مائل کر دیتا ہے۔ اس کی ابتداء تو اس سے ہوتی ہے اور اس کے بعد زراعت و زری کی ہوس انہیں آگے ہی آگے لے چلی جاتی ہے۔ قرآنی مملکت کے نظام میں عدم تحفظ کا خیال تک نہیں پیدا ہو سکتا کہ اس میں تمام افراد مملکت اور ان کے بچوں کی ضروریات زندگی مہیا کرنے کی ذمہ داری مملکت پر ہوتی ہے اس لئے کسی کو اس کی فکر ہی نہیں ہوتی کہ کل کو میرا میرے بیوی بچوں کا کیا بنے گا اور نہ ہی اس میں جائیدادیں کھڑی کرنے کا سوال پیدا ہوتا ہے۔ لہذا اس نظام میں کوئی شخص بددیانت ہو نہیں سکتا۔ اسے بددیانت ہونے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

اگلے دنوں میرے ایک فوجی دوست نے مجھ سے پوچھا کہ قرنِ اول میں مسلمان سپاہیوں (مجاہدین) نے جو محیر العقول کارنامے کر دکھائے، اس کی بنیادی

محیر العقول کارنامے

وجہ کیا تھی؟ میں نے کہا کہ ذرا اس پر غور کیجئے کہ وہ کون سے اسباب و احساسات ہیں جن کی وجہ سے ایک سپاہی میدانِ جنگ سے بھاگ جاتا ہے یا کمزوری دکھاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں پہلا احساس یہ ہوتا ہے

کہ میں مرجاؤں گا اور دوسرا احساس یہ کہ میرے بعد میرے بیوی بچوں کا کیا بنے گا؛ وہ تباہ ہو جائیں گے۔ قرآن نے یہ تصور دیا کہ موت صرف نقل مکانی کا نام ہے۔ کوئی انسان موت سے ختم نہیں ہو جاتا۔ وہ زندہ رہتا ہے۔ بس صرف مکان کی تبدیلی ہوتی ہے (اسی لئے ہمارے ہاں موت کے لئے انتقال کا لفظ رائج تھا جو اس تصور کی ٹھیک ترجمانی کرتا تھا)۔ مسلمان سپاہی کے دل میں یہ تصور ایمان کی حیثیت لئے ہوتا ہے اس لئے اُسے موت کا ڈر ہی نہیں ہوتا۔ باقی رہا یہ دھڑکا کہ میرے مرنے کے بعد میرے بیوی بچوں کا کیا ہوگا، تو اس کی ذمہ داری پہلے ہی سے مملکت نے لے رکھی ہوتی ہے۔ لہذا، اسے یہ غم بھی نہیں ستاتا۔ اب سوچئے کہ جس سپاہی کو نہ موت کا ڈر ہو اور نہ ہی اپنے پسماندگان کے مستقبل کی طرف سے کسی قسم کا تردد، اس کے زور بازو کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ اس کی تونگاہ سے (اقبال کے الفاظ میں) تقدیریں بدل جاتی ہیں حقیقت یہ ہے کہ انسان کو اگر روٹی کی فکر سے آزاد کر دیا جائے، تو وہ جن بن جاتا ہے۔ اس کی وہ صلاحیتیں جو اس سے پہلے چپکے کے اس پاٹ — (MILL - STONE) — کے نیچے بڑی طرح سے دبی اور کھلی رہتی ہیں، اس طرح ابھر کر باہر آ جاتی ہیں کہ وہ کچھ اور کی اور مخلوق بن جاتا ہے۔ وہ صحیح انسانی پیکر میں سامنے آتا ہے۔ اس کی عظمت انسانیّت چھلک کر باہر آ جاتی ہے۔ اس کی ممکنات زندگی ایک ایک کر کے عسوس پیکر اختیار کر لیتی ہیں۔ وہ، وہ کچھ کر کے دکھا دیتا ہے جسے عام سطح کا انسان، معجزات اور کرامات سمجھتا ہے حالانکہ وہ نہ کوئی معجزہ ہوتا ہے نہ کرامت۔ روٹی کے چکڑ میں پھنسا ہوا انسان کبھی انسانی سطح پر آ نہیں سکتا۔ اسے کسی انسانی مسئلہ کی طرف دھیان دینے کی فرصت ہی نہیں ملتی یہی وجہ ہے جو قرآن کریم نے حضرت انبیاء کو اُٹھانے سے کہا کہ :-

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا (۲۳)

اے ہمارے رسولو! خوشگوار رزق کھاؤ اور اعمالِ صالحہ کرو۔

آپ نے غور فرمایا کہ اعمالِ صالحہ اور روٹی کا کس طرح چولی دامن کا ساتھ ہے۔ میں تو کبھی کبھی سوچتا ہوں کہ یہ جو ہمارے ہاں ایک مذہبی افسانہ مشہور ہے کہ ابلیس نے آدم کو دانہ گندم کھلایا جس سے وہ جنت سے باہر نکال دیا گیا، تو اس سے کسی سیانے نے اسی طرح اشارہ تو نہیں کیا کہ انسان کو جنت سے نکلوانا مقصود ہوتا ہے روٹی کی فکر میں الجھا دو۔ اس کی تائید خود قرآن سے بھی ہوتی ہے۔ اس نے قصہ آدم کے تمثیلی انداز میں بتایا ہے کہ آدم جس جنت میں رہتا تھا وہاں اُسے روٹی کی کوئی فکر نہیں تھی۔ وہاں اس

کی کیفیت یہ تھی کہ — وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمْ اَصْ (۲/۲۵)۔ وہ جہاں سے جڑ پاتا پیتا پھرتا تھا اس سے کہا گیا کہ یاد رکھو! اگر تم ابلیس کے فریب میں آ گئے، تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ — يُخْرِجُكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ (۲/۲۶)۔ تو وہ تمہیں اس جنتی زندگی سے نکلوا دے گا اور تمہیں اسی رذلیٰ کی خاطر جگر پاش مشقتیں اٹھانی پڑیں گی۔ انسان اس کے فریب میں آ گیا جس کا نتیجہ سرمایہ دارانہ نظام کی انفرادیت تھی اس سے بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ (۲/۲۶) کی انسانیت سرز جہنم و جور میں آ گئی جس میں ہر فرد کا مفاد دوسرے فرد کے مفاد سے ٹکرنے لگا۔ انسان کو اس جہنم سے نکلانے کے لیے آسمانی راہنمائی کا سلسلہ شروع ہوا۔

بعثت نبی اکرم کا مقصد

قرآن کریم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد یہ بتایا ہے کہ — وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ (۲/۱۷۸)۔ یہ ان زنجیروں کو توڑ ڈالے گا جن میں انسانیت جکڑی ہوئی تھی اور اس کے سر سے ان ریلوں کو اتار پھینکے گا جن کے نیچے وہ بُری طرح دبی ہوئی تھی۔ ان زنجیروں میں سب سے زیادہ کڑی، اور ان ریلوں میں سب سے زیادہ بوجھل، وہ خوف و ہراس تھا جو روحانی قوتوں کے نام سے انسان کے اعصاب پر سوار چلا آ رہا تھا۔ اس سے اس میں جس قسم کی نفسیاتی الجھنیں (COMPLEXES) پیدا ہوتی تھیں، ہماری علمی دنیا اب اُن سے اچھی طرح روشناس ہو چکی ہے۔ قرآن کریم نے ختم نبوت کے اعلان سے اس سارے بوجھ کو الگ کر کے رکھ دیا۔ اس نے کہا کہ اب کوئی انسان کسی دوسرے انسان سے آگرم یہ نہیں کہہ سکے گا کہ میں آسمان سے آیا ہوں اور تم زمینی مخلوق ہو۔ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر کہ — اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ (۱۸/۱۱۱) اس باب میں سبقت کی۔

اب کوئی مافوق الفطرت عنصر یا جسے عام طور پر روحانی قوت کہا جاتا ہے، انسانی زندگی پر اثر انداز نہیں ہو سکتی۔ اس سے انسانی صلاحیتوں کو ابھرنے اور نشوونما پانے کا کُلّی امکان حاصل ہو گیا۔ اور انسان کو پرکھنے کا معیار، شرفِ انسانیت (یعنی اس کی انسانی صلاحیتوں کی سطح) قرار پا گیا۔ اس حقیقت کو قرآنی معاشرہ کے

نے ختم نبوت کے بعد آسمانی آواز قرآن کے اندر محفوظ ہے جو قیامت تک تمام نوعِ انسانی کے لیے مکمل ضابطہ ہدایت ہے اس کے علاوہ اب کوئی ضدی اتھارٹی نہیں بن سکتا۔

ارباب فکر و عمل کیسے اچھی طرح سمجھے ہوئے تھے، اس کا اندازہ حضرت عمرؓ کے پیش کردہ اس معیار سے لگائیے جو ہمیں تاریخ کے صفحات میں محفوظ ملتا ہے۔ تاریخ ہمیں بتاتی ہے کہ ایک بار کوئی شخص آپ کے سامنے کسی مقدمہ میں پیش ہوا۔ آپ نے اس سے کہا کہ تم کسی ایسے آدمی کو لاؤ جو تمہیں اچھی طرح جانتا ہو۔ وہ ایک آدمی کو لایا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے پوچھا کہ کیا تم اس شخص کو اچھی طرح جانتے ہو۔ اس نے ہاں کہا تو آپ نے پوچھا کہ کیا تم کبھی اس کے پڑوس میں رہے ہو اور اس کی اندر باہر کی زندگی سے واقف ہو اس نے نفی میں جواب دیا تو آپ نے کہا کہ کیا تم نے کبھی اس کے ساتھ سفر بھی کیا ہے؟ اس کا جواب بھی نفی میں ملا۔ تو آپ نے کہا کہ کیا تم نے کبھی اس کے ساتھ لین دین کا معاملہ کیا ہے؟ اس نے اس سے بھی انکار کیا۔ تو حضرت عمرؓ نے جو کچھ فرمایا وہ اس نکتہ کی اچھی طرح حقیقت کشی کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ:-

پھر یوں نظر آتا ہے کہ تم نے اسے مسجد میں کھڑے قرآن پڑھتے، کبھی سر جھکاتے اور سر اٹھاتے

ہی دیکھا ہے۔

اس نے اقرار کیا تو آپ نے کہا کہ ”چلے جاؤ۔ تم اسے خاک نہیں جانتے“ اور اس شخص سے کہا کہ تم کسی ایسے آدمی کو لاؤ جو تمہیں انسان کی حیثیت سے جانتا ہو۔

آپ نے غور فرمایا کہ قرآن کریم کی عطیہ فرمودہ نئی اقدار اور نئی اکرام کے عظیم المثال عمل نے، انسانیت کے ماپنے کے کس قدر نئے پیمانے عطا کر دیئے تھے۔ یہ وہ پیمانے تھے جن کی رُو سے انسان کی قدر و قیمت اس کی انسانی صلاحیتوں کی بنا پر متعین ہوتی تھی اور ان صلاحیتوں کو ابھرنے کا موقع ان اقدار کی رُو سے ملتا تھا۔

وہ دوسری سلسلیں جنہوں نے انسان کو بُرے طرح کچل رکھا تھا، چٹکی کے پاٹ تھے

یعنی روٹی کی فکر۔ قرآنی مملکت نے انسان کو اس فکر سے آزاد کر کے، اس

نہ خوف نہ حزن

محبوس نفس طائر لاہوتی کو آزادی کی حقیقی فضاؤں میں اذنِ بال کشائی دے دیا جس سے اُسے اپنی منزل آسمانوں میں نظر آنے لگی۔ قرآن کریم نے قرآنی مملکت کی خصوصیتِ کبریٰ یہ بتائی ہے کہ اس میں افرادِ معاشرہ کی کیفیت یہ ہوگی کہ۔ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ ان پر نہ کسی قسم کا خوف ہوگا نہ حزن۔ یعنی وہ ہر قسم کے خوف اور حزن سے مامون ہوں گے۔ خوف کے معنی تو ہم سمجھتے ہیں۔ کسی آنے والے خطرہ کے احساس سے ہراساں۔ قرآنی مملکت میں کس قدر بے خوفی اور امن ہوتا ہے، اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں ایسا نظام قائم کروں گا جس میں حالت یہ ہوگی کہ یمن میں ایک عورت تنہا، صحراؤں اور بیابانوں

سے سفر کرتی ہوئی شام تک چلے جائے گی اور اُسے کسی قسم کا خطرہ نہیں ہوگا۔ بے خوفی اور امن کے ماحول کا اس سے بہتر پیمانہ اور کیا ہو سکتا ہے۔ باقی رہا وہ خوف جو زیر دستوں کو بالادستوں کی طرف سے ہر وقت وجہِ سوہانِ روح بنا رہا ہے، سو اس کے متعلق وہ واقعہ سامنے لائیے کہ حضرت عمرؓ ایک دفعہ ایک وادی میں سے گزر رہے تھے کہ آپؓ نے یکایک سواری کو روکا۔ نیچے اترے اور سجدے میں گر گئے۔ رفقاء نے پوچھا کہ آپؓ نے یہ کیا کیا۔ تو فرمایا کہ یہ وہ وادی ہے جس میں عمرؓ اپنے باپ کے اونٹ چرایا کرتا تھا اور سہے سہے پھرا کرتا تھا۔ باپ بھی سخت تھا اور یونہی بات بات پر پیٹ دیا کرتا تھا۔ ایک وہ دن تھا۔ اور ایک یہ دن ہے کہ عمرؓ اور اس کے خدا کے درمیان کوئی قوت حائل نہیں جس سے ڈرا جائے یہ وادی دیکھ کر مجھے یہ احساسِ شدت سے ہوا کہ میں بے اختیار حضور رب العزت سجدہ میں گر گیا۔

یہ ہوتا ہے، قرآنی مملکت میں بے خوفی کا عالم۔ اس میں، خدا اور بندے کے درمیان کوئی قوت حائل نہیں ہوتی جس سے ڈرا جائے اور خدا کا ڈر بھی کسی مستبد حاکم کا ڈر نہیں ہوتا۔ خدا کے ڈر سے مراد ہوتا ہے اس نقصان اور تباہی کا احساس جو قوانینِ خداوندی کی خلاف ورزی کا فطری نتیجہ ہوتا ہے۔ مثلاً جس طرح ہم دریا کے کنارے چلتے ہوئے، پاؤں پھسلنے کے انجام سے ڈرتے ہیں۔ قرآنی مملکت میں قانون شکنی کے نقصان رسائی نتائج کے احساس کے علاوہ اور کسی قسم کا خوف کسی کو نہیں ستاتا۔

باقی رہا حُزُن، تو یہ لفظ بڑے گہرے معانی کا حامل ہے۔ عام طور پر اس کے معنی افسردگی اور اندوہناک ہوتے ہیں خواہ اس کی وجہ کچھ بھی ہو، لیکن اسے بالخصوص اس افسردگی اور غمگینی کے لئے بولا جاتا ہے جو معاشی پریشانی کی وجہ سے حاصل ہو۔ سورہ فاطر میں جنتی معاشرہ میں بسنے والوں کے متعلق کہا گیا ہے کہ ان کی زبان پر بے ساختہ یہ الفاظ آئیں گے کہ الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ طے کس قدر قابلِ حمد و ستائش ہے خدا کا وہ نظام، جس نے ہمیں حُزُن سے نجات دلائی۔ عربی زبان کے مستند لغت تاج العروس میں لکھا ہے کہ یہاں حُزُن کے معنی ہیں صبح و شام کے کھانے کی فکر۔ اس کی تشریح خود اگلی آیت نے کر دی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ الَّذِیْ اَحْلٰنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيْهَا فُجُورٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيْهَا نُجُوبٌ۔ (۳۵-۳۶) وہ خدا جس نے اپنے فضل و کرم سے ہمیں ایسا معاشرہ قائم کر دیا ہے جس میں نہ کوئی جگر پاش مشقت ہے، نہ ذہنی کاوش و نفسیاتی افسردگی، نہ اس میں روٹی کے لئے مارے مارے پھرنا پڑتا ہے اور نہ ہی باہمی معاملات میں اس قسم کا الجھاؤ پیدا ہوتا ہے جس سے انسان خواہ مخواہ پریشان رہتا

فکرِ معاش کی طرف سے آسودگی اور باہمی خوش معاملگی یہ ہیں قرآنی مملکت کی بنیادی برکات و حسنات۔

قرآن کریم (میں) سورۃ فاتحہ کی ابتداء اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ سے ہوتی ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ خدا درخوردستائش اس لئے ہے کہ وہ کائنات کی نشوونما کرتا ہے اور قرآن کی آخری سورۃ میں اسے رَبِّ النَّاسِ کہا گیا ہے، یعنی پوری نوع انسانی کو سامانِ نشوونما بہم پہنچانے والا۔ جیسا کہ شروع میں بتایا جا چکا ہے، انسانی دنیا میں خدا کی یہ ذمہ داری اس مملکت کے ذریعے پوری ہوتی ہے جو اس کے نام سے قائم کی جاتی ہے۔ یہ مملکت بھی اسی لئے مستحقِ حمد و ستائش ہوتی ہے کہ یہ افرادِ معاشرہ کی بنیادی ضروریات زندگی ہیا کرتی ہے اور ان کی انسانی صلاحیتوں کی نشوونما کا انتظام کرتی ہے۔ اگر وہ ایسا نہیں کرتی تو قطعاً مستحقِ تعریف و توصیف قرار نہیں پاسکتی۔ یہ وجہ ہے کہ قرآنی مملکت کے اربابِ بست و کشادہ ہمیشہ اس فریضہ کی ادائیگی میں مصروف ہنگے تا زہتے ہیں۔ وہ سزاوارِ حمد و ستائش قرار ہی اس وقت پاتے ہیں جب وہ یہ کچھ کر کے دکھائیں۔ ان کے برعکس دوسرے اربابِ اقتدار کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ یُجَبِّتُونَ اَنْ یُّحْمَدُوْا بِمَا لَوْ یَفْعَلُوْا۔ (۳۸) ان کی ہر وقت یہ خواہش ہوتی ہے کہ ان کی تعریف ان کاموں کی بنا پر کی جائے جنہیں وہ سرانجام نہیں دیتے۔ قرآنی مملکت میں ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ اس میں یہ لوگ سب کچھ کر کے بھی صلہ کی توقع یا ستائش کی تمنا نہیں رکھتے اگر کوئی بے ساختہ ان کا سپاس گزار ہونا بھی چاہتا ہے، تو وہ اس سے کہہ دیتے ہیں کہ لَا مُرِیدُ مِنْکُمْ جَزَاءً وَّلَا شُکْرًا (۶۶) ہم تم سے کسی معاوضے کے تو ایک طرف، شکریہ تک کے بھی متمنی نہیں ہیں۔

ہمارے ہاں، بد قسمتی سے، امام مہدیؑ کا صحیح مفہوم نظریاتی بحثوں اور معتقداتی پیچیدگیوں میں کھو کر رہ گیا ہے، ورنہ (اگر وہ روایات صحیح ہیں) تو نبی اکرمؐ نے، ان میں صحیح قرآنی نظام کے سربراہ کی خصوصیات کی طرف اشارہ فرمایا تھا کہ کسی مافوق الفطرت راستے سے آنے والی منفرد شخصیت کی منفرد خصوصیات۔ آپ نے اس سربراہِ مملکت اسلامیہ کی نمایاں خصوصیت یہ بتائی تھی کہ یقسم المال صحیحاً وہ مال کی صحیح تقسیم کرے گا کسی نے پوچھا کہ مال کی صحیح تقسیم کا معیار کیا ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ بالسویۃ بین الناس تسویہ کے معنی ہوتے ہیں کسی شے میں ہر قوت کا صحیح صحیح تناسب کے ساتھ موجود ہونا اور اس طرح اس کا اپنی انتہائی نشوونما تک پہنچ جانا۔ اَلَسَّوِیُّ اس چیز کو کہا جاتا ہے جو ہر اعتبار سے افراط و تفریط سے محفوظ ہو اور ٹھیک ٹھیک تناسب رکھتی ہو۔ اِسْتَوٰی الرَّجُلُ کے معنی ہیں اس شخص کا شباب اپنے انتہا تک پہنچ گیا۔ لہذا مال کی تقسیم میں تسویۃ کے معنی یہ ہوں گے کہ معاشرہ میں سرمایہ کی تقسیم اس طرح ہو کہ نہ اس میں افراط ہو نہ تفریط بلکہ اس انداز سے کہ ہر شخص

کی صحیح معنی نشوونما ہو سکے اور اس کی صلاحیتیں بھرپور شباب تک پہنچ جائیں۔

قرآنی مملکت کی خصوصیات کی تفصیل اتنی طویل ہے کہ اسے ایک نشست میں ختم نہیں کیا جاسکتا اس لئے میں آخر میں حضرت عمرؓ کے اس قول کو پیش کر دینا کافی سمجھتا ہوں جو میرے نزدیک اس باب میں بحرف آخر کی حیثیت رکھتا ہے۔ ہم میں سے جب بھی کسی شخص کو کوئی شکایت ہوتی ہے تو وہ کسی ایسے دروازے کو تلاش کرتا ہے جس پر دستک دینے سے اس کی شکایت رفع ہو سکے۔ اور جب وہ دنیا کے تمام دروازوں کو بند پاتا ہے تو مجبور ہو کر اپنے خدا سے فریاد کرتا ہے۔ اسے دعا کہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے ایک خطبہ عام میں کہا تھا کہ:-

لوگو! مجھے اللہ نے اس بات کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے کہ میں تمہاری دعاؤں کو اس تک پہنچنے سے روک دوں یعنی ایسا انتظام کر دوں کہ اوّل تو نہیں کسی بات کے لئے خدا کے ہاں فریاد کرنے کی ضرورت ہی نہ پڑے اور اگر کبھی ایسا ہو جائے تو قبل اس کے کہ تمہاری شکایت خدا تک پہنچے، اس کا ازالہ ہو چکا ہو۔ یہ ہے قرآنی مملکت کی بنیادی خصوصیت اور یہی وہ امامتِ کبریٰ ہے جس کے حصول کے لیے پاکستان کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ امامت اس لئے کہ اس قسم کی مملکت کا وجود دنیا میں کہیں نہیں تھا۔ اس لیے پاکستان کی تشکیل سے یہ سبقت و امامت اسی کے حصہ میں آئی تھی۔ یہی وجہ تھی کہ پاکستان کا تصور دینے والے (اقبالؒ) نے، یہ تصور دیتے ہوئے کہا تھا کہ:-

کریں گے اہل نظر تازہ بستیاں آباد

مری نگاہ نہیں سوئے کوفہ و بغداد

قرآنی پاکستان، اسی عالم افروز اور انسانیت ساز تصور کا حسین و جمیل پیکر ہوتا۔

لیکن

اور یہ ”لیکن“ ایک داستان ہے جگر گداز اور ایک حدیث ہے دلخراش۔ اگر میں نے اسے بیان کرنا شروع کر دیا تو مجھے ڈر ہے کہ آپ یہ نہ کہہ دیں کہ

پھر چھیڑا حسن نے اپنا قصہ

لو آج کی شب بھی سوچکے ہم

اس لئے میں اس خوابِ برباد قصہ کی تفصیل میں جانے کے بجائے اسے قرآن کے الفاظ میں کیوں نہ پیش کر دوں جن میں اختصار اور جامعیت معجزانہ حد تک پہنچی ہوئی ہے۔ آپ سورہ اعراف کی آیت ۵۷، اساتذہ لائے جہاں سے بات کا آغاز اس طرح کیا گیا ہے کہ:-

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا
 تم انہیں اس شخص کی عبرت آمیز داستان (مثلاً) سناؤ جسے ہم نے منزل مقصود تک پہنچنے کے لیے تمام نشانات راہ عطا کر دیئے تھے لیکن وہ انہیں چھوڑ کر یوں الگ ہو گیا جیسے سانپ اپنی کینچلی سے نکل جاتا ہے کہ اُس پر اس کا کوئی نشان تک باقی نہیں رہتا۔ ایسا اس لیے ہوا کہ وہ اپنے ذاتی مفادات کے حصول اور پست جذبات کی تسکین کے پیچھے لگ گیا اور یوں راہ سے بے راہ رد ہو گیا۔
 ہم چاہتے تھے کہ وہ آسمان کی بلندیوں تک پہنچ جائے لیکن وہ زمین کی پستیوں کے ساتھ چپک کر رہ گیا۔
 انفرادی مفاد پرستیوں کا نتیجہ یہی ہوا کہ تمنا ہے۔ ان ہولناکیوں سے اس کی مثال کتے کی سی ہو گئی کہ اُسے اُگسا ڈاؤر دوڑاؤ تو بھی وہ ہانپے اور زبان نکالے اور دیسے چھوڑ دو، تو بھی ہانپے اور زبان لٹکائے اس کا ہو کنا کسی صورت میں کم ہی نہ ہو۔

ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا۔ یہ حالت ہو جاتی ہے اس قوم کی جو ہمارے قوانین (کا بنی اقرار تو کرتی ہے لیکن عملاً انہیں) جھٹلاتی ہے۔ خَاقِصُصِ الْقَسَصِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ انہیں ان کی یہ داستان سناؤ۔ شاید یہ اس پر غور و فکر کریں اور سوچیں کہ ہمیں کیا ہو گیا۔

مَثَلًا الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا اُف اِکس قدر بُری حالت ہو جاتی ہے اُس قوم کی جو ہمارے قوانین کی عملاً تکذیب کرتی ہے۔ اس میں ہر ظلم و زیادتی کرنے والا سمجھتا ہے کہ میں دوسروں کو لوٹ کر اپنا فائدہ کر رہا ہوں۔ لیکن یہ نہیں سوچتا کہ وَاَنْفُسُهُمْ کَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ۚ وہ اس طرح کسی دوسرے کا نہیں، خود اپنا ہی نقصان کر رہا ہے۔ جذبات پرستی کے طوفان میں غرق ہونے سے ان کی حالت یہ ہو جاتی ہے کہ

لَهُمْ قُلُوْبٌ لَا يَفْقَهُوْنَ ۖ يَٰهَا۔ وہ سینے میں دل رکھتے ہیں لیکن اُن سے سمجھنے سوچنے کا کام نہیں لیتے۔ وَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُوْنَ ۖ يَٰهَا وہ آنکھیں رکھتے ہیں لیکن ان سے دیکھنے کا کام نہیں لیتے۔ وَلَهُمْ اُذَانٌ لَا يَسْمَعُوْنَ ۖ يَٰهَا ان کے کان بھی ہوتے ہیں لیکن انہیں کچھ سنائی نہیں دیتا۔ اُولَٰئِكَ کَالْاَنْعَامِ۔ تم انہیں انسان سمجھتے ہو؟ نہیں!۔ یہ انسان نہیں حیوان ہیں۔ بَلْ هُمْ اَحْصَلُ سَطَنَہیں! یہ تو ان سے بھی گئے گزرے ہیں۔ اُولَٰئِكَ هُمُ

الْغَافِلُونَ۔ (۱۲۹) حیوان اپنی زندگی کے تقاضوں سے کبھی غافل نہیں ہوتا اور ان انسان نما حیوانوں کو خبر ہی نہیں کہ ان کی زندگی کے تقاضے کیا ہیں اور یہ کس طرف جا رہے ہیں۔ ۷

کارواں تھک کر فضا کے پیچ و خم میں رہ گیا
مہر و ماہ و مشتری کو ہم عنان سمجھا تھا میں



کیا پاکستان اسلامی ملک بن سکتا ہے؟

(اپریل ۱۹۶۷ء)

اے مسلمان! اپنے دل سے پوچھ، ملا سے نہ پوچھ

ہم نے یہ سوال اٹھایا تو اس کے ساتھ ہی، ہماری نگاہوں کے سامنے آپ کا وہ ”خندہ زیر لبی“ تماشائے عبرت بن کر آگیا جو آپ کے اس احساس کا پیدا کردہ ہے کہ یہ سوال اُس طلوع اسلام کی طرف سے اٹھایا جا رہا ہے جو ۱۹۳۱ء سے مسلسل و متواتر یہ پیغام دیئے آ رہا ہے کہ اسلام ایک زندہ حقیقت بن نہیں سکتا جب تک اس کی اپنی آزاد مملکت نہ ہو۔ پاکستان کا مطالبہ اس بنیاد پر پیش کیا گیا تھا کہ یہ ہمارے ایمان کا تقاضا ہے۔ اس خطرہ زین کو حاصل ہی اس مقصد کے لیے کیا گیا تھا کہ اس میں صحیح اسلامی نظام قائم کیا جائے۔ اس سرزمین کے تحفظ کی ہر کوشش اس لیے جہاد ہے کہ اسے نظام خداوندی کی تشکیل کا گہوارہ بننا ہے۔ قوم کے ذہن میں یہ تصورات طلوع اسلام نے پیدا کئے۔ اس کے دل میں، اس مقصد کی عظمت و اہمیت کو اجاگر اس نے کیا۔ اس کے لیے اس نے تقسیم سے پہلے (انگریز، ہندو، قومیت پرست علماء، جماعت اسلامی، غرضیکہ ہر اس قوت و تحریک سے لڑائی مول لی جو اس مطالبہ کی مخالف تھی۔ اور تقسیم کے بعد) اس نے ہر اس عنصر کا مقابلہ کیا جو اُس مملکت کے اسلامی بننے کی راہ میں رکاوٹ پیدا کرتا تھا (اور کرتا ہے) اب اسی طلوع اسلام کی طرف سے یہ سوال اٹھایا جا رہا ہے کہ اس مملکت کے اسلامی بننے کا امکان بھی ہے یا نہیں؟ آپ کی حیرت بھی بجا اور (جیسا کہ آپ آگے چل کر دیکھیں گے)

اس سوال کا اٹھایا جانا بھی درست ہے لیکن (اس حقیقت کو ہم شروع ہی میں واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ) اس سوال سے آپ کے دل میں نا اُمید می کی کوئی رُمق پیدا نہیں ہونی چاہیے۔ اس سے ہمارا مقصد آپ کو اس سوال پر غور فکر کی دعوت دینا ہے کہ جو عناصر یہاں اٹھارہ سال سے کار فرما ہیں، اگر ان کی کار فرمائی بدستور جاری رہی تو کیا یہ ملک اسلامی بن سکے گا؟ اس سلسلہ میں ہم آپ سے گزارش کریں گے کہ جو کچھ آپ کے سامنے پیش کیا جائے، آپ اس پر خالی الذہن ہو کر غور کریں۔ اس پر نہ تو اپنے ذاتی جذبات کو اثر انداز ہونے دیں اور نہ ہی کسی خارجی پروپیگنڈہ کی رد میں بہ جائیں۔ یہ سوال بڑا اہم اور سنجیدہ ہے۔ اس کا تعلق پاکستان کی ایک الگ آزاد مملکت کی ہستی کی وجہ حواز سے ہے۔ اس کا ہماری، آپ کی اور آنے والی نسلوں کی زندگی سے گہرا رشتہ ہے۔ اس لئے یہ سوال آپ کی گہری توجہ کا محتاج ہے

کسی ملک کے اسلامی بننے کے معنی یہ ہیں کہ اس میں اسلامی قوانین نافذ ہوں اور وہاں کا معاشرہ، اسلامی اقدار کے خطوط پر تشکل ہو۔

ملک کے اسلامی بننے کا مفہوم

اس وقت ہم صرف اس کے پہلے گوشے — یعنی اسلامی قوانین — سے متعلق گفتگو کریں گے۔ یہ ظاہر ہے کہ کسی ملک میں اسلامی قوانین اسی صورت میں نافذ ہو سکتے ہیں جب وہاں اسلامی قوانین مرتب کئے جائیں۔ لہذا سوال یہ سامنے آئے گا کہ کیا پاکستان میں (بہ حالات موجودہ) اسلامی قوانین مرتب ہونے کی کوئی صورت ہے؟ یہ بھی ظاہر ہے کہ پاکستان میں، غیر مسلموں کی مختصر سی اقلیت کو چھوڑ کر باقی آبادی مسلمانوں پر مشتمل ہے اور مملکت کا اسلامی قانون وہی ہو سکتا ہے جس کا اطلاق ان تمام مسلمانوں پر یکساں طور پر ہو۔ لہذا، یہ سوال سمٹ کر یہ شکل اختیار کر لیتا ہے کہ کیا یہ ممکن ہے کہ پاکستان میں ایک ایسا ضابطہ قوانین مرتب کیا جاسکے جسے یہاں کے رہنے والے تمام مسلمان اسلامی قوانین تسلیم کر لیں۔

کسی ملک میں قانون سازی کا بنیادی اصول اس کے آئین میں درج ہوتا ہے۔ پاکستان کا پہلا آئین ۱۹۷۳ء میں مرتب ہوا، تو اس میں، قانون سازی کے سلسلہ میں، یہ شق درج تھی کہ ملک کا کوئی قانون ”قرآن و سنت“ کے خلاف نہیں ہوگا۔ جو آئین ۱۹۷۳ء میں مرتب ہوا اس میں یہ شق درج کی گئی کہ ملک کا کوئی قانون ”اسلام“ کے خلاف نہیں ہوگا۔ اس کے خلاف اعتراضات اٹھائے گئے تو اس شق کو یوں بدل دیا گیا کہ ملک کا کوئی قانون ”قرآن و سنت“ کے خلاف نہیں ہوگا۔ اس سے معترضین مطمئن ہو گئے۔

اب دیکھنے کی بات یہ ہے کہ کیا اس اصول کے تابع، کوئی ایسا ضابطہ قوانین مرتب کیا جاسکتا ہے جسے

یہاں کے تمام مسلمان، اسلامی قوانین تسلیم کر لیں؟

کوئی قانون کتاب سنت کی خلاف نہیں ہوگا | اس بحث کی رُوسے کسی قانون کے اسلامی ہونے کے لیے ضروری ہے کہ وہ (۱) قرآن کے خلاف نہ ہو اور (۲) سنت کے خلاف نہ ہو۔ قرآن کے متعلق ہر شخص جانتا ہے کہ یہ ایک متعین معروف کتاب ہے جس کا ایک ایک لفظ تمام مسلمانوں کے لیے مسلم ہے اس کی کسی سورت یا آیت کے متعلق تو ایک طرف، اُس کے کسی ایک لفظ کے متعلق بھی یہ سوال پیدا نہیں ہو سکتا کہ یہ قرآن میں ہے یا نہیں۔ یہ کتاب ایسی متفق علیہ اور مسلم ہے۔

سوال یہ ہے کہ کیا اس شرط کے دوسرے جزو — سنت — کی بھی یہی پوزیشن ہے؟ یہ وہ بنیادی سوال ہے جس پر اس سارے مسئلہ کی عمارت استوار ہوتی ہے۔ اس لیے یہ بڑی ہی گہری توجہ کا محتاج ہے۔ اس لیے بھی کہ (ایک خاص مصلحت کے ماتحت) یہ مشہور کر دیا گیا ہے کہ طلوع اسلام منکر سنت ہے۔ اس لیے سنت کی بحث کے سلسلہ میں اس کی کوئی بات درخور اعتنا نہیں ہونی چاہیے۔ اس پر ایگنڈہ کا نتیجہ یہ ہے کہ جو نبی طلوع اسلام نے قانون سازی کے متعلق کوئی بات کی، اسے یہ کہہ کر جھٹک دیا جاتا ہے کہ اس منکر حدیث اور منکر سنت کا کیا ہے؟ اسے اسلام سے کیا تعلق؟ ہماری آپ سے اتنی گزارش ہے کہ آپ اس سوال کو تھوڑے سے وقت کے لئے الگ رکھ دیں کہ طلوع اسلام منکر سنت ہے یا کچھ اور۔ آپ صرف یہ دیکھیں کہ جو کچھ آئندہ مطور میں کہا جا رہا ہے، وہ ٹھیک ہے یا نہیں؟ اگر وہ ٹھیک ہے تو اس کے بعد جس نتیجے پر آپ کی فکر آپ کو پہنچائے، اسے صحیح تسلیم کر لیجئے ہمارا خیال ہے کہ اس پر آپ کو کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے۔ اب غور سے سنئے کہ سنت کی پوزیشن کیا ہے۔

بحث سنت | جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، قرآن کریم ایک متعین اور متعارف کتاب ہے۔ لیکن دنیا میں کوئی ایسی کتاب نہیں جس کے متعلق کہا جاسکے کہ وہ سنت رسول اللہ کا مجموعہ ہے۔ کوئی ایسی کتاب نہیں — اہل حدیث حضرات کہتے ہیں کہ سنت اور حدیث مترادف الفاظ ہیں، یعنی حدیث ہی کو سنت کہا جاتا ہے۔ اس تعریف کی رُوسے قرآن و سنت کے معنی ہونگے، ”قرآن اور حدیث“۔ لیکن دیگر حضرات اس سے متفق نہیں۔ چنانچہ سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب اس باب میں (اپنی کتاب، رسائل و مسائل حصہ اول میں) لکھتے ہیں :-

سنت اس طریق عمل کو کہتے ہیں جس کے سکھانے اور جاری کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو

مبعوث کیا تھا۔ اس سے شخصی زندگی کے وہ طریقے خارج ہیں جو نبیؐ نے بحیثیت ایک انسان ہونے کے یا بحیثیت ایک ایسا شخص ہونے کے جو انسانی تاریخ کے ایک خاص دور میں پیدا ہوا تھا، اختیار کئے۔ یہ دونوں چیزیں کبھی ایک ہی عمل میں مخلوط ہوتی ہیں اور ایسی صورت میں یہ فرق امتیاز کرنا کہ اس عمل کا کون سا جز سنت ہے اور کون سا جز عادت، پیراس کے ممکن نہیں ہو سکتا کہ آدمی اچھی طرح دین کے مزاج کو سمجھ چکا ہو۔ تمدن و معاشرت کے معاملات میں ایک چیز وہ اخلاقی اصول ہیں جن کو زندگی میں جاری کرنے کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تھے اور دوسری چیز وہ عملی صورتیں ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اصولوں کی پیروی کے لئے خود اپنی زندگی میں اختیار کیا یہ عملی صورتیں کچھ تو حضورؐ کے شخصی مذاق اور طبیعت کی پسند پر مبنی تھیں، کچھ اس ملک کی معاشرت پر جس میں آپ پیدا ہوئے تھے اور کچھ اس نسل کے حالات پر جن میں آپؐ مبعوث ہوئے تھے ان میں سے کسی چیز کو بھی تمام اشخاص اور تمام اقوام اور تمام لوگوں کے لئے سنت بنا دینا مقصود نہ تھا۔ (ص ۳۱۲)

اسی کتاب میں وہ دوسری جگہ لکھتے ہیں۔

بعض چیزیں ایسی ہیں جو حضورؐ کے اپنے شخصی مزاج اور قومی طرز معاشرت اور آپؐ کے عہد کے تمدن سے تعلق رکھتی ہیں۔ ان کو سنت بنانا نہ تو مقصود تھا نہ اس کی پیروی پر اس دلیل سے اصرار کیا جاسکتا ہے کہ حدیث کی رو سے اس طرزِ خاص کا لباس نبی پہنتے تھے۔ اور شرائع الہیہ اس غرض کے لئے آیا کرتی تھیں کہ کسی خاص شخص کے ذاتی مذاق یا کسی قوم کے مخصوص تمدن یا کسی خاص زمانے کے رسم و رواج کو دنیا بھر کے لئے اور ہمیشہ ہمیشہ کے لئے سنت بنا دیں۔ سنت کی اس مخصوص تعریف کو اگر ملحوظ رکھا جائے تو یہ بات باسانی سمجھ میں آسکتی ہے کہ جو چیزیں اصطلاح شرعی میں سنت نہیں ہیں۔ ان کو خواہ مخواہ سنت قرار دے لینا منجملہ اُن بدعات کے ہے جن سے نظام دینی میں تحریف واقع ہوتی ہے۔ (ص ۳۱۴)

ہے۔

یعنی اہل حدیث حضرات کے نزدیک، ہر وہ بات جو احادیث کے صحیح مجموعوں میں درج ہے، سنت ہے۔ لیکن مودودی صاحب کے نزدیک ایسا سمجھنا

دونوں میں اختلاف

صحیح نہیں۔ ان کا مسلک یہ ہے کہ ”سنت صرف اس طریق عمل کو کہیں گے جس کے سکھانے اور جاری کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کو مبعوث کیا تھا۔ اس سے وہ تمام باتیں خارج ہیں جنہیں نبی اکرمؐ نے اپنی

بشری حیثیت سے کیا تھا۔ اگر کوئی شخص ان باتوں کو بھی سنت قرار دے تو اس کے متعلق مودودی صاحب کا ارشاد ہے کہ۔

میں یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ اس قسم کی چیزوں کو سنت قرار دینا اور پھر ان کے اتباع پر اصرار کرنا ایک سخت قسم کی بدعت اور خطرناک تحریف دین ہے جس سے نہایت بُرے نتائج پہلے بھی ظاہر ہوتے رہے ہیں اور آئندہ بھی ظاہر ہونے کا خطرہ ہے۔ (ایضاً ص ۳۰۸)

اس سے ذرا پہلے وہ لکھتے ہیں۔

جو امور آپؐ نے عادتہ کئے ہیں، انہیں سنت بنا دینا اور تمام دنیا کے انسانوں سے یہ مطالبہ کرنا کہ وہ سب ان عادات کو اختیار کر لیں، اللہ اور اس کے رسولؐ کا ہرگز یہ منشا نہ تھا۔ یہ دین میں تحریف ہے۔ (ص ۳)

مودودی صاحب کی پیش کردہ، سنت کی اس تعریف (DEFINITION) کے متعلق، مولانا محمد اسماعیل صاحب (صدر جمعیت اہل حدیث مغربی پاکستان) لکھتے ہیں کہ:-

میری رائے میں مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کے نظریات، نہ صرف مسلک اہل حدیث کے خلاف ہیں، بلکہ یہ نظریات تمام ائمہ اہل حدیث کے خلاف ہیں۔ ان میں آج کے جدید اعتزال اور تجوہم کے جراثیم غفی ہیں۔ (جماعت اسلامی کا نظریہ حدیث، ص ۱۱)

آپؐ نے غور فرمایا کہ خود سنت کی تعریف کے سلسلہ میں ان حضرات میں باہمی اختلافات کس قدر گہرے ہیں، مودودی صاحب، اہل حدیث حضرات کے مسلک کو دین میں خطرناک تحریف قرار دیتے ہیں اور اہل حدیث حضرات کے نزدیک مودودی صاحب کا مسلک، معتزلہ کا مسلک ہے۔

اگر اہل حدیث حضرات کے مسلک کو قبول کر لیا جائے تو اس سے کیا دشواریاں پیش آتی ہیں، اس کے متعلق ذرا آگے چل کر بات کی جائے گی۔ اس مقام پر یہ دیکھئے کہ اگر مودودی صاحب کے مسلک کو اختیار کیا جائے تو صورت کیا بنے گی؟ حدیث کی کسی کتاب میں یہ نہیں واضح کیا گیا کہ رسولؐ اللہ نے فلاں بات رسالت کی حیثیت سے کی تھی

اور فلاں بات بشری حیثیت سے فلاں بات اپنے شخصی مذاق یا قوی طرز معاشرت

کی رو سے کی تھی اور فلاں بات دینی حیثیت سے۔ حدیث کی کسی کتاب

اس مسلک کی مشکلات

میں تفریق تمیز نہیں کی گئی۔ لہذا اس کے لیے پہلے یہ کرنا ہو گا کہ احادیث کے تمام مجموعوں سے، ان دونوں قسموں

کے امور کو الگ الگ کیا جائے اور اس طرح سنت رسول اللہ کو متعین کیا جائے۔ اب سوال یہ پیدا ہو گا کہ یہ کام کون کرے۔ اور جو لوگ بھی اس فریضہ کو سرانجام دیں اس کی کیا ضمانت ہے کہ دیگر حضرات ان کے نتائج سے متفق ہوں۔ اہل حدیث حضرات تو سرے سے اس تحریک ہی کے مخالف ہوں۔ سنی حضرات میں یہاں فقہ حنفی کے پیروں کی اکثریت ہے، بلکہ بہ حیثیت مجموعی یوں سمجھئے کہ یہ سب کے سب حنفی ہیں، ان کے ذمہ دار علماء میں سے کوئی بھی اس بات سے متفق نہیں ہو گا کہ مودودی صاحب یا ان کے ہم خیال حضرات، سنت کا جو مجموعہ اس طرح مرتب کریں، اسے مستقل شریعت کا درجہ دے دیا جائے۔ نہ ہی مودودی صاحب اس کے لئے آمادہ ہوں گے کہ کسی دوسرے کے اس طرح مرتب کردہ مجموعہ سنت کو وہ مستقل شریعت تسلیم کر لیں۔

یہاں تک بات یہ ہوئی ہے کہ ایک گروہ، احادیث ہی کو سنت قرار دیتا ہے اور دوسرے گروہ کا مسلک یہ ہے کہ احادیث سے سنت کو مرتب کیا جانا چاہیے، لہذا ان دونوں کے نزدیک حدیث قدر مشترک ہے۔ اگرچہ اس کے قانون شریعت بننے کے عملی انداز میں ان دونوں میں بنیادی فرق ہے۔ اب سوال یہ سامنے آتا ہے کہ کیا ”حدیث“ کے متعلق یہ حضرات ایک دوسرے سے متفق ہیں؟

احادیث لاکھوں کی تعداد میں ہیں۔ ان میں سے چھ کتابیں ایسی ہیں جنہیں صحیح احادیث کے مجموعے سمجھا جاتا ہے انہیں صحاح ستہ کہا جاتا ہے

حدیث کے متعلق اختلاف

(بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی)۔ ان میں سے بخاری اور مسلم کو صحیحین کہا جاتا ہے اور بخاری کو صحیح الکتاب بعد کتاب اللہ کا درجہ دیا جاتا ہے۔ بظاہر یہ سمجھا جائے گا کہ احادیث کے ان مجموعوں میں جس قدر احادیث درج ہیں، وہ (شیعہ حضرات کو چھوڑ کر باقی) مسلمانوں کے نزدیک، صحیح احادیث ہیں۔ لیکن حقیقت یہ نہیں۔ اہل حدیث کا اس باب میں مسلک یہ ہے کہ

بخاری اور مسلم کی صحت پر اُمت متفق ہے..... ان احادیث کی صحت قطعی ہے۔

(جماعت اسلامی کا نظریہ حدیث، ص ۴۸)

خبر ہم نے اس سلسلہ میں شیعہ حضرات کے متعلق بات نہیں چھیڑی۔ اس لئے کہ ان کے احادیث کے مجموعے الگ ہیں اور فقہ کے قوانین الگ۔ وہ سنت، حدیث، یا فقہ کے متعلق، سنی حضرات کے کسی فیصلے کے متبع نہیں ہو سکتے۔

قطعی صحت کے معنی یہ ہیں کہ

تحقیق و تثبیت کے بعد حدیث کا ٹھیک وہی مقام ہے جو قرآن عزیز کا ہے۔ اور فی الحقیقت اس کے انکار کا ایمان و دیانت پر بالکل وہی اثر ہے جو قرآن عزیز کے انکار کا..... جو احادیث قواعد صحیحہ اور ائمہ سنت کی تصریحات کے مطابق صحیح ثابت ہوں، ان کا انکار کفر ہوگا اور ملت سے خروج کے مراد (ایضاً) ص ۵۵

یعنی، ان حضرات کے عقیدہ کی رُو سے، بخاری یا مسلم کی کسی ایک حدیث سے انکار کفر ہے اور دائرہ اسلام سے خارج ہو جانے کے مرادف۔ اس کے برعکس مودودی صاحب کا مسلک یہ ہے کہ ۱۔ یہ دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے کہ بخاری میں جتنی احادیث درج ہیں ان کے مضامین کو بھی جوں کا توں بلا تنقید قبول کر لینا چاہیئے۔ (ترجمان القرآن، اکتوبر۔ نومبر ۱۹۵۲ء)

اس ایک نکتہ کی رُو سے بھی دیکھئے، تو مودودی صاحب اور ان کے ہمنوا حضرات، اہل حدیث حضرات کے عقیدہ کے مطابق، کا فرد اور دائرہ اسلام سے خارج قرار پاتے ہیں۔ جمعیت اہل حدیث کا عقیدہ یہ ہے کہ ۱۔ جبریل، قرآن اور سنت دونوں کو لے کر نازل ہوتے تھے، آنحضرتؐ کو سنت بھی قرآن کی طرح سکھاتے تھے۔ اس لحاظ سے ہم وحی میں تفریق کے قائل نہیں۔

(جماعت اسلامی کا نظریہ حدیث ص ۳)

اس کے برعکس مودودی صاحب کا مسلک یہ ہے کہ ۱۔

قول رسولؐ اور وہ روایات جو حدیث کی کتابوں میں ملتی ہیں، لازماً ایک ہی چیز نہیں ہیں اور نہ ان روایات کو استناد کے لحاظ سے آیات قرآن کا ہم پلہ قرار دیا جاسکتا ہے۔ آیات قرآن کے منزل من اللہ ہونے میں تو کسی شک کی گنجائش ہی نہیں۔ بخلاف اس کے روایات میں اس شک کی گنجائش ہے کہ جس قول یا فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا گیا ہے، وہ واقعی حضورؐ کا ہے یا نہیں۔

(رسائل و مسائل، جلد اول، ص ۲۷)

جو حضرات علم حدیث اور اس کی تاریخ سے واقف نہیں، ان کی اطلاع کے لئے، یہ بیان کر دینا ضروری ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی احادیث کا کوئی مجموعہ ترتیب کر کے امت کو نہیں دیا تھا۔ نہ ہی خلفائے راشدین یا دیگر صحابہ کبارؓ نے کوئی ایسا مجموعہ مرتب کیا جسے

حدیث کی تاریخ

یعنی جس بنیاد کی رُو سے آج تک احادیث کو صحیح یا غلط قرار دیا جاتا تھا، مودودی صاحب سرے سے اس بنیاد ہی کو غلط قرار دیتے ہیں اور اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ:-

شال کے طور پر آج میں ایک تقریر کرتا ہوں اور کئی ہزار آدمی اس کو سنتے ہیں جہنم ہونے کے چند گھنٹے بعد ہی،
 (ہینونا دربروں کے بعد نہیں، بلکہ چند گھنٹے بعد ہی) لوگوں سے پوچھ لیجئے کہ مقرر نے کیا کہا؟ آپ دیکھیں گے کہ تقریر کا مضمون نقل کرنے میں سب
 کا بیان یکساں نہ ہو گا۔ کوئی کسی ٹکڑے کو بیان کرے گا، کوئی کسی ٹکڑے کو۔ کوئی کسی جملے کو لفظ بہ لفظ،
 نقل کرے گا، کوئی اس مفہوم کو جو اس کی سمجھ میں آیا ہے، اپنے الفاظ میں بیان کر دے گا۔ کوئی زیادہ
 فہیم آدمی ہو گا اور تقریر کو ٹھیک ٹھیک سمجھ کر اس کا صحیح مختص بیان کر دے گا۔ کسی کی سمجھ زیادہ اچھی نہ ہو گی۔
 اور وہ مطلب کو اپنے الفاظ میں اچھی طرح ادا نہ کر سکے گا۔ کسی کا حافظہ اچھا ہو گا اور وہ تقریر کے اکثر حصے،
 لفظ بہ لفظ نقل کر دے گا۔ کسی کی یاد اچھی نہ ہو گی وہ نقل و روایت میں غلطیاں کرے گا۔

اس سے واضح ہے کہ مودودی صاحب کے نزدیک :-

- (۱) حدیث کی کوئی کتاب بھی ایسی نہیں جس کی ہر حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے۔
- (۲) احادیث کو پرکھنے کا جو اصول، ائمہ حدیث نے بیان اور اختیار کیا تھا اور جس کی رو سے احادیث کی جانچ پڑتال کر کے، صحیح احادیث کو غلط سے الگ کر لیا تھا، وہ اصول ہی صحیح نہیں۔

لہذا —

احادیث کا صحیح مجموعہ نئے سرے سے مرتب کیا جائے (۳) احادیث کے تمام مجموعوں کی از سر نو جانچ پڑتال کر کے، صحیح

احادیث کو ضعیف احادیث سے الگ کیا جائے گا۔

اس سے یہ اہم سوال سامنے آیا کہ ایسا کون کرے گا اور اس کے پاس وہ کون سا معیار ہو گا جس کی رو سے وہ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی نکھا کر الگ کر دے گا۔ اس کے متعلق مودودی صاحب جو کچھ فرماتے ہیں وہ غور سے سننے کے قابل ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ایسا وہی شخص کر سکتا ہے —

مزاج شناس رسولؐ جس نے حدیث کے بیشتر ذخیرہ کا گہرا مطالعہ کر کے احادیث کو پرکھنے کی نظر بہم پہنچائی ہو۔ کثرت مطالعہ اور مہارت سے انسان میں ایک ایسا ملکہ پیدا

ہو جاتا ہے جس سے وہ رسول اللہ کا مزاج شناس ہو جاتا ہے..... اس کی کیفیت بالکل ایسی ہوتی ہے۔ جیسے ایک پرانے جوہری کی بصیرت کہ وہ جوہر کی نازک سے نازک خصوصیات تک کو پرکھ لیتی ہے.....

اس مقام پر پہنچ جانے کے بعد وہ اسناد کا زیادہ محتاج نہیں رہتا۔ وہ اسناد سے مدد ضرور لیتا ہے مگر اس کے فیصلے کا مدار اس پر نہیں ہوتا۔ وہ بسا اوقات ایک غریب، ضعیف، منقطع السند، مطعون فیہ حدیث کو بھی لیتا ہے۔ اس لئے کہ اس کی نظر افتادہ پتھر کے اندر، ہیرے کی جوت کو دیکھ سکتی ہے اور بسا اوقات وہ ایک غیر معلل، غیر شاذ، متصل السند، مقبول حدیث سے بھی اعراض کر جاتا ہے۔ اس لئے کہ اس جامِ زر میں جو بادۂ معنی بھری ہوئی ہے وہ طبعیتِ اسلام اور مزاجِ نبویؐ کے مناسب نظر نہیں آتی۔ (تفہیمات حصہ اول ص ۳۲۲ ر ص ۳۲۴)

مودودی صاحب کی اس ”مزاج شناسی رسولؐ“ کے متعلق مولانا محمد اسماعیل صاحب کا ارشاد ہے کہ :-

اگر ایک جماعت اپنی عقیدت مندی سے اپنے کسی بزرگ یا قائد کو خدا کا مزاج شناس سمجھ لے یا رسولؐ

کامزاج شناس تصور کر لے پھر اسے اختیار دے دے کہ اصول و محدثین کے خلاف جس حدیث کو چاہے قبول کر لے اور جسے چاہے رد کر دے۔ یا کوئی عالم یا قائدِ بلاد جسے کسی موضوع یا مصلحت یا منقطع حدیث کے متعلق یہ دعویٰ کر دے کہ میں نے اس میں تمہیر سے کی جوت، دیکھ لی ہے تو یہ مضحکہ خیز پوزیشن ہمیں یقیناً ناگوار ہے۔ ہم انشاء اللہ آخری حد تک اس کی مزاحمت کریں گے اور سنتِ رسول کو ان ہوائی جھلوں سے بچانے کی کوشش کریں گے۔ (جماعت اسلامی کا نظریہ حدیث ص ۶۳)

ملخص

جو کچھ اس وقت تک لکھا گیا ہے، اس سے واضح ہے کہ (۱) آئین پاکستان (۱۹۷۳ء) کی رو سے، ملک میں کوئی قانون ایسا نافذ نہیں ہوگا جو کتاب و سنت کے خلاف ہو۔

(۲) اس وقت دنیا میں کوئی کتاب ایسی نہیں جس کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاتا ہو کہ وہ سنتِ رسول اللہ کا متفق علیہ مجموعہ ہے۔

(۳) ابھی تک یہ بھی متفقہ طور پر طے نہیں پاسکا کہ سنت کی تعریف کیا ہے۔

(۴) مودودی صاحب کا مسلک یہ ہے کہ سنت کو احادیث کے مجموعوں سے چن کر مرتب کیا جائے گا۔

(اہل حدیث حضرات ایسا کہنے والے کو کافر قرار دیتے ہیں۔)

(۵) لیکن، ان کے نزدیک، احادیث کا بھی کوئی ایسا مجموعہ نہیں جس کی ہر حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے احادیث کے مجموعوں کی از سر نو جانچ پڑتال کر کے، صحیح احادیث کا مجموعہ مرتب کرنا ہوگا۔

(۶) اس جانچ پڑتال کے لئے کوئی اصول نہیں ہوگا۔ اس کا کلیتہً دار و مدار، مزاج شناس رسول کی نگاہ پر ہوگا۔ جسے وہ صحیح کہہ دئے اسے صحیح تسلیم کرنا ہوگا۔ جسے وہ مسترد قرار دیدے اسے رد کر دینا پڑے گا۔

(اور آپ کو غالباً یاد ہوگا کہ ”منبر انکوائری کمیٹی“ کے روبرو جماعت اسلامی کے ذمہ دار حضرات نے اس کا

اعتراف کیا تھا کہ ان کے نزدیک، یہ مزاج شناس رسول، خود مودودی صاحب ہیں۔)

(۷) مزاج شناس رسول، اس طرح سنت کا مجموعہ مرتب کرنے میں مصروف ہوگا اور اہل حدیث حضرات (بلکہ

ان کے ساتھ خفی حضرات بھی) سنتِ رسول کو اس کے ان ہوائی جھلوں سے بچانے کی کوشش میں

مشغول جہاد!

ایسا ہونا ممکن ہے

ان تصریحات کی روشنی میں آپ غور فرمائیے کہ کیا یہ کسی طرح ممکن بھی ہے کہ پاکستان میں کوئی ایسا متفق علیہ مجموعہ قوانین مرتب ہو سکے جو ”کتاب و سنت“ سے مطابقت کی شرط کو پورا کر سکے؟ اور کیا آپ ایسا باور کرنے کے لئے تیار ہیں کہ داور لوگوں کو تو چھوڑیئے، مودودی صاحب اس حقیقت سے بے خبر ہیں کہ ایسا ہونا ناممکن ہے، وہ اس سے اچھی طرح باخبر ہیں۔ اسی لئے وہ اس شرط پر اصرار کئے جاتے ہیں۔ اس کی تہ میں راز یہ ہے کہ اس سے انہیں ہر برسر اقتدار پارٹی کے خلاف پراپیگنڈہ کرنے کے لئے یہ مستقل LEVER مل جاتا ہے کہ دیکھئے! یہ لوگ یہاں اسلامی قوانین نافذ نہیں کرتے، اس لئے اقتدار ان کے ہاتھ سے پھین لینا چاہیئے۔ اگر مودودی صاحب اپنے اس مطالبہ میں صادق تھے، تو انکے لئے کرنے کا کام یہ تھا کہ وہ مختلف مکاتب فکر کے علماء کو ساتھ لے کر ایک ایسا مجموعہ قوانین مرتب کرتے جو یہاں کے بسنے والے تمام مسلمانوں کے نزدیک کتاب و سنت سے مطابقت کی شرط پر پورا اُترتا اور اس کے ساتھ ہی ہمارے زمانے کے تقاضوں کو پورا کرتا۔ اگر کوئی برسر اقتدار پارٹی اس کی مخالفت کرتی، تو پھر انہیں اس کا حق حاصل تھا کہ خدا اور رسولؐ کے نام پر اس پارٹی کی مخالفت کرتے لیکن وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ یہ ناممکن ہے، اس لئے وہ اس قسم کا قدم اٹھا کر اپنے کھیل کو کیوں بگاڑ لیں۔ وہ اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ جب ”کتاب و سنت“ کی مطابقت کی شرط کی رُو سے، دُنیا بھر کے مسلمان، ہزار برس میں، نماز کی کوئی متفق علیہ شکل متعین نہیں کر سکے، تو وہ ایسا ضابطہ قوانین کس طرح مقرر کر لیں گے جو زندگی کے تمام گوشوں کو محیط ہو؟ لہذا، کامیابی اسی میں ہے کہ اس ناممکن العمل شرط پر زور دیئے جائیں اور اپنا پراپیگنڈہ جاری رکھیں۔

بہر حال، آپ نے یہ دیکھ لیا کہ ملک میں کوئی ایسا ضابطہ قوانین مرتب ہو ہی نہیں سکتا جو یہاں کے بسنے والے تمام مسلمانوں کے نزدیک ”کتاب و سنت“ کی مطابقت کی شرط پر پورا اُتر سکے اور ظاہر ہے کہ جب ایسا ضابطہ قوانین بن ہی نہیں سکتا تو پھر

پاکستان اسلامی ملک کس طرح بن سکتا ہے؟

اس مقام پر آپ یقیناً یہ کہیں گے کہ یہ تو یکجہرا امتیازی کی صورت ہے۔ اور تم نے شروع میں کہا تھا کہ اس میں نا امتیازی کی کوئی بات نہیں، تو پھر

امکانی صورت کیا ہے؟

امتیازی کی صورت کیا ہے؟

اس میں اُمید کی صورت ہی نہیں بلکہ یقینی بات ہے کہ یہاں اسلامی قوانین مرتب ہو سکتے ہیں اور اس طرح پاکستان اسلامی مملکت بن سکتا ہے۔ اس کے لئے ہمیں قرآن کریم کی طرف رجوع کرنا پڑے گا۔

آپ قرآن کریم پر غور کیجئے۔ اس میں (معاشرتی زندگی سے متعلق چند قوانین کے علاوہ) زندگی کے تمام معاملات سے متعلق صرف اصولی راہنمائی دی گئی ہے۔ ان کے جزئی احکام متعین کر کے نہیں دیئے گئے جس کتاب کو، قیامت تک کے انسانوں کے لئے ضابطہ ہدایت بننا تھا، اس کا انداز پہونا ہی ایسا چاہیے تھا۔ انسانی زندگی کے تقاضے عہد بعہد بدلتے رہتے ہیں۔ ان بدلنے والے تقاضوں سے متعلق جزئی احکام اس طرح متعین ہی نہیں کئے جا سکتے کہ ہر زمانے کے انسانوں کے لئے ان کی پابندی ممکن ہو۔ ذرا سوچئے کہ اگر وہ قوانین، جو ہمارے زمانے کے تقاضوں کو پورا کر سکیں، آج سے چودہ سو برس پہلے کے عربوں کو دے دیئے جاتے، تو ان پر عمل کرنا تو ایک طرف، وہ انہیں سمجھ بھی نہ سکتے۔ (مثلاً) ان سے اگر کہا جاتا کہ انشورنس کے متعلق قانون یہ ہے اور بینکنگ کے متعلق یہ تو وہ جب انشورنس اور بینکنگ کے سسٹم ہی سے نا آشنا تھے اور یہ سسٹم اس زمانے میں اس طرح موجود ہی نہ تھا، تو ان کے لئے یہ قوانین بے معنی ہوتے۔ اس کے برعکس، جو قوانین صرف اس زمانے کے تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے دیئے گئے تھے اگر انہیں ابدی طور پر مستقل اور غیر متبدل قرار دے دیا جاتا تو زندگی ایک خاص ماحول میں جکڑ کر رہ جاتی اور ہمارے لئے ان پر عمل کرنا مشکل ہو جاتا۔ اس کے لئے یا تو یہ صورت ممکن تھی کہ ہر دور میں ایک نیا رسول آتا جو اپنے دور کے انسانوں کے لئے نئے قوانین دیتا (جیسا کہ نبی اکرمؐ سے پہلے ہوتا چلا آیا تھا) لیکن ختم نبوتؐ نے اس شکل کو بھی ختم کر دیا۔ اب دوسری صورت یہی تھی کہ جزئی قوانین دینے کے بجائے ایسے اصول حیات دے دیئے جاتے جن کے تابع انسانی زندگی کو رکھنا مقصود تھا۔ اور ہر زمانے کے انسانوں کو اس کی آزادی ہوتی کہ وہ ان اصولوں کی چار دیواری کے اندر رہتے ہوئے، اپنے اپنے زمانے کے تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے باہمی مشاورت سے، جزئی قوانین خود مرتب

ثبات و تغیر کا امتزاج

کریں۔ یہ اصول ہمیشہ کیلئے غیر متبدل رہتے اور ان کے اندر مرتب کردہ جزئی قوانین زمانے کے تقاضوں کے ساتھ بدلتے رہتے قرآن کریم نے یہی انداز اختیار کیا۔ علامہ اقبالؒ کہ جنہوں نے پاکستان کا تصور دیا تھا تاکہ یہ مملکت اسلامی بن سکے، اس باب میں لکھتے ہیں۔

اسلام کا پیش کردہ تصور یہ ہے کہ حیاتِ گلی کی روحانی اساس ازلی وابدی ہے لیکن اس کی نمود تغیر و تنوع

کے پیکروں میں ہوتی ہے۔ جو معاشرہ حقیقتِ مطلقہ کے متعلق اس قسم کے تصور پر متشکل ہو اس کے لئے

ضروری ہوگا کہ وہ اپنی زندگی میں مستقل اور تغیر پذیر عناصر میں تطابق و توازن پیدا کرے اس کے لئے ضروری

ہے کہ اس کے پاس اپنی اجتماعی زندگی کے نظم و نسق کے لئے مستقل اور ابدی اصول ہوں..... لیکن اگر ان ابدی اصولوں کے متعلق یہ سمجھ لیا جائے کہ ان کے دائرے کے اندر تغیر کا امکان ہی نہیں تو اس سے زندگی جو اپنی فطرت میں متحرک واقع ہوئی ہے پکھر جامداور متصلب بن کر رہ جائے گی۔ یورپ کو عمرانی اور سیاسی علوم میں جو ناکامی ہوئی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے پاس کوئی ابدی اور غیر متبدل اصول حیات نہیں تھے۔ اس کے برعکس، گزشتہ پانچ سو سال میں اسلام جس قدر جامداور غیر متحرک بن کر رہ گیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے مستقل اقدار کے دائرے میں اصول تغیر کو نظر انداز کر رکھا ہے۔

(خطبات، تشکیل جدید)

قرآن کریم کے ان غیر متبدل اصولوں کی جزئیات سب سے پہلے نبی اکرمؐ نے اپنے زمانے کے حالات کے مطابق مرتب فرمائیں۔ ان جزئیات کا ہمیشہ کے لئے غیر متبدل رکھا جانا، نہ مقصود دین تھا، نہ منشاء رسالت یہ وجہ تھی کہ حضورؐ نے ان جزئیات کو مدتوں کر کے ان کا مجموعہ اُمت کو نہ دیا اور نہ ہی خلفائے راشدین نے ایسا کیا۔ اس کے برعکس، ہمیں تاریخ میں متعدد واقعات ایسے ملتے ہیں، جن میں خلفائے راشدین کے زمانے میں ان جزئیات میں رد و بدل کیا گیا۔ (طلوع اسلام) اس باب میں اس سے پہلے اس قدر تفصیل سے لکھ چکا ہے کہ اس مقام پر اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔ جو حضرات ان تفصیلات کا مطالعہ کرنا چاہیں وہ ادارہ کی طرف سے شائع کردہ کتاب ”سلیم کے نام خطوط“ (حصہ دوم) کے متعلقہ خطوط مطالعہ فرمائیں) علامہ اقبالؒ اس باب میں لکھتے ہیں۔

احادیث کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جن کی حیثیت قانونی ہے اور دوسری وہ جو قانونی حیثیت نہیں رکھتیں۔ اقل الذکر کے بارے میں ایک بڑا اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ کس حد تک ان رسوم و رواج پر مشتمل ہیں جو اسلام سے پہلے عرب میں رائج تھے اور جن میں سے بعض کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیٰ حالہ رکھا اور بعض میں ترمیم فرمادی۔ آج یہ مشکل ہے کہ ان چیزوں کو پورے طور پر معلوم کیا جاسکے کیونکہ ہمارے متقدین نے اپنی تصانیف میں زمانہ قبل از اسلام کے رسوم و رواج کا زیادہ ذکر نہیں کیا ہے نہ ہی یہ معلوم کرنا ممکن ہے کہ جن رسوم و رواج کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیٰ حالہ رکھا (خواہ ان کے لئے واضح طور پر حکم دیا ہو یا ویسے ہی ان کا استصواب فرما دیا ہو) انہیں ہمیشہ کے لئے نافذ العمل رکھنا مقصود تھا۔ اس موضوع پر شاہ ولی اللہ نے بڑی عمدہ بحث کی ہے جس کا خلاصہ میں یہاں بیان کرتا ہوں۔ شاہ صاحب نے کہا ہے کہ پیغمبرانہ طریق تعلیم یہ ہوتا ہے کہ رسولؐ کے احکام ان لوگوں کے عادات و اطوار اور رسوم و رواج کو خاص

طور پر ملحوظ رکھتے ہیں جو اس کے اولین مخاطب ہوتے ہیں۔ پیغمبر کی تعلیم کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ وہ عالمگیر اصول عطا کر دے۔ لیکن نہ تو مختلف قوموں کے لئے مختلف اصول دیئے جاسکتے ہیں اور نہ ہی انہیں بغیر کسی اصول کے چھوڑا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے مسلک زندگی کے لئے جس قسم کے اصول چاہیں وضع کر لیں۔ لہذا، پیغمبر کا طریق یہ ہوتا ہے کہ وہ ایک خاص قوم کو تیار کرتا ہے اور انہیں ایک عالمگیر شریعت کے لئے بطور خیر استعمال کرتا ہے۔ اس مقصد کے لئے وہ ان اصولوں پر زور دیتا ہے جو تمام نوع انسان کی معاشرتی زندگی کو اپنے سامنے رکھتے ہیں۔ لیکن اصولوں کا نفاذ اس قوم کے عادات و خصائل کی روشنی میں کرتا ہے جو اس وقت اس کے سامنے ہوتی ہے۔ اس طریق کار کی رُو سے رسولؐ کے احکام اُس قوم کے لئے خاص ہوتے ہیں اور چونکہ ان احکام کی ادائیگی، بجائے خویش مقصود بالذات نہیں ہوتی، انہیں آنے والی نسلوں پر من و عن نافذ نہیں کیا جاسکتا۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ نے جو اسلام کی عالمگیریت کی خاص بصیرت رکھتے تھے، اپنے فقہ کی تدوین میں حدیثوں سے کام نہیں لیا۔ انہوں نے تدوین فقہ میں استحسان کا اصول وضع کیا جس کا مفہوم یہ ہے کہ قانون وضع کرتے وقت اپنے زمانے کے تقاضوں کو سامنے رکھنا چاہیے۔ اس سے احادیث سے متعلق ان کے نقطہ نظر کی وضاحت ہو جاتی ہے..... ان حالات کی روشنی میں، میں بھی یہ سمجھتا ہوں کہ ان احادیث کے متعلق جن کی حیثیت قانونی ہے، امام ابوحنیفہؒ کا یہ طرز عمل بالکل معقول اور مناسب تھا۔ اور اگر آج کوئی وسیع النظر متقن یہ کہتا ہے کہ احادیث ہمارے لئے من و عن شریعت کے احکام نہیں بن سکتیں تو اس کا یہ طرز عمل امام ابوحنیفہؒ کے طرز عمل کے ہم آہنگ ہوگا جن کا شمار فقہ اسلامی کے بلند ترین مقتضین میں ہوتا ہے۔

(خطبات اقبالؒ، صفحہ ۱۶۴-۱۶۳)

علامہ اقبالؒ نے اس باب میں شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے مسلک کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ ہمارے زمانے میں مسلکِ دلی اللہی کے سب سے بڑے شارح اور مبلغ (مولانا) عبید اللہ سندھی مرحوم تھے۔ وہ اس ضمن میں لکھتے ہیں:-

واضح رہے کہ جب اساسی قانون پر عمل درآمد شروع ہوتا ہے تو مخاطبین کی حالت کے مطابق پسند تمہیدی قوانین بنائے جاتے ہیں۔ فرق یہ ہوتا ہے کہ قانون اساسی غیر متبدل ہوتا ہے اور تمہیدی قوانین ضرورت کے وقت بدل سکتے ہیں۔ ہم سنت ان تمہیدی قوانین کو کہتے ہیں جو رسول اللہ

اور آپ کے بعد خلفائے ثلاثہؓ نے مسلمانوں کی مرکزی جماعت کے مشورہ سے تجویز کئے تھے.....
سنت کو ہمارے فقہائے حنفیہ رسول اللہؐ اور خلفائے راشدینؓ میں مشترک مانتے ہیں اور یہی ہماری
طائفہ ہے۔ اور یہ سنت قرآن ہی سے پیدا ہوگی۔ انجیل کی اصطلاح میں اس کو بائبلز کہا جاتا ہے۔ اصل
قانون اساسی متعین ہے۔ بائبلز، اُس وقت اور تھے، اِس وقت اور ہوں گے جن میں زمانے کے
اقتضات کے مطابق فردعی تبدیلیاں ہوں گی۔ نئی نئی پیش آمدہ صورتوں کے متعلق تفصیلی احکام کا
استخراج ہوگا اور اس کا نام فقہ ہے یہ (رسالہ الفرقان، دلی الٹھی نمبر ۱۹۴۱ء)

مودودی صاحب اسکی تائید کرتے ہیں
اور آپ کو یہ معلوم کر کے شاید تعجب ہوگا کہ مودودی صاحب
بھی اس مسلک کی تائید کرتے ہیں۔ وہ تفہیمات (جلد اول)
میں لکھتے ہیں:-

دین کے اصول سب کے سب کتاب اللہ میں موجود ہیں جو روایات سے بالاتر اور سب مسلمانوں میں
مشترک ہیں۔ (ص ۳۴۹)

وہ رسائل و مسائل (جلد اول) میں لکھتے ہیں:-

یہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہیئے کہ جن چیزوں پر کفر و اسلام کا مدار ہے اور جن امور پر انسانوں کی نجات موقوف
ہے انہیں بیان کرنے کا اللہ تعالیٰ خود ذمہ لیتا ہے۔ وہ سب قرآن میں بیان کی گئی ہیں اور قرآن
میں بھی ان کو کچھ اشارہ یا کنایہ بیان نہیں کیا گیا بلکہ پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ بیان
کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ اِن عَلَيْنَا الْهُدٰی (ص ۶۷)

وہ اپنی تفسیر، تفہیم القرآن (ص ۵۹) میں لکھتے ہیں:-

حرام اور حلال..... جائز اور ناجائز کی حدود مقرر کرنا اور انسانی زندگی کے لئے قانون اور شرع تجویز
کرنا، یہ سب خدا ہی کے مخصوص اختیارات ہیں جن میں سے کسی کو غیر اللہ کے لئے تسلیم کرنا شرک ہے۔
اس حقیقت کی تشریح کرتے ہوئے وہ تفہیمات (حصہ دوم) ص ۳۹۹ میں لکھتے ہیں:-

لے جو حضرات اس باب میں مزید تفصیل معلوم کرنا چاہیں وہ ادلہ کی طرف سے شائع کردہ کتاب مقام حدیث (جدید
ایڈیشن) کا مطالعہ فرمائیں۔ یہ اقتباس بھی وہیں سے لیا گیا ہے۔

اسی اصل کی طرف وہ حدیث اشارہ کرتی ہے جو ابو داؤد نے سلمان فارسیؓ سے بریں الفاظ نقل کی ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ المحلال ما احل اللہ فی کتابہ والحرام ما حرم اللہ فی کتابہ رہا سکتا عنہ فهو مما عفا عنہ۔ حلال وہ ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کیا اور حرام وہ ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حرام قرار دیا۔ رہی وہ چیزیں جن کا ذکر نہیں کیا گیا تو وہ معاف ہیں۔

وہ اس سوال کا جواب کہ اللہ تعالیٰ نے دین کی جزئیات بھی خور ہی متعین کیوں نہیں کر دیں، اپنی تفسیر بفہیم القرآن (جلد اول) کے صفحات ۵۰، ۵۱، ۵۲ پر ان الفاظ میں دیتے ہیں:-

ایک دوسری حدیث میں ہے۔ ان اللہ فرض فرائض فلا تضیعوها وحرم حرمات فلا تمسکوها وحد حدودا فلا تعتدوها وسکت عن اشیاء من غیر نسیان فلا تبعثوا عنھا۔ اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض تم پر عاید کئے ہیں انہیں ضائع نہ کرو۔ کچھ چیزوں کو حرام کیا ہے ان کے پاس نہ بھٹکو، کچھ حدود مقرر کی ہیں، ان سے تجاوز نہ کرو، اور کچھ چیزوں کے متعلق خاموشی اختیار کی ہے، بغیر اس کے کہ اسے بھول لاسو ہوئی۔ لہذا ان کی کھوج نہ لگاؤ۔

ان دونوں حدیثوں میں ایک اہم حقیقت پر متنبہ کیا گیا ہے جن امور کو شارع نے مجملاً بیان کیا ہے اور ان کی تفصیل نہیں بتائی یا جو احکام بر سبیل اجمال دیئے ہیں اور مقدار یا تعداد سے تعینات کا ذکر نہیں کیا ہے ان میں اجمال اور عدم تفصیل کی وجہ یہ نہیں ہے کہ شارع سے بھول ہو گئی تفصیلات بتانی چاہئیں تھیں مگر نہ بتائیں بلکہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ شارع ان امور کی تفصیلات کو محدود نہیں کرتا چاہتا اور احکام میں لوگوں کے لئے وسعت رکھنا چاہتا ہے۔ اب جو شخص خواہ مخواہ سوال پر سوال نکال کر تفصیلات اور تعینات اور تعینیات برصانے کی کوشش کرتا ہے اور اگر شارع کے کلام سے یہ چیزیں کسی طرح نہیں نکلتیں تو قیاس سے استنباط سے کسی نہ کسی طرح مجمل کو مفصل، مطلق کو مقید، غیر معین کو معین بنا کر ہی چھوڑتا ہے۔ وہ درحقیقت مسلمانوں کو بڑے خطرے میں ڈالتا ہے دیہودیوں نے ایسا ہی کیا، جن کے نقش قدم پر چلنے میں قرآن اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تنبیہات کے باوجود مسلمانوں نے کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی ہے۔

جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، قرآن کریم میں بیان کردہ اصولی احکام کی جزئیات، سب سے پہلے، عہد رسالت مآب اور خلافت راشدہ میں متعین ہوئیں۔ کیا یہ جزئیات ابداً لا باد تک جوں کی توں رہیں گی یا ان میں، حسب اقتضائے حالات تغیر و تبدل کیا جاسکے گا۔ اس کے متعلق مودودی صاحب لکھتے ہیں:-

یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ شارع نے غایت درجہ کی حکمت اور کمال درجہ کے علم سے کام لے کر اپنے احکام کی بجائے زیادہ تر ایسی ہی صورتیں تجویز کی ہیں جو تمام زمانوں اور تمام مقامات اور تمام حالات میں اس کے مقاصد کو پورا کرتی ہیں، لیکن اس کے باوجود بکثرت جزئیات ایسی بھی ہیں جن میں تغیر حالات کے لحاظ سے احکام میں تغیر ہونا ضروری ہے۔ جو حالات عہد رسالت اور عہد صحابہ میں عرب اور دنیا کے اسلام کے تھے، لازم نہیں کہ بعینہہ وہی حالات ہر زمانہ اور ہر ملک کے ہوں۔ لہذا احکام اسلامی پر عمل کرنے کی صورتیں ان حالات میں اختیار کی گئیں تھیں، ان کو ہو ہو تمام زمانوں اور تمام حالات میں قائم رکھنا اور مصالح اور حکم کے لحاظ سے ان کی جزئیات میں کسی قسم کا رد و بدل نہ کرنا ایک طرح کی رسم پرستی ہے جس کو روج اسلامی سے کوئی علاقہ نہیں..... پس معلوم ہوا کہ جزئیات میں دلالہ النص اور اشارة النص تو درکنار صراحتہ النص کی پیروی بھی تفقہ کے بغیر درست نہیں ہوئی اور تفقہ کا اقتضاء یہ ہے کہ انسان ہر مسئلہ میں شارع کے مقاصد و مصالح پر نظر رکھے اور انہیں کے لحاظ سے جزئیات میں تغیر احوال کے ساتھ ایسا تغیر کرتا رہے جو شارع کے اصول و تشریح پر مبنی اور اس کے طرز عمل سے اقرب ہو۔

(تفہیمات، حصہ دوم، ص ۳۲)

آپ نے دیکھا کہ مودودی صاحب خود اس اصول سے متفق ہیں کہ جن احکام کو قرآن کریم نے مجمل طور پر بیان کیا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تفاسیل زمانے کے تقاضے کے ساتھ بدلتی رہیں گی۔ اس اصول کے ماتحت پاکستان میں اسلامی قوانین آسانی سے مرتب ہو سکتے تھے۔ لیکن جب دیکھا کہ ہم ذرا آگے چل کر بیان کریں گے، یہی اصول دوسروں نے پیش کیا تو یہی مودودی صاحب اس کی مخالفت میں سب سے آگے بڑھ آئے اور یہ کہنا شروع کر دیا کہ اگر اس اصول کو تسلیم کر لیا جائے، تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کے سب طریقے بدل جائیں گے کیونکہ ان کی تفاسیل تو قرآن میں نہیں ہیں۔ یہ تفاسیل ہمیں احادیث سے ملتی ہیں۔ لہذا، جو تفاسیل احادیث میں ملتی ہیں وہ بھی سب کی سب غیر متبدل ہیں۔ البتہ یہ مسئلہ کہ ان میں کون کون سی بات صحیح ہے اور کون سی غلط، اس کا فیصلہ مزاح شناس رسول ہی کرے

ہم نماز کیسے پڑھیں

گلا۔ آپ نے غور فرمایا کہ یہ صاحب کس طرح پھر پھر اگر اسی ایک نقطہ پر آجاتے ہیں کہ قانون سازی کے آخری اختیار مزاج شناس رسولؐ کو حاصل ہونے چاہئیں۔

بہر حال، یہ ہے وہ طریق جس کے مطابق پاکستان میں اسلامی قوانین مرتب کئے جاسکتے ہیں، یعنی جو کچھ قرآن کریم میں دیا گیا ہے وہ غیر متبدل ہے اور زندگی کے جن معاملات میں اس نے اصولی راہنمائی دی ہے، ان کے تفصیلی احکام، ہم اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق، باہمی مشاورت سے خود مرتب کر سکتے ہیں۔ اس ضمن میں، دو ایک اعتراضات کئے جاتے ہیں، جن کا جائزہ لینا ضروری ہے مثلاً

(۱) یہ کہا جاتا ہے کہ قرآن کے اصولوں میں بھی تو تعبیر (INTERPRETATION) کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ لہذا، اس سے بھی متفق علیہ قوانین کس طرح مرتب ہو سکیں گے۔

ہم نے دیکھا یہ ہے کہ یہ اعتراض اکثر ان لوگوں کی طرف سے کیا جاتا ہے جنہوں نے قرآن کریم کا خود غائر مطالعہ نہیں کیا۔ وہ محض سنی سنائی باتوں سے ایسا کہہ دیتے ہیں۔ قرآن کا انداز بیان ایسا صاف، سیدھا اور واضح ہے کہ اس کے سمجھنے میں کسی قسم کا ابہام نہیں ہوتا۔ مودودی صاحب کے الفاظ میں:-

قرآن کریم اپنے مدعا کو بغیر کسی ابہام کے صاف صاف بیان کرتا ہے اور اس نے کسی ایسی حقیقت کو جس کا جاننا آدمی کے لئے ضروری تھا، واضح کئے بغیر نہیں چھوڑا۔

(ترجمان القرآن، بابت اپریل، مئی ۵۲ء)

قرآن کی تعبیر کے اختلاف کے سلسلہ میں یہ لوگ، مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے اختلافات کو بطور دلیل پیش کر دیتے ہیں۔ انہیں اس کا علم نہیں کہ مسلمانوں کے مختلف فرقوں کا اختلاف روایات کے اختلاف کا نتیجہ ہے قرآن کی تعبیر میں اختلاف کا نتیجہ نہیں۔ ہمارے مختلف فرقوں کے عقائد، عبادت، مناسک، فقہی قوانین، سب کی بنیاد روایات ہیں۔ حتیٰ کہ ان کا عقیدہ یہ بھی ہے کہ حدیث، قرآن کو منسوخ کر سکتی ہے (ملاحظہ فرمائیے۔ حافظ محمد ایوب صاحب کا کتابچہ، فتنہ انکار حدیث) اور صرف حدیث ہی نہیں ائمہ فقہ کے اقوال بھی قرآن کو منسوخ کر سکتے ہیں۔ اس ضمن میں فقہ حنفی کے امام، ابو الحسن عبید اللہ الکمرخیؒ کا ارشاد ہے کہ

ہر وہ آیت جو اس طریقہ کے مخالف ہو جس پر ہمارے اصحاب ہیں، وہ یا تو ماقول ہے اور یا منسوخ۔

(تاریخ فقہ اسلامی، علامہ الخضریؒ ص ۷۲)

اس لئے ہمارے مختلف فرقوں کے اختلافات کا سبب روایات اور فقہ کے اختلافات ہیں، قرآن کریم نہیں۔

بعض لوگوں کو یہ بھی کہتے سنا گیا ہے کہ فرقہ اہل قرآن کا دعویٰ ہے کہ وہ قرآن خالص سے احکام متعین کرتے ہیں لیکن ان میں بھی باہمی اختلاف ہے ایسا کہنے والوں کو دراصل،

فرقہ اہل قرآن

اس کا علم نہیں کہ فرقہ اہل قرآن نے کون سی باتیں قرآن سے متعین کرنے کی کوشش کی اور ان میں باہمی اختلاف ہوا۔ قرآن نے جن امور کو اصولی طور پر بیان کیا ہے، یہ فرقہ ان کی جزئیات کو قرآن سے متعین کرنے لگ گیا۔ ظاہر ہے کہ جو باتیں قرآن میں ہوں ہی نہ، اگر کوئی انہیں بھی قرآن سے متعین کرنے بیٹھ جائے تو ان میں اختلاف نہیں ہوگا تو اور کیا ہوگا؟ جو لوگ یہ بھی قرآن سے متعین کرنا چاہیں کہ نماز میں ہاتھ کہاں باندھنے چاہئیں، ان میں اختلاف کے سوا اور کیا ہوگا؟ فرقہ اہل قرآن کی یہی بنیادی غلطی تھی جس کی وجہ سے وہ خود ناکام رہا اور اس کی وجہ سے قرآن بدنام ہو گیا۔ دوسرے یہ کہ ان حضرات کے نزدیک، اسلام کی حیثیت بھی (عام تصور کے مطابق) مذہب کی تھی، نظام حکومت کی نہیں تھی۔ اس فرقہ کے بانی (مولانا) عبید اللہ چکڑالوی مرحوم کے ہاں ”نظام“ کا لفظ تک نہیں ملتا۔ اس لئے یہ حضرات انفرادی طور پر قرآنی فقہ مرتب کرنے لگ گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ساری امت کے لئے ایک متفق علیہ ضابطہ قوانین مرتب کرنا تو ایک طرف، یہ آپس میں بھی اتنا طے نہ کر سکے کہ نماز کتنے وقتوں کی فرض ہے قرآن نے زندگی کے جو اصول و احکام دیئے ہیں وہ صاف اور واضح ہیں جن جزئیات سے متعلق وہ خاموش رہا ہے ان کے متعلق اس کی تعلیم یہ ہے کہ انہیں امت باہمی مشورے سے مرتب کرے۔ اس طریق کو اختیار کیجئے۔ اور پھر دیکھئے کہ اس باب میں کوئی اختلاف پیدا ہوتا ہے؟ اس دعویٰ کا زندہ ثبوت خود عہد رسالہ کتاب اور دوسرے

خلافت راشدہ ہے جس میں اس طریق کو اختیار کیا گیا اور امت میں کوئی اختلاف (یا فرقہ) پیدا نہ ہوا۔ اور اگر یہ واقعہ بھی ہو کہ فرقہ اہل قرآن یا کسی اور کو قرآن کریم کے حکم کے سمجھنے میں غلطی لگ گئی ہے تو کیا اس سے یہ سمجھ لیا جائے کہ قرآنی احکام کا صحیح مفہوم متعین ہی نہیں کیا جاسکتا اور اس میں اختلافی باتیں بھی موجود ہیں؟ ایسا سمجھنے سے تو نہ قرآن کی کوئی حیثیت باقی رہتی ہے نہ اس پر ہمارا ایمان — اس نے تو اپنے منجانب اللہ ہونے کی دلیل یہ دی ہے کہ

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ
لِخْتِلَافًا كَثِيرًا (۲۴)

کیا یہ لوگ قرآن میں غور و تدبیر نہیں کرتے۔ اگر یہ خدا کے علاوہ کسی اور کی طرف سے ہوتا تو اس

میں یہ لوگ بہت سے اختلاف پاتے۔

لہذا، قرآن فہمی میں اختلاف، غور و تدبیر سے رفع ہو سکتا ہے۔ پھر اسے بھی سمجھ لیجئے کہ جو سوال ہمارے زیرِ نظر ہے، وہ قرآنی اصولوں کی روشنی میں، جزئی احکام کی تدوین ہے اور یہ کام انفرادی طور پر کرنے کا نہیں، یہ قرآن کریم اور حالاتِ حاضرہ پر غائر نگاہ رکھنے والے نمائندگانِ امت کا اجتماعی فریضہ ہو گا۔ قانون سازی کا یہی طریقہ عہدِ رسالت اور خلافتِ راشدہ میں تھا۔ اسی کو اب اختیار کرنا چاہیے۔ آپ نے غور نہیں فرمایا کہ قرآن کریم میں خود نبی اکرمؐ کو حکم دیا گیا ہے کہ — وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ (۳/۱۵۸) — اور مملکت میں لوگوں سے مشورہ کیا کر دو۔

خدا اور رسول کی اطاعت | پھر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ قرآن میں خدا اور رسولؐ کی اطاعت کا حکم ہے۔ اس طرح کی قانون سازی میں ”اطاعتِ رسولؐ“ کس طرح کی

جاسکے گی؟

سوال یہ ہے کہ جس طرح اس وقت اطاعتِ رسول کی جاتی ہے کیا اس کے متعلق کوئی فرد یا کوئی فرقہ حتمی اور یقینی طور پر ثابت کر سکتا ہے کہ وہ فی الواقع اطاعتِ رسول کرہا ہے؟ مثلاً نماز کو لیجئے۔ اس کے ادا کرنے میں ہر فرقے میں اختلاف ہے اور ہر فرقہ یہ کہتا ہے کہ اس کا طریقِ نماز، رسول اللہؐ کے طریقہ کے عین مطابق ہے۔ کیا آپ باور کر سکتے ہیں کہ ہر فرقے کا یہ دعویٰ صحیح ہے۔ ایسا ہو نہیں سکتا۔ لہذا، اس وقت، اطاعتِ رسولؐ کا عملی مفہوم اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ جس طریق پر کوئی چل رہا ہے، اس سے اس نے اپنے آپ کو اطمینان دے رکھا ہے کہ وہ اطاعتِ رسول کرہا ہے۔ یہ وہی ذہنیت ہے جو فرقہ بندی کا فطری نتیجہ ہے اور جسے قرآن نے ان الفاظ میں واضح کیا ہے کہ:-

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۚ كُلُّ

حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ - (۲۴۶)

مسلمانو! دیکھنا تم کہیں اسلام لانے کے بعد، مشرک نہ ہو جانا، یعنی ان لوگوں میں سے نہ ہو جانا

جنہوں نے دین میں فرقے پیدا کر لئے اور خود ایک گروہ بن کر بیٹھ گئے۔ پھر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان

میں سے ہر فرقہ یہ سمجھتا ہے کہ جس طریق پر میں چل رہا ہوں وہ حق کا طریق ہے۔

آپ اس آیتِ جلیلہ پر سے یونہی سرسری طور پر نہ گزر جالیے۔ یہ ایک عظیم حقیقت کی آئینہ دار ہے۔ اس میں کہا یہ گیا ہے کہ

(۱) مسلمانوں میں فرقوں کا وجود شرک ہے۔

(۲) فرقہ بندی سے کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ بجائے اس کے کہ فرقہ پرستانہ عصبیت سے الگ ہو کر یہ سوچا جائے کہ حق کی راہ کون سی ہے، ہر فرقہ یہ کہہ کر اپنے آپ کو جھوٹا اطمینان دلا لیتا ہے کہ ہم حق پر ہیں اطاعتِ خدا اور رسولؐ اسی طریق سے وابستہ ہے جسے ہم نے اختیار کر رکھا ہے۔

کیا اس قسم کی خود اطمینانی کو اطاعتِ رسولؐ کہا جاسکتا ہے؟

قرآن کریم کی رو سے ”اطاعتِ خدا اور رسولؐ“ کا مفہوم کیا ہے، اس کے متعلق ہم بار بار شرح و بسط سے لکھ چکے ہیں۔ اس وقت صرف آسان دہرا دینا کافی ہے کہ اس سے مفہوم ہے اس نظامِ حکومت کی اطاعت جو خدا کے احکام کو نافذ کرنے کے لئے قائم کی جائے۔ اس نظام کو سب سے پہلے نبی اکرمؐ نے قائم فرمایا اور اس کے بعد حضورؐ کے سچے جانشینوں نے اسے جاری رکھا۔ رسول اللہؐ کی وفات کے بعد، اس نظامِ حکومت کی اطاعت جسے خلافتِ علی منہاجِ نبوتؐ کہا جاتا ہے، خدا اور رسولؐ کی اطاعت تھی۔ جب تک یہ سلسلہ قائم رہا خدا اور رسولؐ کی اطاعت ہوتی رہی۔ اس کے بعد، خدا اور رسولؐ کی اطاعت سے مفہوم اُس فرقہ کے مسلک کی اطاعت رہ گیا جس سے کوئی شخص منسلک ہو گیا۔ اس طریق کی رو سے اطاعتِ رسولؐ کے مدعیوں کے متعلق قرآن کریم نے واضح الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ رسولؐ کو ان سے کچھ واسطہ نہیں ہوتا۔

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ - (۲۴۱)

جو لوگ دین میں فرقے پیدا کر لیں اور خود ایک گروہ بن بیٹھیں، (اسے رسولؐ!) تیرا ان سے کوئی تعلق نہیں۔

یاد رکھیے! ”خدا اور رسولؐ“ کی اطاعت کا صحیح طریق وہی ہے جو خلافتِ علی منہاجِ نبوتؐ میں رائج تھا یعنی ایک اُمت جس میں کوئی فرقہ نہ ہو۔ ان کا ایک ضابطہ قوانین اور ان قوانین کو نافذ کرنے والی ایک اتھارٹی۔ اُمت کے لئے واحد ضابطہ قوانین مرتب کرنے کی اس کے سوا کوئی شکل نہیں کہ قرآن کریم کو جو تمام مسلمانوں کے نزدیک متفق علیہ ہے، قانون کی اصل بنیاد اور سند و حجت قرار دیا جائے اور اس میں جن امور کی اصولی طور پر رہنمائی دی گئی ہے، ان کے جزئی احکام، باہمی مشاورت سے جو متعین کئے جائیں۔ ایسا کرنے میں، فقہ اور روایات سے فائدہ اٹھایا

جائے گا۔ ان میں جو قوانین ایسے ہوں جو قرآن کے خلاف نہ جاتے ہوں اور ہمارے زمانے کے تقاضے پورے کرتے ہوں، انہیں علیٰ صالحہ رکھ لیا جائے جو ان تقاضوں کو پورا نہ کرتے ہوں، ان میں مناسب ترمیم کر لی جائے یا ان کی جگہ نئے قوانین مرتب کر لیے جائیں۔ اس قسم کے قوانین تدریجاً بنائے اور نافذ کئے جائیں۔

صدر الیوب کا نظریہ | اب یہ دیکھنا باقی ہے کہ اس باب میں ہمارے حکمران طبقہ کا کیا نظریہ ہے۔ اس طبقہ کی سب سے زیادہ مستند نمائندگی بہر حال، صدر الیوب خان کرتے ہیں۔ انہوں نے عسکری انقلاب کی دوسری سالگرہ کی تقریب پر اپنی نشری تقریر میں کہا تھا۔

علامہ اقبالؒ نے جن کا شمار عصر حاضر میں روج اسلامی کے بہترین روشن دماغ نرجانوں میں ہوتا ہے، کس قدر سچی بات کہی ہے کہ اسلام کا پیش کردہ تصور یہ ہے کہ حیات کلی کی روحانی اساس اذلی اور ابدی ہے۔ لیکن اس کی نمود تغیر و تنوع کے پیکروں میں ہوتی ہے۔ ایک معاشرہ کے لئے ضروری ہے کہ اس کے پاس اپنی اجتماعی زندگی کے نظم و ضبط کے لئے مستقل اور ابدی اصول ہوں۔ اس لئے کہ اس دنیا میں جہاں تغیر و تبدل کا دور دورہ ہے، ابدی اصول ہی وہ سہارا بن سکتے ہیں جن پر انسان اپنا پاؤں ٹکا سکے۔ لیکن اگر ابدی اصولوں کے متعلق یہ سمجھ لیا جائے کہ ان کے دائرے میں تغیر کا امکان نہیں۔ وہ تغیر جسے قرآن کریم نے عظیم آیات اللہ میں شمار کیا ہے۔ تو اس سے زندگی جو حتماً متحرک واقع ہوئی ہے، یکسر جامد بن کر رہ جائے گی۔ یورپ کو سیاسی اور روحانی دو اثر میں جو ناکامی ہوئی ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ ابدی اقدار پر ان کی گرفت نہیں رہی تھی۔ اور گزشتہ کئی صدیوں میں اسلام کی قوت میں جو ضعف آیا ہے، تو اس کی وجہ یہ جمود و تعطل تھا۔

اس کے بعد انہوں نے پھر علامہ اقبالؒ کے یہ الفاظ پیش کیے۔

قرآن کریم کی اہم تعلیمات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ حیات ایک ترقی پذیر عمل تخلیق ہے، اس لئے ہر نسل کو اس کا حق ہونا چاہیے کہ وہ اپنی مشکلات کا حل آپ تلاش کرے۔ وہ ایسا کرنے میں اپنے اسلاف (کے علمی سرمایہ) سے راہنمائی لے۔ لیکن اسلاف کے فیصلے ان کی راہ میں روک نہیں بن سکتے

انہوں نے دستور پاکستان کے سلسلہ میں دسمبر ۱۹۵۶ء میں کہا کہ

جہاں تک اسلامی اصولوں کا تعلق ہے پاکستان کا دستور یقیناً ان کا آئینہ دار ہوگا۔ لیکن یہ سمجھ لینا چاہیے

کہ اسلام کے اصول غیر متبدل رہتے ہیں لیکن ان کی جزئیات، تفصیلات اور طور طریقے حالات کے ساتھ بدلتے رہتے ہیں۔ ان جزئیات کو چارے موجودہ حالات کے مطابق مرتب ہونا چاہیئے۔

(پاکستان ٹائمز، ۱۸/۱۲/۵۹)

پھر انہوں نے، ۱۳ جولائی ۱۹۶۰ء کو، ادارہ تحقیقات اسلامی کے گورنروں کے اجلاس کا افتتاح کرتے ہوئے کہا:۔
اس امر کی وضاحت نہایت ضروری ہے کہ اسلام کے بنیادی اصول کون سے ہیں۔ اور جن طریقوں سے ان اصولوں کو عمل میں لایا گیا تھا وہ کیا ہیں۔ یہ وضاحت اس لئے ضروری ہے کہ اس باب میں کوئی الجھن باقی نہ رہے کہ اسلام میں کون سی باتیں غیر متبدل ہیں اور کونسی ایسی ہیں جن میں تغیر و تبدل کیا جاسکتا ہے۔

انہوں نے ۱۹۶۱ء میں عید الفطر کے موقع پر قوم کے نام اپنی نشری تقریر میں فرمایا کہ:۔

جہاں تک اسلام کے اصولوں کا تعلق ہے، اسے خود اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں وضاحت سے بیان فرمادیا ہے۔ اسلام کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کے اصول ازلی وابدی ہیں۔ اداان پر ہر زمانہ اپنے تقاضوں کے مطابق چل سکتا ہے۔ سنت، حدیث، فقہ اس بات کا ثبوت ہیں یہ سب ہمارے لئے روشنی کے مینار ہیں جو ہمیں بتاتے ہیں کہ کس زمانے میں اور کن کن حالات میں خدا کے احکام پر کس کس طرح عمل کیا گیا ہے۔

اسی اصول کے تابع ہم نے مشورہ دیا تھا کہ آئین پاکستان میں یہ شق درج کر دی جائے کہ مملکت کا سارا کاروبار قرآن کریم کی متعین کردہ حدود کے اندر رہتے ہوئے سرانجام پائے گا اور اس کے غیر متبدل اصولوں کی روشنی میں ملک کے قوانین مرتب کئے جائیں گے۔ لیکن آئین پاکستان میں یہ شق درج نہ کی گئی۔ اس میں یہ کہا گیا کہ ملک کا کوئی قانون اسلام کے خلاف نہیں ہوگا اور اس کے بعد، مذہبی پیشوائیت کے تقاضوں کے ماتحت اس شق کو یوں بدل دیا گیا کہ ملک کا کوئی قانون کتاب و سنت کے خلاف نہیں ہوگا۔

اب اتنا واضح ہے کہ (کم از کم) صوبہ مملکت اس حقیقت سے باخبر ہی نہیں بلکہ متفق ہیں

دشوار مرحلہ

کہ غیر متبدل، قرآنی احکام و اصول ہی ہیں۔ ان اصولوں کی روشنی میں تفصیلی احکامات اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق ہمیں خود مرتب کرنے چاہئیں جو قوانین صدیوں پہلے کے حالات کی روشنی میں مرتب کئے گئے تھے، وہ آج چل نہیں سکتے لیکن معلوم نہیں ان کی وہ کیا دشواریاں تھیں جن کے پیش نظر وہ اپنے

اس نظریہ کو آئینی شکل نہ دے سکے۔ ہمارا خیال یہ ہے کہ وہ ملک کو اس انتشار سے بچانا چاہتے ہیں جو مذہبی پیشوائیت ملک کی جاہل آبادی کے جذبات کو برانگیختہ کر کے، پیدا کرنا چاہتی ہے، وہ جاہل آبادی جس کی یہاں اس قدر اکثریت ہے اور جسے مذہب کے نام پر بڑی آسانی سے مشتعل کیا جاسکتا ہے۔ ہمیں اس سے اتفاق ہے کہ ملک میں امن قائم رکھنا ضروری ہے لیکن اس سے پھر یہ سوال ابھر کر سامنے آتا ہے کہ ان حالات میں تو ملک میں اسلامی قوانین کی تدوین و تنفیذ کا کوئی امکان نہیں رہتا۔ اس کے لئے امکانی صورت یہی ہو سکتی تھی کہ ملک میں اس نظریہ کی نشر و اشاعت عام کی جائے اور دوسری طرف مذہبی پیشوائیت کے اثر کو کم کیا جائے۔ لیکن یہاں ہوا یہ کہ اس نظریہ کی نشر و اشاعت کا کوئی اہتمام نہ کیا گیا اور ملک میں مذہبی پیشوائیت کا زور بڑھتا چلا گیا۔ اور شرعی قسمت کہ ایسا ہونے میں، خود حکومت بھی بالواسطہ اور بلاواسطہ اس کی مؤید بنی۔

اس کا نتیجہ اتنا ہی نہیں کہ پاکستان کے اسلامی مملکت بننے کے امکانات دن بدن دور ہٹتے چلے جا رہے ہیں، اس کا اثر بڑا دور رس ہے۔ اسلام کے متعلق دنیا میں

دور رس نتائج

یہ خیال عام ہو رہا تھا کہ یہ نظام آج سے ڈیڑھ ہزار سال پہلے کے حالات میں تو چل سکتا تھا، اب یہ محض ایک پچھلا ہوا کارٹونسٹ ہے یا ایک مقدس مقبرہ جس کے مجاور مسلمانانِ عالم ہیں۔ علامہ اقبالؒ نے اس خطرناک تاثر کو دور کرنے کے لئے، پاکستان کا تصور پیش کیا اور کہا کہ یہ مملکت ہمارے اس دعویٰ کی صداقت کا تین ثبوت ہو گی کہ اسلام اب بھی ایک زندہ نظامِ حیات ہے جو دنیا کے بڑھتے ہوئے تقاضوں کو پورا کر سکتا ہے۔ چنانچہ پاکستان کی تشکیل کے بعد، دنیا کی نگاہیں اس طرف لگ گئیں کہ دیکھیں اب اسلام کس طرح ایک زندہ نظام کی صورت میں سامنے آتا ہے۔ پاکستان، اس وقت تک ہمارے اس دعویٰ کی شہادت پیش کرنے میں ناکام رہا ہے اور صورتِ حالات اگر یہی رہی، تو یہ اس دعویٰ کی شہادت کبھی بھی نہیں بن سکے گا۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ دنیا نے جو تصور اسلام کے متعلق قائم کیا تھا کہ اس کی حیثیت اب محض آثارِ قدیمہ کی سی ہے، وہ اسے جتنی برحقیت سمجھ لے گی۔ اور ایسا سمجھنے میں وہ حق بجانب بھی ہو گی۔ دنیا، ایسا کب سمجھے گی، اسے تو پھوٹے، خود پاکستان کی نئی نسل، جو اندھی عقیدت کی بنا پر اسلام کے متعلق کسی دعویٰ کو ماننے کے لئے تیار نہیں، اور نہ ہی اسے یا کسی اور کو ایسا کرنا چاہیے، اس تاثر کو لئے ہوئے ابھر رہی ہے کہ اسلام کی کہانیاں، محض "اساطیر الاولین" ہیں۔ اب اس زمانے میں اس کا چلن ممکن نہیں۔ دنیا بہت آگے بڑھ چکی ہے۔ صدر ایوب نے، (۱۹۶۰ء) کو ادارہ تحقیقاتِ اسلامی کے گورنروں کے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا کہ:-

بیس تیس برس کے بعد کوئی شخص تمہاری آواز سننے کے لئے تیار نہیں ہوگا جب تک تم ایسی بات نہ کہو گے جو عقلِ عامہ کو اپیل کرے اور زمانے کے تقاضوں کو پورا کرے۔

زمانہ کی برق رفتاری ماب کسی قوم کو بیس تیس برس کی مہلت دینے کے لئے تیار نہیں۔ اب صدیوں کے مرحلے دنوں میں طے ہو جاتے ہیں اس لئے پاکستان کی نئی پوز، ان فرسودہ باتوں کو سننے کے لئے تیار نہیں جو مذہبی پیشوائیت کی طرف سے پیش کی جائیں اور ”اسلامیات“ کے نام سے انہیں اسکولوں اور کالجوں میں پڑھائی جاتی ہیں اور چونکہ اسلام اس نسک میں ان کے سامنے آئیں رہا جو ”عقلِ عامہ“ کو اپیل کرے اور زمانے کے تقاضوں کو پورا کرے، اس لئے وہ خود دین ہی سے برگشتہ ہوتے چلے جا رہے ہیں۔

یہ نتیجہ ہے ہماری موجودہ روش کا۔ یعنی باہر کی دنیا اسلام کے متعلق یقینی طور پر اسی نتیجہ پر پہنچ رہی ہے کہ اس میں اب زمانے کا ساتھ دینے کی صلاحیت نہیں اور خود پاکستان کی نثر اذ کو اسلام سے برگشتہ ہوتی جا رہی ہے۔ اب بھی وقت ہے کہ اس مسئلہ کو سنجیدگی سے ہاتھ میں لے لیا جائے اور اس سلسلہ میں کرنے کا کام دہی ہے جس کی ہم نے گزشتہ صفحات میں نشاندہی کی ہے۔ اگر ایسا نہ کیا گیا تو پھر پاکستان ہی میں نہیں پورے عالم اسلام میں، اسلام کے ایک زندہ نظامِ زندگی بننے کے امکانات باقی نہیں رہیں گے اور اسلام کا گہوارہ کوئی ایسا ملک ہی بن سکے گا جہاں پہلے سے اسلام موجود نہ ہو، اس لئے کہ زندہ قوموں نے تو پھر پھر اگر آخر الامر اسی طرف آنا ہے، اس کے سوا کوئی اور نظام، زندگی کے تقاضے پورے کر نہیں سکتا۔ علامہ اقبال کے الفاظ میں :

مخفی ما بے مئے و بے ساقی است	سازِ قرآن را نواہا باقی است
زخمہ ما بے اثر اُفتد اگر	آسمان دارد ہزاراں زخمہ ور
حق اگر از پیش ما بردار دوش !	پیش توے دیگرے بگذار دوش !
ترسم از رونے کہ محروم کنند	آتش خود بر دل دیگر زنند !

قرآن، ذکر للعالمین (تمام نوعِ انسانی کے لئے ضابطہ ہدایت) ہے۔ یہ نہ کسی خاص خطہٴ زمین میں مقید رہ سکتا ہے، نہ کسی خاص قوم میں محصور۔ یہ وہ ساغر ہے کہ جو بھی ہاتھ بڑھا کر اسے اٹھالے، بادۂ زندگی اس کے لئے مقدر ہو جاتا ہے۔ لہذا، ہمارے لئے وجہٴ تاسف خود اپنی محرومی کا احساس ہے، قرآن کے مستقبل کا غم نہیں۔ قرآن تو نوعِ انسان کی (DESTINY) ہے۔ اس لئے اس کے مستقبل کا غم کسے ہو سکتا ہے؟

اسلامی مملکت کے فرماں روا

عید میلاد النبیؐ کی تقریبِ سعید (۱۹۶۵ء) پر، دہلی۔ ایم۔ سی۔ اے ہال میں جلعظم سے خطاب۔

کوثر چکد از بہم بایں تشنہ لبی خاور و مد از ہم بایں تیرہ شبی
اے دوست! ادبِ درحرمِ دل بہت شاہنشہٴ انبیاء، رسولِ عربی



برادرانِ گرامی! قدر اسلام و سرِ حمت!

جلسے اور اجتماعات اکثر منعقد ہوتے رہتے ہیں۔ رسومات اور تقاریب ہمیشہ منائی جاتی ہیں۔ لیکن آج کا اجتماع اپنی نوعیت کا منفرد اجتماع اور آج کی تقریب اپنے انداز کی بے مثل تقریب ہے۔ یہ اجتماع وقف ہے نوعِ انسانی کے اُس عمنِ اعظم کے تذکارِ جلیلہ کے لئے جس نے انسان کو دنیا میں انسان کی حیثیت سے رہنا سکھایا اور یہ تقریب مختص ہے اُس زبہٴ شرفِ انسانیت کے ذکرِ جمیل کے لئے جس کی حیاتِ طیبہ کا ایک ایک نقش، دلیلِ راہ اور نشانِ منزل ہے اُس کاروانِ شوق و مستی کے لئے جو زندگی کی ارتقائی منازل طے کرنے کے لئے آمادہٴ سفر ہو۔

وہ رازِ خلقتِ ہستی، وہ معنیِ کونین وہ جانِ حسنِ ازل، وہ بہارِ صبحِ وجود!
وہ آفتابِ حرم، وہ نازنینِ کبچِ چرا وہ دل کا نور، وہ اربابِ درد کا مقصود

وہ سرورِ دو جہاں، وہ محمّدِ عربی!
برُوحِ اعظمِ پاکش، دُرُودِ لاعُدود

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (۳۳)

(۱۰)

عزیزانِ من! انسان مدنی الطبع (SOCIAL ANIMAL) واقع ہوا ہے۔ اس لئے اس نے لامحالہ مل جل کر رہنا ہے۔ مل جل کر رہنے کے لئے ضروری ہے کہ معاشرہ کے کچھ آئین و قوانین ہوں، زندگی کے لئے کچھ قواعد و ضوابط ہوں۔ باہمی معاملات کے لئے کچھ حدود و قیود ہوں۔ اسی کا نام عام اصطلاح میں نظم معاشرہ یا نظام حکومت ہے۔ نظام حکومت، انسان کی اجتماعی زندگی کی بنیادی ضرورت اور اولین تقاضا ہے۔ لیکن انسانی زندگی کا سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ یہ آج تک کوئی ایسا نظام حکومت وضع نہیں کر سکا جسے کامیاب کہا جاسکے۔ یہ اپنی تمدنی زندگی کی صبحِ اول سے اس نظام کی تلاش میں سرگرداں ہے لیکن آج تک اسے پا نہیں سکا۔ یہ ایک نظام وضع کرتا ہے اور اسے یہ کہہ کر اختیار کرتا ہے کہ وہ اس کی مشکلات کا حل پیش کر دے گا۔ لیکن تھوڑی سی دیر چلنے کے بعد دیکھتا ہے کہ اس سے وہ مقصد حاصل نہیں ہو رہا جس کے لئے اسے وضع اور اختیار کیا گیا تھا یہ اسے چھوڑ کر دوسرا نظام وضع اور اختیار کرتا ہے۔ لیکن اس کا انجام بھی وہی ہوتا ہے اور وہ ایک بار پھر باصدِ حسرت پکاراٹھتا ہے کہ — تلاش جس کی ہے وہ زندگی نہیں ملتی — انسان کی ساری تاریخ اسی ساخت و شکست اور شکست و ساخت کی تاسف ناک اور کرب انگیز داستان ہے اور اس کا سلسلہ اس وقت تک جاری ہے۔ میں، آج کی نشست میں آپ کے سامنے اس حقیقت کو پیش کرنا چاہتا ہوں کہ عالم انسانیت کے اس مشکل ترین مسئلہ کا حل وحیِ خداوندی نے پیش کیا اور حضور نبی اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) اور دست پروردگانِ رسالت (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) نے اسے کس طرح عملاً مشکل کر کے دکھایا۔

نظام حکومت کے دو شعبے ہیں۔ ایک، انسانی ہیئتِ اجتماعیہ کے لئے قوانین وضع کرنا۔ اسے عضوِ حاضر کی اصطلاح میں عملِ تقنین یا LEGISLATION

قرآنی تصور حکومت

کہا جاتا ہے۔ اور دوسرا، ان قوانین کو معاشرہ میں عملاً نافذ کرنا اسے اجرائیہ یا EXECUTIVE، سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ بادیِ تعق یہ حقیقت سمجھ میں آجائے گی کہ حکومت کی اصل و بنیاد قانون سازی کا شعبہ ہے۔ اس سلسلہ میں قرآن کریم نے اس عظیم حقیقت کا اعلان کر دیا کہ حق حکومت، (یعنی انسانوں کے لئے قوانین وضع

کمرے کا حق) خدا کے سوا کسی کو حاصل نہیں — اِنْ اَحْكُمُوا بِاللّٰهِ ۔ (۲۵)۔ اس کے اس حق حکومت و اختیار میں اس کا کوئی شریک و شہیم نہیں۔ وَلَا يُشْرِكُ فِیْ حُكْمِهِ اَحَدًا (۱۹)۔ ان اصول و حدود کو اس نے اپنی کتاب (قرآن کریم) میں بیان کر دیا اور اس کا اعلان کر دیا کہ وَمَنْ لَّمْ یَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْکَافِرُوْنَ ۔ (۵) جو لوگ اس کتاب کے مطابق نظام حکومت قائم کریں گے وہ مومن ہیں جو اس کے خلاف نظام متشکل کریں گے وہ کافر۔ جماعت مومنین وہ ہے جو دنیا میں قوانین خداوندی کو عملاً نافذ کرنے کی ذمہ دار ہے، یعنی جسے اسلامی حکومت کہا جاتا ہے اس کا حقیقی منصب اجرائیہ کا ہے۔ قانون سازی میں اس کا حصہ صرف اس قدر ہے کہ وہ قرآن کریم میں بیان کردہ اصول و اقدار کی روشنی میں اپنے اپنے حالات کے مطابق جزئیات مرتب کرے۔

جو لوگ دین اور مذہب میں فرق کرنا نہیں جانتے ان کا خیال (بلکہ عقیدہ) ہے کہ وحی خداوندی کا منشاء انسانوں کی ”اخلاقی اصلاح“ ہے جو پند و نصائح اور وعظ و تلقین کے ذریعے کی جاتی ہے۔ سیاست اور حکومت سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔ ”مذہب“ کی بیشک یہی تعلیم ہے۔ وہ وعظ اور پدیشک سکھاتا اور انسان کو گمان دھیان دینے خود ساختہ تصور روحانیت میں مگن رکھتا ہے۔ لیکن اسلام دین ہے اور دین سے مراد نظام حکومت اور ضابطہ قوانین ہے۔ وہ نظام حکومت کو، ایمان و اعمال صالح کا فطری نتیجہ قرار دیتا ہے۔ دیکھئے! اس نے ایک ہی آیت میں، حکومت کے قیام اور اس کی غرض و غایت کو کیسے واضح اور دل نشین انداز میں بیان کر دیا ہے۔ سورہ نور میں ہے :-

(۱) وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ

یہ خدا کا وعدہ ہے۔ یہ اس کا غیر متبدل قانون ہے کہ جو لوگ وحی کی ابھری صداقتوں کو اپنا نصب العین قرار دے گا اس کے متعین کردہ پروگرام کے مطابق کام کریں، انہیں دنیا میں حکومت (خلافت) عطا ہوگی۔

(۲) کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ یَعْضُ لِنُظْرِیْ اور اعتقادی ”حکومت“ نہیں جو عالم

تصوّرات کی روحانی دنیا میں قائم ہوتی ہے۔ یہ اسی قسم کی حکومت ہے جس قسم کی حکومت دیگر اقوام عالم کو حاصل ہوتی ہے۔

(۳) اس حکومت کا مقصد یہ ہے کہ :-

(و) وَلَیُبَیِّنَنَّ لَهُمْ دِیْنَهُمُ الَّذِیْ رِضُوْا لَہٗ ۖ تاکہ اس کے ذریعے، اس دین کو ممکن حاصل

ہی میں جو فرامین نافذ کئے ان میں وہ فرمان بھی ہے جس میں اپنے خاندان کو مخاطب کر کے حضورؐ نے فرمایا۔
آج تک کوئی جوان ایسا پیدا نہیں ہوا جو تم کو مجھ سے بہتر مطمح نگاہ سے باخبر کرتا۔ میں تمہارے پاس

دنیا اور آخرت دونوں کی بہتری کے لئے آیا ہوں۔ خدا کی بالادست حکومت کی طرف سے مجھے یہ

ہدایت ہے کہ میں تمہیں اس کی طرف دعوت دوں۔ مجھے اس حکومت کے کام میں وزراء کی ضرورت ہے۔

کون ہے جو میرے ساتھ وزیر کی حیثیت سے کام کرے گا؟

یہ مؤرخ اس فرمان کو دوح کر نے کے بعد لکھتے ہیں کہ نبوت کے تین ہی سال بعد حضورؐ نے لوگوں کو ”خدا کے حکم“

پر جمع ہونے کی دعوت دی۔ یہ بڑی انقلاب آفریں دعوت اور انتہائی صبر آزمایہ مرحلہ تھا۔ لیکن حضورؐ کا اعلان یہ تھا کہ

”یا تو خدا کا حکم غالب ہوگا اور یا میں اپنی جان سے گذر جاؤں گا۔“

اسی زمانے کا ذکر ہے کہ بنی عامر کا ایک سردار حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ

بنی عامر کا سردار

ان لكل قول حقيقة. ولا حقيقة قولك. ہر دعوئے کا نتیجہ ایک محسوس

شکل میں سامنے آتا ہے۔ آپ کے دعویٰ کا ما حاصل اور نتیجہ کیا ہے؟ آپ نے اپنی دعوت کی وضاحت کے بعد

فرمایا کہ اگر تم سے قبول کرو گے تو اس کے نتیجہ میں آخرت کی ہمیشہ رہنے والی خوشگوار زندگی نصیب ہوگی۔

عامری نے کہا کہ یہ تو بعد کی بات ہے، میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ اس سے اس دنیا میں کیا ملے گا، آپ نے

فرمایا کہ نعم النصر و تمكين في البلاد۔ نہایت عمدہ فتوحات اور ملکوں پر حکومت۔ (تاریخ الکامل

لہذا، مکی زندگی اس حکومت کے قیام کی تیاری کا زمانہ تھا۔ وہ اس مشکل ہونے والی مملکت کے کتاب

آئین کا دیباچہ تھا۔ اگر حکومت کو تلوار کے زور پر حاصل کرنا مقصود ہو تو اس کے لئے تیاری کا انداز اور ہوتا ہے۔

لیکن جب حکومت کو ایمان اور ایمان صالح کے فطری نتیجہ کے طور پر سامنے آنا ہو تو اس کی تیاری، اپنی جماعت کو

ان صبر آزمایہ اور جان گسل کٹھالیوں سے گزار کر ہی ہو سکتی تھی جو مکی زندگی کے طول طویل زمانہ میں قدم قدم پر سامنے

آتی تھیں۔ اس کے بعد مدنی زندگی میں اگرچہ حکومت اپنی محسوس شکل میں سامنے آچکی تھی لیکن یہ مرحلہ بھی ”در حقیقت“

تربیت گاہ تھا ان فیروز بخت اور سعادت مند رفقاء جماعت کا جنہوں نے حضورؐ کے بعد اس مقصدِ عظیم کو

پایہ تکمیل تک پہنچانا تھا۔

میں نے ابھی ابھی کہا ہے کہ اسلامی حکومت کا فریضہ قانون سازی نہیں بلکہ قوانین

اجرائیہ کی اہمیت

خداوندی کا عملی نفاذ ہے اور اس جہت سے اس کی حیثیت اجرائیہ دیا ایگزیکٹو کی

رہ جاتی ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ معاشرہ کی اصل و بنیاد کا تعلق قانون سازی ہی سے ہے جس قسم کے قوانین اسی قسم کا معاشرہ لیکن اس حقیقت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ معاشرہ میں حکومت کے نظام اجرائیہ کی اہمیت بھی کچھ کم نہیں۔ بلکہ اصل یہ ہے کہ لوگوں کا براہ راست واسطہ تو اجرائیہ ہی سے پڑتا ہے۔ قانون کیسا ہی انسانیت ساز اور نفع بخش کیوں نہ ہو، اگر اس کے نافذ کرنے اور چلانے والوں کا کردار بلند اور نگاہ وسیع نہیں تو وہ لوگوں کے لئے قیامت برپا کر دیتے اور ان کی زندگی کو جہنم بنا دیتے ہیں۔ نبی اکرمؐ نے تربیت گاہ مدنی میں، اس حقیقت کو واضح کاف کر دیا کہ خدا کی بادشاہت میں، حاکم اور محکوم میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ اس میں ہر فیصلہ خدا کے عطا کردہ قوانین کی روشنی میں ہوتا ہے اور ان قوانین کا اطلاق، قانون نافذ کرنے والوں اور دوسرے لوگوں پر یکساں ہوتا ہے۔ بلکہ قانون نافذ کرنے والوں کو سب سے پہلے اعلان کرنا پڑتا ہے کہ اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۷ میں ان قوانین کے سامنے تسلیم خم کرنے والوں میں سب سے پہلے نمبر پر ہوں یعنی وہ بھی، دوسرے لوگوں کی طرح، سب سے پہلے خدا کا محکوم بنتا ہے اور اس محکومیت (اطاعت قوانین خداوندی) ہی سے اسے شرف و تحکیم کا وہ مقام حاصل ہوتا ہے کہ قوانین خداوندی کے نفاذ کا اہم فریضہ اس کے سپرد کیا جاتا ہے۔ وہ انتہائی فخر و مسرت سے اپنے آپ کو خدا کا عبد کہتا ہے اور اس کا خدا بھی جو سب سے بڑا اعزاز اسے عطا کرتا ہے، وہ عبودیت ہی کا مقام ہوتا ہے (فَاَوْفُوا بِلِیٰ اِلٰی عِبَادَةِ مَآ اَوْفٰی ۵۳) اس اعتبار سے وہ خدا کا محکوم اور دنیا کا حاکم بنتا ہے اور چونکہ خدا کی اس محکومیت میں دوسرے لوگ بھی برابر کے شریک ہوتے ہیں اس لئے وہ ان کا حاکم اور فرمانروا بن کر بھی اپنے آپ کو ان سے اونچا اور برتر نہیں سمجھتا۔ دیکھئے کہ حضورؐ نے اپنے عظیم التنظيمی عمل سے اس حقیقت کو کس طرح نمایاں کر کے دکھا دیا۔ آپؐ کم از کم دس لاکھ مربع میل پر پھیلی ہوئی مملکت کے واحد حکمران تھے لیکن اس وسیع و عریض مملکت کے واحد حکمران کی کیفیت یہ تھی کہ

(۱) ایک مرتبہ کسی نے آپؐ سے خطاب کرتے ہوئے کہہ دیا، یا سَیِّدنا! (اے ہمارے آقا!) اس پر آپؐ نے ڈانٹ کر کہا کہ دیکھو! تمہیں شیطان بہکا رہا ہے۔ آقا صرف خدا کی ذات ہے۔ میں تو عبد اللہ کا بیٹا محمدؐ اور خدا کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ آقا نیت (سروری اور سرداری) صرف ذات خداوندی کے لئے ہے، کسی اور کے لئے نہیں۔

(۲) اور سنئے۔ دوسرے قبائل کے نمائندے اور سلاطین کے وفود آئے تو انہیں پہچاننے میں دقت ہوتی

کہ مسلمانوں کی سلطنت کا فرمان روا کون ہے۔ اس وقت کے پیش نظر حضور کے رفقاء نے مسی کا ایک چہوترا بنا دیا کہ آپ اس پر بیٹھا کریں۔ آپ نے دیکھا تو غصہ سے چہرہ تمبھتا اٹھا۔ اپنے پاؤں سے اس نشست کو گرا دیا۔ فرمایا کہ تم بھی لگے ہو وہی امتیازات پیدا کرنے جنہیں مٹانے کے لئے میں آیا ہوں۔ تم نے آج مسی کا چہوترا بنایا ہے، آنے والے اسے تخت حکومت میں تبدیل کر دیں گے۔

(۳) کسی کے ہاں دعوت میں جارہے تھے۔ چار آدمیوں کی دعوت تھی۔ راستے میں ایک آدمی یونہی ساتھ ہو گیا۔ آپ نے میزبان کے ہاں پہنچ کر اس سے کہا کہ یہ صاحب اس طرح میرے ساتھ آگئے ہیں۔ اگر تم اجازت دو تو اسے کھانے پر ساتھ بٹھا لیا جائے، ورنہ رخصت کر دیا جائے۔

(۴) وہ دیکھو! دیوار کے سایہ تلے بیٹھا کون اپنے جوتے کی مرمت کر رہا ہے؟ یہ وہی دس لاکھ مربع میل مملکت کا حکمران ہے۔ ایک رفیق نے کہا کہ لائیے، آپ کا جوتا میں گانٹھ دوں۔ تو ایک تبسم جنت فروش سے فرمایا کہ نہ بھائی! ہر شخص کو اپنا کام خود کرنا چاہیے۔ وَلَا تُزِرْ وَلَا تَزِرْ وَزَرَ الْخُلُوفِ (۱۶۵)

(۵) اس وسیع و عریض سلطنت کے فرمانروا کے گھر کا سامان کیا تھا؟ دروازے پر ایک کمر کا پردہ، کوئی صاحب و دربان نہیں، اندر فرش پر ایک چٹائی جس پر لیٹنے سے بدن مبارک پر نشان پڑ جاتے تھے۔ سر ہلنے ایک تکیہ جس میں گھجور کی چھال بھری تھی۔ ایک طرف کھونٹی پر دو ایک شکنیزے پانی کے لئے اور دوسری طرف، ایک تلوار اور زردہ۔ اللہ اللہ خیر سلا۔ غذا میں گھجوریں اور ان کی گٹھلیوں کے ستور۔ لباس میں ایک ہی جوڑا جس میں کئی بیوند لگے ہوئے۔ آخری وقت گھر میں سات دینار تھے جنہیں دفات سے پہلے بیت المال بھیج دیا کہ محتاجوں کے کام آئیں۔ یہ تھی اس عظیم مملکت کے فرمانروا کی زندگی اور اس کا سانوسامان۔

(۶)

میں نے، عزیزانِ سن! کہا ہے کہ یہ کیفیت تھی اس بطلِ جلیل کی جو اتنی وسیع سلطنت کا واحد حکمران تھا۔ لیکن آپ کی ایک حیثیت اس سے بھی بلند تھی ایسی بلند جو کسی اور انسان کے حصے میں نہیں آسکتی تھی اور وہ یہ کہ آپ خدا کے رسول تھے جن پر ایمان لانے کے بعد ایک شخص مسلمان کہلا سکتا تھا۔ صرف ایمان لانے ہی سے نہیں بلکہ خدا کا ارشاد یہ تھا کہ

فَلَا دَرَبَكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخْلِفُوا فِيهَا شَجَرًا مِنْهُمْ ثَمَرًا لَا يَخْدُوا فِي
أَنْفُسِهِمْ حَرْجًا مِمَّا قَصَّيْتُ وَلْيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا (۱۶۶)

رسالت کی حیثیت

تیرا شوق نہاد سینے والا اس حقیقت پر شاہد ہے کہ یہ لوگ کبھی ایمان دلے نہیں ہو سکتے جب تک یہ اپنے تمام متنازعہ فیہ معاملات میں تجھے اپنا فیصلہ کرنے والا تسلیم نہ کریں۔ اور پھر ان کی کیفیت یہ ہو کہ تیرے فیصلے کے خلاف اپنے دل میں بھی کوئی گہرائی محسوس نہ کریں، بلکہ اس کے پورے جھکاؤ کے ساتھ اسے تسلیم کریں۔

اور اس کے ساتھ ہی آپ کی ایک حیثیت ذاتی بھی تھی۔ جب ایک ہی ذات میں اس قسم کی مختلف حیثیتیں سموٹی ہوئی ہوں تو ان میں فرق کرنا، اور ایسا فرق کرنا کہ ایک حیثیت کا شائبہ بھی دوسری حیثیت میں نہ جانے پائے گا ہر فرد نہ نیست۔ اس باب میں حضورؐ نے مختلف مقامات پر ایسی مختصر القول مثالیں پیش کیں کہ جب نگاہ بصیرت ان پر غور کرتی ہے تو بے ساختہ تحسین و آفرین کے لغات زبان پر آجاتے ہیں۔ ان میں بلند ترین، عمیق ترین اور نازک ترین مثال وہ ہے جسے خود قرآن کریم نے اپنے دامن میں محفوظ کر لیا ہے کہ قیامت تک کے ارباب اقتدار کو معلوم ہو جائے کہ قانون کی فرمانروائی اور اپنے ذاتی جذبات کو کس طرح الگ رکھا جاتا ہے۔

حضرت خدیجہؓ کے پاس ایک غلام تھا زید۔ انہوں نے اسے رسول اللہؐ کو دے دیا۔ حضورؐ نے اسے آزاد کر کے، وہ بلند مقام عطا کر دیا جس پر، ہر بلند سے بلند تر

حضرت زید کا قصہ

مقام کی بلندیاں نچا کر کی جاسکتی ہیں، یعنی حضورؐ نے اسے منہ بولا بیٹا بنالیا۔

حضرت زیدؓ کی بلند می مرتبت کی یہ آخری حد نہیں تھی۔ اور آگے بڑھے تو حضورؐ نے ان کی شادی، اپنی پھوپھی زاد بہن، حضرت زینبؓ سے کر دی۔ لیکن سوئے اتفاق کہ میاں بیوی میں ناچاقی ہو گئی اور معاملہ یہاں تک پہنچ گیا کہ حضرت زیدؓ نے بیوی کو طلاق دینے کا فیصلہ کر لیا۔ حضورؐ نہیں چاہتے تھے کہ ایسا ہو۔ اس کی وجوہات ظاہر ہیں۔ آپؐ (حضرت) زیدؓ کے پاس گئے اور کہا کہ اُمِّیْلَکَ عَلَیْکَ زَوْجُکَ (۳۳) (اپنی بیوی کو طلاق مت دو۔

سوچئے برادران عزیز! کہ یہ کہنے والا کون ہے؟

وہ رسولؐ، جس پر ایمان لانے سے زیدؓ کو شرف اسلام حاصل ہوا۔

وہ امیر جس کی مملکت میں زیدؓ رعایا کے ایک فرد کی حیثیت سے رہتے ہیں۔

وہ محسن اعظم جس نے زیدؓ کو غلامی سے آزاد کیا۔

وہ جو زیدؓ کے لئے بہنر لہر باپ کے ہیں اور جنہوں نے خود زیدؓ کی شادی اس ممتاز خاتون سے کرائی تھی۔

یہ ہیں کہنے والے۔ اور کہا یہ جارہا ہے کہ زیدؓ (میری بہن کو) طلاق نہ دو۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ اس کے بعد کیا ہوا؟ قرآن بتاتا ہے کہ زیدؓ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔

پھر کیا ہوا؟ پہلے آپ یہ سوچئے کہ اگر آج کسی عسکری حاکم کا احسان مند، کسی باپ کا بیٹا، کسی پیر کا مرید، کسی افسر کا ماتحت، کسی حاکم کی رعایا کا ایک فرد، ایسی حرکت کرتا تو اس کا نتیجہ کیا ہوتا؟ لیکن وہاں کیا ہوا؟ وہی (حضرت) زیدؓ، وہی ان کے ساتھ خوشگوار تعلقات جتنی کہ حضورؐ نے اپنی حیات ارضی کے آخری ایام میں جو عظیم لشکر مرتب فرمایا تھا، اس میں دیگر جلیل القدر صحابہؓ بہ حیثیت سپاہی کام کر رہے تھے اور ان کا سپہ سالار اسی (حضرت) زیدؓ کا بیٹا اسامہ بن زیدؓ تھا۔

آپ نے غور فرمایا کہ اپنی حیثیت حاکمہ اور ذاتی حیثیت میں کس طرح فرق کر کے بتادیا؟ اور اس سے بھی دلگداز اور رقت انگیز وہ واقعہ ہے جس کا ذکر علامہ اقبالؒ نے اپنے ایک مقالہ میں بڑے ہی سوز و گداز کے ساتھ کیا ہے۔ ایک یہودی قتل کے جرم کا مرتکب تھا۔ اسے حضورؐ نے بہ حیثیت نبیؐ، سزا موت کا حکم سنایا۔ اس حکم کی تعمیل ہونے والی تھی کہ اُس مجرم کی خود رسالت سچی، روتی پیچتی چلتی، دوڑتی ہوئی آئی اور حضورؐ کی ٹانگوں سے لپٹ کر ایسے درد انگیز انداز سے آہ و دغاں کی کہ حضورؐ کی آنکھوں سے ٹپ ٹپ آنسو گرنے لگے لیکن اس کے باوجود، آپؐ نے سزا کا حکم نافذ کر دیا۔ صحابہؓ کے دریافت کرنے پر جو جملہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا، وہ ان دونوں حیثیتوں کے درمیان قیامت تک حد فاصل کا کام دے گا۔ آپؐ نے فرمایا: محمد بن عبد اللہ کی آنکھ روتی ہے اور محمد رسول اللہ کا حکم نافذ کر رہا ہے! اور خدا کا حکم نافذ کرنے میں یہی وہ غیر جانبداری تھی جس کی بنا پر حضورؐ نے فرمایا تھا کہ

تم سے پہلی امتیں اس لئے تباہ ہو گئیں کہ وہ لوگ کمتر درجے کے مجرموں کو قانون کے مطابق سزا دیتے تھے اور اپنے درجے والوں کو پھوڑ دیتے تھے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمدؐ کی جان ہے اگر محمدؐ کی اپنی بیٹی فاطمہؓ بھی چوری کرتی تو میں ضرور اس کا ہاتھ کاٹ دیتا۔ اپنی بیٹی ہی نہیں، بلکہ خود اپنی ذات کے متعلق (قرآن کریم) نے حضورؐ سے کہلوادیا کہ:-

إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ۔ (۱۵)

اگر میں بھی قانون خداوندی کی خلاف ورزی کروں تو مجھے ڈر ہے کہ میں

بھی خدا کے مواخذہ سے نہیں بچ سکتا۔

اسلامی حکومت کا مقصد

قرآن کریم کی رو سے، حکومت مقصود بالذات نہیں بلکہ ایک بلند مقصد کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اس مقصد کی تفصیل تو طویل طویل ہے لیکن اگر ہم اسے دو فقروں میں سمٹانا چاہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ اس کا مقصد ملک کے اندر امن قائم کرنا ہے (تا کہ اس فضا میں لوگوں کی پوری پوری نشوونما ہوتی جائے)، اور دنیا میں کہیں بھی ظلم ہو رہا ہو، مظلوم کی مدد کرنا ہے جہاں تک اندرون ملک قیام امن کا تعلق ہے نبی اکرمؐ نے اس کا ایسا حسین اور نازک معیار قائم کیا ہے کہ آج، جبکہ بظاہر دنیا میں بڑا امن ہے، جب اس معیار کو بزنگاہِ تفکر دیکھا جائے تو یہ حقیقت کھڑکھڑائی جاتی ہے کہ امن کا اس سے بلند معیار کوئی اور نہیں ہو سکتا۔ عرب میں حالت یہ تھی کہ اور تو اور خود حریم کعبہ کے اندر بھی کوئی اپنے آپ کو محفوظ نہیں سمجھ سکتا تھا۔ آپؐ نے فرمایا کہ حکومتِ خداوندی کے قیام کا نتیجہ یہ ہو گا کہ یمن سے ایک عورت سونے کے زیور سے لدی ہوئی تنہا شام تک کا سفر، صحراؤں اور بیابانوں میں کرے گی، اور اس کے دل میں وہم تک بھی نہیں گزرے گا کہ اسے کسی قسم کا خطرہ ہے۔ اور تاریخ اس کی شہادت دیتی ہے کہ حضورؐ کی وفات کے وقت، عرب میں امن کی واقعی یہ حالت ہو چکی تھی ذرا اندازہ لگائیے امن کی اس حالت کا آج کی حالت سے، جب کہ بچیوں کا گھر سے اسکول تک جانا ایک جائزہ مسئلہ بن جاتا ہے۔

مظلوموں کی امداد

جہاں تک مظالم کی روک تھام کا تعلق ہے، اس باب میں حضورؐ نے کیا اقدامات کئے، اس کا اندازہ آپؐ کے ان خطوط سے لگایا جاسکتا ہے جو آپؐ نے ایران کے کسریٰ اور روم کے قیصر کو مکھے تھے۔ سطحِ بین، ایران اور روم کے خلاف اسلامی جنگوں کے اسباب تو جہاں تک سلسلہ میں عجیب و غریب چیتا نہیں پیش کرتے اور افسانے تراشتے رہتے ہیں لیکن ان کی نگاہ اس علتِ العلل تک نہیں جاتی جو حضورؐ کے ان خطوط میں ایسی واضح طور پر بیان کی گئی ہے۔ آپؐ نے اپنے نامہ جاتِ گرامی قدر میں انہیں لکھا تھا۔ میں تم کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دیتا ہوں۔ اگر اسے مان لو گے تو دنیا میں بھی بچ جاؤ گے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس کا دگن اجر دے گا۔ اگر تم نے اس دعوت کو قبول نہ کیا تو تمہارے کسانوں پر جو ظلم ہو رہا ہے اور وہ اپنی جہالت کے باعث جو غلطیاں کر رہے ہیں، ان کے تم ذمہ دار ہو گے۔

(بخاری، باب بدرہ دجی)

آپؐ نے عذر فرمایا کہ حکومتِ خداوندی کی دنیا میں غایت کیا ہے۔ اس کے نزدیک یہ سوال ہی نہیں کہ ظالم کون ہے اور ظلم کس پر ہو رہا ہے۔ دنیا کے کسی نقطے میں، کسی مظلوم پر بھی ظلم ہو رہا ہو، اس کی مدد کو پہنچنا، اس حکومت کا فریضہ

قرار پاتا ہے۔ حضورؐ کے ان فرامین میں اسی حقیقت کبریٰ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ جو حکومت دوسری مملکتوں کے مظلوموں کی حامی اور مددگار بنے گی، وہ اپنے ہاں کس طرح ظلم روا رکھے گی؟ خود ظلم کرنا تو ایک طرف، ایک حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جو شخص کسی ظالم کی مدد کے لئے نکلا، دراصل اس کا ایک وہ جانتا ہے کہ وہ شخص ظالم ہے تو وہ شخص اسلام سے خارج ہو گیا۔ ظالم کی مدد کرنا تو ایک طرف، آپؐ نے یہاں تک بھی فرمادیا کہ اگر کسی شخص نے حاکم کو راضی کرنے کے لئے ایسی بات کہہ دی جس سے اس کا خدا ناراض ہو جائے (یعنی جو قانون خداوندی کے خلاف ہو) وہ بھی اللہ کے دین سے نکل جائے گا (کنز العمال) بات ظلم کی ہو رہی تھی۔ ظلم بڑا جامع لفظ ہے اور اس کے احاطہ میں چھوٹی سے چھوٹی بے انصافی سے لے کر بڑے سے بڑے مظالم

تک سب آجاتے ہیں۔ اس باب میں حضورؐ کی جزر سی اور دقیقہ شناسی کا یہ عالم تھا کہ اٹھتے بیٹھتے، چلتے پھرتے، ہر وقت اور ہر جگہ نگاہ رکھتے تھے کہ کوئی شخص

فریب کے خلاف

کسی دوسرے شخص کو دھوکا نہ دے۔ اس سے فریب نہ کرے کہ یہ بھی ظلم ہے۔ ایک دفعہ آپؐ بازار سے گزر رہے تھے کہ ایک غلہ فروش کی دکان نظر آئی۔ آپؐ نے غلہ کے انبار کے اندر ہاتھ ڈالا تو وہ بھیگا ہوا تھا آپؐ نے پوچھا کہ یہ کیا ہے۔ اُس نے کہا کہ بارش سے بھیگ گیا تھا آپؐ نے فرمایا کہ پھر بھیگا ہوا غلہ اندر کیوں رکھا ہے، اسے اوپر کیوں نہیں رکھا تاکہ ہر شخص کو نظر آجائے۔ پھر فرمایا کہ یاد رکھو! جو فریب دیتا ہے وہ ہم میں سے نہیں۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان)

جہاں تک محاسبہ کا تعلق ہے حضورؐ اپنے عمال حکومت (ملازمین) پر بڑی کڑی نگاہ رکھتے تھے۔ جب عمال زکوٰۃ وغیرہ وصول کر کے لاتے تو آپؐ بڑی سختی سے

عمال کا محاسبہ

اس امر کا جائزہ لیتے کہ انہوں نے کوئی ناجائز طریقہ تو نہیں اختیار کیا۔ چنانچہ ایک بار ایک عامل زکوٰۃ حضرت ابن ابی اللیثہؓ کا آپؐ نے جائزہ لیا تو انہوں نے کہا کہ یہ مال بیت المال کا ہے اور یہ چیزیں ان لوگوں نے مجھے بطور تحفہ دی ہیں۔ آپؐ نے وہ چیزیں اُن سے لے لیں اور کہا کہ یہ تمہیں گھر بیٹھے کیوں نہیں مل گئیں۔ اس کے بعد آپؐ نے عام خطبہ میں اس کی سخت مذمت فرمائی اور اس طرح تحائف دینے والوں اور لینے والوں کو اسی طرح تنبیہ کی جس طرح رشوت لینے والوں اور دینے والوں کو عذاب الیم کی وعید سنائی جاتی ہے۔



آپؐ نے اس طرح عمل مثالوں سے اپنی جماعت کی تربیت فرمائی اور دنیا کو بتا دیا کہ دوسروں پر قوانین

نافذ کرنے والوں کی اپنی زندگی کیسی ہونی چاہیے۔ اور انہیں ہر معاملہ کا جائزہ کس حزم و احتیاط اور وقت نظر سے لینا چاہیے۔ ذمہ داریوں کا یہی احساس تھا جس سے حضورؐ کی حالت یہ ہو گئی تھی کہ:-

(حضرت) عبداللہ بن شفیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا آنحضرتؐ کبھی بیٹھ کر بھی نماز پڑھتے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں! جب لوگوں (کے معاملات) نے انہیں چور چور کر دیا تھا۔

(ابوداؤد)

میں نے، برادران عزیز! حضورؐ کی حیاتِ طیبہ کے ایسے واقعات آپ کے سامنے پیش کئے ہیں جو بظاہر بڑے چھوٹے نظر آتے ہیں لیکن میرے بھائیو! کسی کے کیریکٹر کا صحیح اندازہ تو روزمرہ کے چھوٹے چھوٹے واقعات ہی سے لگ سکتا ہے۔ بڑے بڑے کارنامے، انسان کی سوچی سمجھی اسکیموں کا نتیجہ ہوتے ہیں لیکن روزمرہ کی زندگی کے معمولی واقعات، جو بے ساختہ سرزد ہوتے ہیں، انسانی سیرت کے صحیح آئینے اور اس کی عظمت کے قابلِ اعتماد پیمانے ہوتے ہیں۔ لوگوں کے معاملات، کا احاطہ، عدالت یا بابِ حکومت تک ہی محدود نہ تھا، ان کا دائرہ زندگی کے ہر گوشے کو محیط تھا۔ مثلاً حضرت خباب ایک صحابی تھے، جنہیں آپ نے ایک غزوہ پر بھیجا۔ ان کے ہاں کوئی اور مرد نہ تھا اور عورتوں کو دودھ دینا نہیں آتا تھا۔ آپ بہ نفس نفیس، ہر روز ان کے ہاں جاتے اور جانوروں کا دودھ دودھ کر دے آتے (طبقات ابن سعد) مدینہ کی لونڈیاں آپ کی خدمت میں آتیں اور کہتیں کہ یا رسول اللہ! میرا یہ کام ہے۔ آپ فوراً اٹھ کھڑے ہوتے اور ان کا کام کر دیتے۔ آپ ان چھوٹے چھوٹے واقعات کو دیکھتے اور پھر غور کیجئے کہ آپ کو ان میں کہیں بھی حکومت کی ذرا سی بو، اقتدار کا ہلکا سا رنگ اور جاہ و منزلت کا خفیف سا شائبہ بھی محسوس ہوتا ہے؟ کیا آپ کو کسی مقام پر بھی پتا چلتا ہے کہ یہ واقعات زندگی ایک ایسے انسان کے ہیں جو دس لاکھ مربع میل پر مشتمل حکومت کا واحد فرمانروا ہے؟ یہ ہے صحیح معیار جس پر آسمانی حکومت کے نمائندہ کو پورا اترنا چاہیے، یعنی کسی مقام پر بھی یہ محسوس نہ ہو کہ یہ حاکم ہے اور دوسرے لوگ محکوم، یہ فرمان روا ہے اور دوسرے فرمان پذیر، یہ مطاع ہے اور وہ مطیع، یہ بلند ہے اور وہ پست۔ اُسے دیکھا جائے تو یہ حقیقت ابھر کر سامنے آجائے کہ ہاں یہی ہے وہ بارگاہ، جہاں یہ کیفیت ہے کہ

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز
نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز
بندہ و صاحب و محتاج و غنی ایک ہوئے
تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

اور یہ سب اس لئے تھا کہ حضورؐ کی حیاتِ طیبہ کا ایک ایک قدم قرآنِ کریم کی روشنی میں اٹھاتا تھا۔ اس کی تاکید آپؐ نے، اپنی زندگی کے آخری لمحات میں فرمائی چنانچہ حضورؐ نے اپنے آخری حج کے خطبہ میں ایک لاکھ کے مجمع میں ارشاد فرمایا کہ

قد تَرَكْتُ فِيْكُمْ مَّالًا تَضَلُّوْا بَعْدَهُ اِنْ اَعْتَصَمْتُمْ بِهٖ - كِتَابُ اللّٰهِ وَخَيْرُ حِجَّتِ الْوُطَنِ

میں تم میں ایک ایسی چیز چھوڑ چلا ہوں کہ اگر تم نے اسے قوت سے تھامے رکھا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے اور وہ ہے اللہ کی کتاب، قرآنِ کریم۔

اور اس کی عملی تعبیر کے متعلق آپؐ نے فرمایا کہ :-

اگر ایک بینی بریدہ سیاہ قام حبشی تمہارا امیر ہو، اور وہ کتاب اللہ کے مطابق تمہاری قیادت کرے تو تم اس کے حکم کو سنو اور اس کی اطاعت کرو۔ (صحیح مسلم)

•

حضورؐ کے بعد حکومتِ خداوندی کے اس سلسلہِ زریں کو حضورِ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات تک محدود نہیں رہنا تھا۔ قرآنِ کریم شاہد ہے کہ اسے حضورؐ کے بعد آگے چلنا تھا۔ اس لئے کہ یہ دین تھا جو زمان و مکان کی حدود میں مقید ہوتا ہے اور نہ اشخاص کی موت و حیات سے وابستہ یہ وہ حقیقت تھی جس کا اعلان نبی اکرمؐ نے مدینہ کی زندگی کے ابتداء ہی میں فرما دیا تھا، جب ہنوز وہاں محسوس شکل میں، حکومت وجود میں بھی نہیں آئی تھی۔ مدینہ پہنچنے کے بعد پہلا کام مسجدِ نبویؐ کی تعمیر تھا کہ وہی اس مملکت کا ایوانِ حکومت اور اس حکومت کا دارالمشاورت تھا۔ مسجدِ تعمیر ہو رہی تھی اور صحابہ کبارؓ ہنوز دروں کی طرح مٹی اور پتھر لا رہے تھے۔ حضورؐ ان معماروں کو دیکھ دیکھ خوش ہو رہے تھے اور فرما رہے تھے ہُوَلَاءِ وَلَا اَقَامِیْ۔ یہ وہ افراد ہیں جو میرے بعد حکومت کے افسرانِ اعلیٰ ہوں گے۔ اور خود صحابہ کبارؓ کو بھی اس کا علم اور یقین تھا چنانچہ حضورؐ کی وفات کے بعد مکہ میں حضرت سہیل بن عمروؓ، کعبہ کے دروازے پر کھڑے ہوئے اور اعلان فرمایا کہ

خدا کی قسم، اسلام کا کام پورا ہو گا۔ میں نے حضورؐ کی زبانِ مبارک سے یہ سنا ہے کہ آپؐ نے فرمایا تھا

لوگو! میرے ساتھ لا الہ الا اللہ کہو۔ عرب تمہارے تابع فرمان ہوں گے، عجم باجگنار۔ خدا کی قسم تم قیصر و کسریٰ کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دو گے۔“ (تاریخ الکامل)
اس اکیم کو حضورؐ کے جانشینان گرامی قدرؐ کے ہاتھوں پورا ہونا تھا جن کی تعلیم و تربیت حضورؐ نے اس انداز سے فرمائی تھی۔ آئیے ہم ایک جھلک اُس دور کی بھی دیکھتے چلیں

رسول اللہؐ کی وفات کے بعد یہ اہم ذمہ داری حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سپرد کی گئی تو آپؓ نے اپنے پہلے خطبہ میں واضح کر دیا کہ اُن کی صحیح پوزیشن کیا ہے۔ آپؓ نے فرمایا:-

مجھے یہ ذمہ داری تفویض تو کر دی گئی ہے لیکن میں اپنے آپ کو اس بارگراں کے اٹھانے کے قابل نہیں پاتا..... میں بھی تمہاری طرح اللہ کا بندہ ہوں، مگر تم میں سے کسی سے بھی بہتر نہیں۔ تم میرے کاموں کی نگہداشت کر دو..... تم میری اطاعت اس وقت تک کر دو جب تک میں اللہ کے احکام کی اطاعت کر دوں لیکن میں اگر اس کی نافرمانی کر دوں تو تم پر میری اطاعت فرض نہیں۔
اس کے بعد انہوں نے حکومتِ خداوندی کی غرض و غایت ان بصیرت افروز الفاظ میں بیان فرمائی جو اس قابل ہیں کہ دنیا میں ہر عادل حکومت کا منشور قرار پائیں۔ آپؓ نے فرمایا:-
یاد رکھو! تم میں سے ہر کمزور طاقت در ہے جب تک میں اس کا حق نہ دلاؤں اور ہر طاقتور کمزور ہے جب تک اس سے کمزور کا حق نہ لے لیا جائے۔

آپؓ نے اپنے ذاتی اخراجات کے لئے جو وظیفہ مقرر کیا وہ ایک مزدور کی اجرت کے برابر تھا۔ لیکن اس کے باوجود اس کا احساس اس قدر شدید تھا کہ آپؓ نے اپنے مرض الموت میں اپنے متعلقین سے فرمایا کہ میں نے جس قدر رقم بیت المال سے اپنے اخراجات کے لئے لی ہے، معلوم نہیں کہ اس کے مطابق امت کا کام بھی کیا ہے یا نہیں۔ اس لئے آپؓ لوگ میرا مکان فروخت کر دیں اور یہ رقم بیت المال میں داخل کر دیں۔ چنانچہ ایسا کیا گیا اور حضرت صدیق اکبرؓ نے یہ کہہ کر اطمینان کا سانس لیا کہ خدا کا شکر ہے کہ میں کم از کم اس رقم کے محاسبہ خداوندی سے تو سرخرو ہو گیا۔

حضرت عمرؓ | حضرت عمرؓ نے اپنے پہلے خطبہ خلافت میں فرمایا تھا کہ لوگو! یاد رکھو، کوئی صاحب اختیار، دنیا میں اس مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا کہ وہ اگر خدا کے قوانین کی خلاف ورزی کرے تو اس کی اطاعت کی جائے۔

اس کے بعد آپؓ نے فرمایا کہ

لوگو! میرے اوپر تمہارے جو حقوق ہیں، میں ان کی وضاحت کرتا ہوں تمہارا سب سے پہلا حق یہ ہے کہ تمہیں جو مال خدا عطا کرے میں اس میں سے کوئی چیز وصول نہ کروں مگر قانون خداوندی کے مطابق۔ اور جو مال میرے پاس آئے اس میں سے کچھ نہ نکلے مگر حق کے مطابق۔
(کتاب الخراج)

ایک دوسرے موقع پر آپؓ نے فرمایا۔

یاد رکھو! اگر کوئی شخص کسی پر ظلم اور زیادتی کرے گا تو میں اس وقت تک اسے نہیں چھوڑوں گا جب تک اس کا ایک رخسار زمین پر ٹکا کر دوسرے رخسار پر اپنا پاؤں ٹکا دوں تاکہ وہ حق کے سامنے سہارا نہ ہو جائے لیکن تم میں سے حقدار کے لئے میں خود اپنا رخسار زمین پر رکھ دوں گا۔
(بحوالہ ہیکل)

ان حقوق و واجبات کے سلسلہ میں آپؓ نے یہ بھی صراحت کر دی کہ لوگ اپنے امیر کے حقوق اس وقت تک ادا کریں گے جب تک امیر اللہ کے حقوق ادا کرے گا۔ جب امیر خدا کی اطاعت سے بے قید ہو جائے گا تو لوگ اس کی اطاعت سے بے قید ہو جائیں گے۔

خلافت اور ملوکیت | وہی بات کہ حق حکومت اسے حاصل ہو گا جو خدا کا محکوم ہو گا۔ جس نے خدا کی اطاعت کرنی چھوڑ دی اسے دوسروں سے اطاعت کمانے کا حق نہ رہا وہ اکثر لوگوں سے دریافت کرتے رہتے تھے کہ بتاؤ کہ میں صحیح طریقے پر چل رہا ہوں یا کہیں لغزش کھا گیا ہوں ایک موقع پر آپؓ نے ان سے کہا کہ ”میں یہ نہیں جانتا کہ میں خلافت سے روگردانی کر کے، شاہی تو نہیں کر رہا۔ مجھے بتائیے“ مجمع میں سے ایک شخص بوجہ بولاء امیر المؤمنین! خلافت اور شاہنشاہیت کا فرق بڑا واضح ہے۔ خلیفہ تمام افراد معاشرہ کے حقوق کا محافظ ہوتا ہے اور بادشاہ ان کے حقوق میں ظلم اور

جبر کرتا ہے۔ وہ ایک طرف سے لوثتا ہے، دوسری طرف خرچ کرتا ہے خدا کا شکر ہے کہ آپ خلیفہ ہیں، بادشاہ نہیں! (طبقات ابن سعد)

یہ جو آپ نے فرمایا تھا کہ مسلمانوں کے مال میں سے میں صرف اتنا لے سکتا ہوں جتنا قانون کی رو سے مجھے حق پہنچتا ہے، تو اس حق کی تفصیل بھی آپ نے خود ہی بتا دی۔ ایک دن اُن سے کسی نے پوچھا کہ مسلمانوں کے مال میں سے آپ کے لئے کیا جائز ہے، تو آپ نے کہا کہ۔

کپڑوں کے دو جوڑے، ایک گرمی کا اور دوسرا سردی کا۔ حج اور عمرہ کے لئے احرام، اور میرے اہل میرے اہل و عیال کے لئے فی کس اتنا کھانا جو قریش کے ایک آدمی کی خوراک ہے۔ نہ اس سے کم نہ زیادہ۔ اس کے بعد میں مسلمانوں کا ایک فرد ہوں۔ جوان کا حال، سو میرا حال۔

اس باب میں وہ اتنی احتیاط برتتے تھے کہ بعض اوقات یہ احتیاط تکلیف دہ ہو جاتی تھی۔ ایک دفعہ انہیں کوئی شکایت ہو گئی جس کے لئے شہد تجویز کیا گیا۔ بیت المال میں شہد موجود تھا لیکن آپ نے اسے از خود نہیں لیا۔ آپ نے نہ کونسل کا اجلاس طلب کیا اور کہا کہ اجازت دیں تو میں بیت المال میں سے تھوڑا سا شہد لے لوں۔ انہوں نے اجازت دے دی تو شہد لیا۔ جب لوگوں نے دیکھا کہ حضرت عمرؓ اپنی جان پر اتنی سختی کر رہے ہیں تو وہ ایک دفعہ حضرت حفصہؓ کے پاس آئے اور کہا کہ آپ ہی اپنے والد کو سمجھائیں اور ان سے کہیں کہ انہیں جس چیز کی ضرورت ہو، اطمینان سے لے لیا کریں حضرت حفصہؓ نے آپ سے کہا تو آپ نے فرمایا۔ اے عمر کی بیٹی! تو نے اپنی قوم کے ساتھ تو بھلائی کی اور اپنے باپ کو دھوکا دیا۔ یاد رکھو! میرے اہل و عیال کا حق میری ذات میں ہے، میری دیانت اور امانت میں نہیں۔ (بحوالہ ہیکل)

جب اہل و عیال کا ذکر آگیا تو دو ایک واقعات اس ضمن میں بھی سن لیجئے۔ ”بیوی بچوں کا معاملہ“ انہیں فتنہ آزمائش کی کٹھالی کہا ہے۔ انسان اپنے آپ پر تو ضبط کر لیتا ہے لیکن جب بیوی یا اولاد کا سوال سنے آتا ہے تو بڑے بڑوں کے پاؤں پھسل جلتے ہیں۔ اس باب میں حضرت عمرؓ کی احتیاط کا کیا عالم تھا اس کا اندازہ ان دو ایک واقعات سے لگائیے۔

(۱) ایک دفعہ قیصر کی بیوی نے عطر کی کچھ شیشیاں ”شاہِ عرب“ (حضرت عمرؓ) کی بیوی کو بطور تحفہ بھیجیں آپ نے وہ شیشیاں بیوی سے لے لیں اور فرمایا کہ ”وہ بیت المال میں داخل ہوں گی اس لئے کہ قیصر کی بیوی نے یہ تحفہ تمہاری ذاتی حیثیت سے نہیں بھیجا، امیر المومنین کی بیوی کی حیثیت سے بھیجا ہے اس لئے تمہارا ان پر کوئی حق نہیں۔“

(۲) ایک مرتبہ بیت المال میں کچھ مشک آئی جسے تقسیم کرنا تھا۔ بیوی نے کہا کہ لائیے! میں تول کر حقے کر دوں۔ فرمایا کہ ہاں! تم اسے تولو گی تو جو مشک ترازو کے پلڑے میں لگی رہے گی تم اسے اپنے کپڑوں میں ملو گی۔ میں اس ”خیانت“ کو گوارا نہیں کر سکتا۔

(۳) ایک دفعہ آپ کا بیٹا مہر سے واپس آ رہا تھا۔ گورنر مصر نے کچھ روپے دیئے کہ انہیں بیت المال میں جمع کر دینا۔ اس نے کہا کہ اگر میں اس روپے سے راستے میں کچھ سامان تجارت خرید لوں اور مدینہ جا کر اصل رقم بیت المال میں داخل کر دوں تو اس میں حرج تو نہیں؟ گورنر نے اس کی اجازت دے دی لیکن جب حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا تو آپ نے کہا کہ زمین فاع بھی بیت المال میں داخل کر دو۔ گورنر نے تمہیں اس کی اجازت بخش اس لئے دے دی کہ تم امیر المومنین کے بیٹے ہو۔ وہ ہر ایک کو اس کی اجازت نہیں دیتا، اس لئے جو رعایت تمہیں عمرؓ کا بیٹا ہونے کی وجہ سے ملی ہے اسے کبھی جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

اسی طرح حضرت علیؓ کے زمانہ خلافت میں، ایک دفعہ ان کے بھائی حضرت عقیلؓ نے کہا کہ مجھے کچھ روپے بطور قرض بیت المال سے دلواد دیجئے تو آپ نے فرمایا کہ میں خدا کے سامنے چور نہیں بننا چاہتا۔ اس معاملہ میں تم حسن اور عام لوگ میرے نزدیک ایک جیسے ہو۔

(۴) ایک دفعہ حضرت عمرؓ کا بیٹا اپنا اونٹ، مملکت کی چراگاہ میں چراتا رہا جب وہ موٹا تازہ ہو گیا تو اسے نفع سے بیچ دیا۔ آپ کو معلوم ہوا تو بیٹے کو ڈانٹا اور کہا کہ زمین فاع بیت المال میں داخل کر دو۔ تم نے ملت کی چراگاہ میں اپنا اونٹ کس طرح چرا لیا۔

(۵) اور ان تمام واقعات سے زیادہ درد انگیز وہ واقعہ ہے جو ان کے صاحبزادہ عبدالرحمنؓ کے ساتھ پیش آیا۔ وہ مصر میں تھے۔ ایک دن انہوں نے نبیز پی لی جس سے نشہ آگیا تو خود ہی دالی مصر، حضرت عمرو بن عاصؓ کے پاس پہنچے کہ ان پر صد جاری کر دی جائے۔ انہوں نے پبلک میں سزا دینے کی بجائے انہیں اپنے گھر کے صحن میں سزا دے دی۔ حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا تو آپ نے سخت ناراضگی سے حضرت عمرو بن عاصؓ

تم نے عبدالرحمن کو اپنے گھر کے صحن میں سزا دی حالانکہ عبدالرحمن تمہاری رعایا کا ایک فرد ہے تمہیں اس کے ساتھ ہی سلوک کرنا چاہیے تھا جو تم دوسرے مسلمانوں کے ساتھ کرتے ہو۔ لیکن تم نے سوچا کہ وہ امیر المومنین کا بیٹا ہے حالانکہ تم جانتے ہو کہ میرے نزدیک کسی شخص سے حق وصول کرنے میں نرمی اور رعایت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جس وقت تمہیں یہ خط ملے اسے اُن کا لباس پہناؤ اور کاٹھی پر بٹھا کر فوراً میرے پاس بھیج دو تا کہ وہ اپنی حقیقت سے آگاہ ہو جائے۔

عبدالرحمن بیمار تھے۔ جب اس طرح کے تکلیف دہ سفر کے بعد باپ کے سامنے پہنچے تو آپ نے کہا کہ۔ عبدالرحمن! تم نے یہ حرکت کی ہے؟ ایک اور صحابی، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے ان کی سفارش کی اور کہا کہ امیر المومنین! اس پر حد لگ چکی ہے لیکن حضرت عمرؓ نے ان کی اس بات پر کوئی دھیان نہ دیا اور بیٹے پر دوبارہ حد لگوائی۔ وہ پہلے ہی بیمار تھا۔ اس تکلیف کو برداشت نہ کر سکا اور باپ کی آنکھوں کے سامنے دم توڑ دیا۔ اور جب اپنے بیٹوں کے ساتھ ان کے سلوک کا یہ عالم تھا تو دیگر عمال حکومت کو وہ اس قسم کی اجازت کب دے سکتے تھے۔ انہی حضرت عمرو بن عاصؓ، والی مصر کا واقعہ ہے کہ ایک مار بڑوں کی اولاد کو | دفعان کے بیٹے نے ایک مصری کو کوڑوں سے پیٹا۔ وہ اسے کوڑے مارتا جاتا تھا، اور کہتا جاتا تھا کہ تم نے دیکھا کہ بڑوں کی اولاد کیسی ہوتی ہے! حضرت عمرؓ تک بات پہنچی تو انہوں نے اس مصری اور ان باپ بیٹے، دونوں کو بلایا۔ وہی کوڑا مصری کے ہاتھ میں دیا اور کہا کہ اسے اسی طرح سے مارو جس طرح اس نے تمہیں مارا تھا۔ وہ کوڑے مارتا جاتا تھا اور حضرت عمرؓ کہتے جاتے تھے کہ بڑوں کی اولاد کو مارنا جب وہ بدلہ لے چکا تو آپ نے فرمایا کہ ایک آدھ تازیانہ، (حضرت عمرو بن عاصؓ کے بھی لگاؤ کہ اگر اسے باپ کے اقتدار کا گھمنڈ نہ ہوتا تو وہ ایسی حرکت کبھی نہ کرتا۔ اس کے ساتھ ہی حضرت ابن عاصؓ سے کہا کہ عمرو! تم نے لوگوں کو کب سے غلام بنایا۔ ان کی ماؤں نے تو انہیں آزاد جانا تھا۔“ کتنا یلغ ہے یہ مختصر سا فقرہ اور کیسی عظیم حقیقت ہے اس کے اندر پوشیدہ!

اولاد اور خویش واقارب کی طرف جھکنے کا یہی وہ رُحان تھا جس کی روک تھام کے لئے حضرت عمرؓ اپنے عمال کو تاکید کرتے رہتے تھے کہ

جو کوئی مسلمانوں کے کسی کام کا مالک ہو اور پھر اس نے قابلیت کی بجائے اپنی محبت اور قربت کی

بنا پر کسی کو مسلمانوں کا حاکم بنا دیا، تو اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ سے، اور مسلمانوں سے غداری کی۔

(سیاست الہیہ، امام ابن تیمیہؒ)

قرابت اور محبت کی بنا پر کسی کی طرف جھکنے کا رجحان ہی نہیں، کسی کے منصب و جاہ کے پیش نظر، اس سے کسی قسم کی رعایت برتنے کے رجحان پر بھی بڑھی کمزوری نگاہ رکھتے تھے۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کا ایک معاملہ میں اختلاف ہو گیا اور دونوں نے حضرت زید بن ثابتؓ کو اپنا ثالث مقرر کیا۔ فریقین حضرت زیدؓ کے پاس حاضر ہوئے۔ حضرت زیدؓ نے اٹھ کر، حضرت عمرؓ کو اپنی جگہ بٹھانا چاہا مگر حضرت عمرؓ حضرت ابی کے ساتھ بیٹھے رہے۔ حضرت ابی نے اپنا دعویٰ پیش کیا اور حضرت عمرؓ نے اس سے انکار کیا۔ قاعدہ کے مطابق حضرت زیدؓ کو حضرت عمرؓ سے قسم لینے چاہیے تھی مگر انہوں نے قسم لینے میں تامل کیا۔ حضرت عمرؓ نے خود قسم اٹھائی اور مجلس کے خاتمہ پر کہا کہ ”زید! تم قاضی بننے کے قابل نہیں ہو سکتے جب تک تم امیر المومنین اور ایک مسلمان کو یکساں نہ سمجھو“ (بیہقی، اسی طرح کا ایک واقعہ ہے جب ایک یہودی نے حضرت علیؓ کے خلاف حضرت عمرؓ کی عدالت میں دعویٰ دائر کیا۔ حضرت علیؓ کا جو مقام ہے، وہ ظاہر ہے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے ان سے کہا،

ابو الحسن! اٹھو اور اپنے مدعی کے ساتھ جا کر بیٹھو۔

حضرت علیؓ مدعی کے پاس بیٹھ گئے لیکن چہرے پر کچھ ناگواری کا اثر تھا۔ جب مقدمہ ختم ہوا تو حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ کیا اپنے مدعی کے برابر بیٹھنا آپ کو ناگوار گذرا، آپ نے کہا کہ نہیں! مجھے یہ بات ناگوار نہیں گذری، بلکہ آپ کا انداز مخاطب ناگوار گذرا۔ آپ نے مدعی کا نام لے کر پکارا، اور مجھے (ابو الحسن) کنیت سے پکارا جو تعظیم کا پہلو لئے ہے۔ اس طرح آپ نے مدعی میں اور مجھ میں فرق کر دیا۔ مجھے اس عدم مساوات پر تاراج کی ہوئی۔ قانون کی بارگاہ میں شخصیتوں کا کوئی لحاظ نہیں ہونا چاہیے۔ آپ نے عذر فرمایا کہ اس باب میں ان حضرات کی نگہ دور رس کہاں تک جاتی تھی!

خود حضرت علیؓ کے زمانہ خلافت میں اسی قسم کا ایک واقعہ پیش آیا۔ انہوں نے ایک عیسائی کو کوفہ کے

نئے عربوں کے ہاں قاعدہ تھا کہ جس شخص کا احترام مقصود ہوتا، اسے نام کے بجائے اس کی کنیت (ابن فلان یا اب فلان) سے پکارتے تھے۔ حضرت علیؓ نے اسی کی طرف اشارہ کیا تھا۔

بازار میں اپنی گم گشتہ زرہ فردخت کرتے دیکھا۔ آپ نے امیر المومنین ہونے کی حیثیت سے اس سے زرہ چھین نہیں لی بلکہ قاضی کی عدالت میں استغاثہ دائر کیا لیکن اپنے دعویٰ کے ثبوت میں شہادت پیش نہ کر سکے۔ اس لئے قاضی نے ان کے خلاف فیصلہ دے دیا اور آپ خندہ پیشانی سے واپس آ گئے۔

یہ تھا۔ قانون کی نگاہ میں مساوات کا وہ عظیم اصول جس پر یہ حضرات اس شدت سے کاربند تھے۔ اور عیساکہ میں نے پہلے کہا ہے، یہ مساوات محض قانون کے احاطے تک محدود نہیں تھی۔ وہ زندگی کے کسی گوشے میں بھی اپنے آپ کو دوسرے انسانوں سے افضل نہیں سمجھتے تھے۔ افضل سمجھنا تو ایک طرف وہ اپنے آپ کو عام لوگوں سے بھی فرد تر مقام پر رکھتے تھے۔ ان کا اصول یہ تھا کہ امیر المومنین کو ضروریات زندگی کی کوئی چیز اپنے لئے اُس وقت لینی چاہیے جب اُسے اطمینان ہو جائے کہ ملت کے ہر فرد کو وہ چیز میسر ہے۔ حضرت عمرؓ کا قول ہے کہ ”اگر میں پیٹ بھر کر کھڑا ہو جاؤں اور دوسرے انسان بھوکے ہوں تو اس کے ایک ہی معنی ہیں کہ میں عوام کا دالی بننے کے قابل نہیں ہوں“

اسی احساس کا نتیجہ تھا کہ آپ نے اپنا معیار زندگی انتہائی حد تک سادہ رکھا۔ **بیت المقدس کا سفر** تھا۔ اس سادگی کی ایک جھلک آپ کے اس سفر میں نظر آتی ہے جو آپ نے مدینہ سے بیت المقدس تک کیا تھا۔ وہ ملک ابھی تازہ تازہ فتح ہوا تھا۔ وہاں کے لوگ بالخصوص عیسائیوں کے مذہبی پیشوا، اپنے نے حکمرانوں کا تہاہ و جلال دیکھنا چاہتے تھے، تاریخ کے اوراق میں اس تہاہ و جلال کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔

آپ ایک اونٹ پر سوار تھے، جس پر ایک کبل پڑا ہوا تھا، اترتے تو اسی سے بستر کا کام لیتے۔ وہ چپ ان کی پیشانی پر پڑتی تھی۔ سر پر نہ ٹوپی تھی نہ عمامہ۔ کجاوہ کے دونوں طرف پاؤں بغیر رکاب کے لٹک رہے تھے۔ ساتھ دو تھیلے تھے، ایک میں توتھ اور دوسرے میں کھجوریں سامنے پانی کی مشک اور میچے توشہ دان، جب کھانے کا وقت آتا آپ اپنا توشہ دان پیش کرتے۔ اور سب لوگ آپ کے ساتھ کھانا کھاتے۔ راستہ میں ایک جگہ پانی عبور کرنا پڑا۔ بے تکلف اونٹ سے اترے، ہونڈے اُتار کر ہاتھ میں لئے۔ اونٹ کی نکیل پکڑ لی اور پانی میں گھس گئے۔ سپہ سالار فوج، حضرت ابو عبیدہؓ ساتھ تھے۔ یہ ماجرا دیکھ کر بولے، امیر المومنین یہاں کے لوگ آپ کی اس حالت کو دیکھ کر بڑا تعجب کریں گے۔ حضرت عمرؓ نے یہ سُن کر فرمایا، ابو عبیدہؓ! کاش یہ بات تمہارے سوا کوئی اور کہتا۔ کیا

تمہیں معلوم نہیں کہ ہم سے زیادہ ذلیل ہم سے زیادہ حقیر اور ہم سے زیادہ کم تعداد دنیا میں کوئی قوم نہ تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسلام کے صدقے یہ عزت دی تو یاد رکھو! اگر تم اسلام کی بخشی ہوئی عزت کے سوا کوئی اور عزت حاصل کرنا چاہو گے تو اللہ تمہیں ذلیل کر دے گا۔

بیت المقدس کے قریب پہنچے تو لوگوں کے اصرار پر آپ نے سنے کپڑے بدل لئے۔ سواہی کے لئے ایک اسپ تازی منتخب کیا گیا۔ آپ اُس پر سوار ہوئے۔ وہ جب اٹھلاتا ہوا چلا تو فوراً اتر پڑے اور ساتھیوں سے فرمایا کہ بھائیو! تم میری لغزش سے درگزر کرو۔ قیامت میں اللہ تمہاری لغزش سے درگزر کریگا۔ جس نخوت اور تکبر نے اس وقت میرے دل میں راہ پائی، وہ تمہارے امیر کو ضرور ہلاک کر دیتا۔

جب بیت المقدس پہنچے تو آپ کا کھدکا کر تہ دونوں پہلوؤں سے پھٹ چکا تھا۔ آپ نے لوگوں سے کہا کہ اپنی قوم کے سردار کو بلاؤ۔ جب پادری آیا تو آپ نے اس سے کہا کہ براہِ مہربانی میرا ایک ذاتی کام کر دیجئے۔ مجھے ایک کپڑا عاریتہ دے دو۔ اور میری قمیض دھو کر سی دو۔ وہ قمیض دھلوا کر اور پیوند لگو کر لایا تو آپ نے اپنی قمیض پہن لی اور اس کی قمیض شکر یہ کے ساتھ واپس کر دی۔

اور یہ واقعہ بھی اسی جگہ کا ہے کہ آپ وہاں کے سب سے بڑے گرجے میں تھے کہ نماز کا وقت آگیا بطریق نے کہا کہ آپ اسی جگہ نماز ادا کر لیجئے۔ آپ نے معذرت چاہی اور کہا کہ اگر میں نے آج یہاں نماز پڑھ لی تو مسلمان اسے حجت بنا لیں گے اور ہمیشہ یہیں نماز پڑھیں گے۔ اگر انہوں نے ایسا کیا تو وہ عیسائیوں کو گرجے سے نکال باہر کریں گے۔ اس لئے مجھے ایسی طرح نہیں ڈالنی چاہیئے۔ چنانچہ آپ نے گرجے سے باہر، کھنڈرات پر ایک جگہ نماز ادا کی۔ یہ وہی جگہ ہے جہاں بعد میں مسلمانوں نے مسجد اقصیٰ تعمیر کی تھی۔

بہر حال، یہ ضمنی واقعہ ہے۔ میں کہہ رہا تھا کہ امیر المومنین، اپنا معیار زندگی، عام مسلمانوں سے بھی کم تر درجہ کا رکھتا تھا اور ان کے ادئے اور ادئے کا کام خود جا کر کرتا تھا۔ میں نے پہلے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے لوگوں کو بتایا تھا کہ اُن کے امیر المومنین پر کیا حقوق ہیں۔ اس سلسلہ میں انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ تمہارا مجھ پر یہ بھی حق ہے کہ

جب تم ہجرات کے سلسلہ میں اپنے بچوں سے دور ہو تو میں ان بچوں کا باپ بنوں۔

لوگوں کے کام | اور وہ ان کے بچوں کے باپ ہی نہیں بنتے تھے، اُن کے گھروں میں جا کر خدمتگاری کے سے کام بھی کرتے تھے۔ مدینہ میں ایک اندھی بڑھیا رہتی تھی جو بے آسرا تھی۔

حضرت عمرؓ کا معمول تھا کہ وہ صبح سویرے جاتے اور اس کا ضروری کام کاج کرتے جب حضرت ابوبکرؓ خلیفہ ہوئے تو حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ کوئی شخص ان سے بھی پہلے آکر اُس بڑھیا کا کام کر جاتا ہے۔ آپ نے معلوم کرنا چاہا کہ ایسا شخص کون ہے جو ان پر سبقت لے جاتا ہے۔ ایک دن وہ تاک میں بیٹھ رہے۔ دیکھا کہ حضرت ابوبکرؓ صدیق تاروں کی چھاؤں آئے ہیں اور اس بڑھیا کے ضروری کام پٹا گئے ہیں حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ یہ کام تو میں کیا کرتا تھا۔ اب آپ نے اسے کیوں شروع کر دیا۔ آپ نے کہا کہ اب یہ کام میری خلافت کی ذمہ داریوں کا حصہ بن گیا ہے لہذا یہ مجھے ہی کرنا چاہیے۔ آپ نے غور فرمایا کہ ان حضرات کے نزدیک خلافت (یعنی حکومت) کی ذمہ داریاں کیا تھیں۔ یہی وہ ذمہ داریاں تھیں جن کی طرف حضرت عمرؓ کی توجہ اس بڑھیا نے دلائی تھی جس سے شام کے سفر سے واپسی پر ان کی ملاقات ہوئی تھی۔ اس سفر میں آپ نے ایک جگہ پڑاؤ کیا اور حسبِ معمول گشت لگانی شروع کی۔ دیکھا کہ ایک بوسیدہ سے خیمہ میں ایک بڑھیا ہے۔ اس سے جا کر پوچھا کہ اس کا کیا حال ہے اور کسی قسم کی کوئی شکایت تو نہیں۔

اس نے کہا کہ میں تمہیں اپنی شکایت کیا بتاؤں جب کہ اس شخص نے جس کی یہ ذمہ داری ہے آج تک کبھی پوچھا تک نہیں۔ آپ نے پوچھا کہ وہ کون ہے جس کی یہ ذمہ داری ہے۔ اس نے کہا کہ وہ جو امیر المومنین بننے کا تدعی ہے! آپ نے کہا کہ تم نے اپنی تکلیف کی خبر اس تک پہنچائی تھی۔ اس نے کہا کہ یہ میرا کام نہیں کہ میں اس تک خبر پہنچاؤں۔ یہ اس کا کام ہے کہ رعایا کے ہر فرد کی خبر گیری کرے۔ اگر وہ ایسا نہیں کر سکتا تو اسے اس ذمہ داری کو کسی ایسے شخص کے سپرد کر دینا چاہیے جو اس کا اہل ہو۔

حضرت عمرؓ نے اس واقعہ کو عمر بھر یاد رکھا۔ وہ اکثر اسے دہرایا کرتے تھے اور ہم آلود آنکھوں سے کہا کرتے تھے کہ عمرؓ کو اس بڑھیا نے بتایا کہ خلافت کی ذمہ داریاں کیا ہیں؟

میں نے، برادرانِ عزیز! شروع میں کہا تھا کہ خدا کی حکومت کا بنیادی اصول یہ ہے کہ لوگوں سے اطاعت لینے کا حق اُسے ہی حاصل ہے جو پہلے خود قوانینِ خداوندی کی اطاعت کرے۔ حاکم بننے کا اہل وہ ہے جو اپنے آپ کو خدا کا محکوم بنالے۔ جو خدا کا محکوم نہیں اسے قطعاً حق حکومت حاصل نہیں۔ اور اصل یہ ہے

کہ یہاں سوال حق کا نہیں۔ لوگ قوانین کی اطاعت کرتے ہی اس وقت ہیں جب ان کے اربابِ حل و عقد خود قانون کی اطاعت کریں۔ یہ وہ بنیادی اصول ہے جسے حضرت عمرؓ نے ان جامع الفاظ میں بیان فرمایا کہ عوام میں اس وقت تک ٹیڑھ نہیں پیدا ہونی جب تک ان کے پیشوا اور لیڈر سیدھے رہتے ہیں۔

..... جب تک راعی اللہ کی راہ میں چلتا ہے، رعایا اس کے پیچھے پیچھے چلتی ہے۔ جہاں اس نے پاؤں پھیلائے، رعایا اس سے پہلے پاؤں پھیلا دیتی ہے۔

ان حضرات نے، جو خود اس شدت سے قوانین خداوندی کی عکسیت اختیار کی تو اس کا عوام پر غیر شعوری طور پر کیا اثر پڑا، اس کا اندازہ ایک معمولی سے واقعہ سے لگائیے۔ ایک رات حضرت عمر رضی اللہ عنہ حسب معمول گشت کر رہے تھے کہ ان کا گزرا ایک خیمے کے پاس سے ہوا۔ انہوں نے سنا کہ ماں اپنی بچی سے کہہ رہی ہے کہ بیٹی! دودھ میں تھوڑا سا پانی ملا کر اسے چولہے پر رکھ دو۔ بچی نے یہ سن کر کہا کہ امی جان! میں دودھ میں پانی نہیں ڈالوں گی، کیونکہ خلیفہ نے پچھلے خطبہ میں اس کی ممانعت کی تھی۔ ماں نے کہا کہ اس جگہ کون سا خلیفہ دیکھ رہا ہے؟ بچی نے کہا کہ امی! خلیفہ تو نہیں دیکھ رہا لیکن وہ خدا تو دیکھ رہا ہے جس کا حکم خلیفہ نے پہنچایا تھا؟

حضرت عمرؓ گھر آنے اور بیوی سے کہا کہ صبح فلاں خیمہ میں جا کر، اس بچی کا رشتہ اپنے بیٹے کیلئے مانگ لاؤ جس گھر میں وہ بیٹی آجائے گی وہ گھر خدا کے نور سے بھر جائے گا۔

یہ کردار پیدا کر دیا تھا اس معاشرہ کے بچے اور بچیوں تک میں ان حضرات کی اطاعت خداوندی نے۔

برادرانِ عزیز! اگرچہ وقت زیادہ ہو رہا ہے لیکن اسی سلسلہ میں ایک واقعہ ایسا سامنے آتا ہے جس کا ذکر کیئے بغیر اس داستانِ روح پر در و حیرت انگیز کو ختم کرنے کو جی نہیں چاہتا۔ ان حضرات کو ہمیشہ اس بات کا خیال رہتا تھا کہ ان کے صاحبِ اقتدار ہونے کی وجہ سے نہ کوئی شخص ان سے خوف کھائے اور نہ ہی ان کی بے جا رعایت کرے۔ اس سلسلہ میں ان کی احتیاط کا کیا عالم تھا، اس کا اندازہ اس واقعہ سے لگائیے جب حضرت عمرؓ کو آخری زخم لگا اور انہیں یقین ہو گیا، کہ ان کی وفات کا وقت قریب آگیا ہے۔ تو انہوں نے اپنے بیٹے کو حضرت عائشہ کے پاس بھیجا اس درخواست کے ساتھ کہ انہیں حجرہ عائشہ میں، نبی اکرمؐ اور حضرت صدیق اکبرؓ کی معیت میں

قبر کے لئے جگہ

دفن ہونے کی اجازت دیجائے حضرت عائشہؓ نے اس کی اجازت دے دی حضرت عمرؓ نے تھوڑا توقف فرمایا اور بیٹے سے کہا کہ میرے مرنے کے بعد حضرت عائشہؓ سے ایک مرتبہ پھر دریافت کرنا۔ اگر وہ اجازت دیں تو مجھے وہاں دفن کرنا۔ آپ نے غور فرمایا کہ اس احتیاط میں کس قدر لطیف و نازک احساس کا فرما ہے! آپ نے خیال کیا ہو گا کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے امیر المومنین کی پوزیشن کے مد نظر یہ اجازت دے دی ہو۔ میرے مرنے کے بعد میری یہ پوزیشن باقی نہ رہے گی۔ اس لئے اس وقت پھر اجازت لے لینا۔ وہ اجازت ایسی ہو گی جس پر میری یہ موجودہ پوزیشن کسی طرح اثر انداز نہیں ہو گی۔

یہ ہے، بردارن عزیز! اجمالی سانقشہ، اسلامی مملکت کے فرماں رواؤں کی زندگی اور سیرت کا دنیا کے کسی نظام حکومت کو لیجئے، اس میں سب سے اونچے درجہ کا حاکم اقتدار مساواتِ انسانیہ | مطلق (SOVEREIGNTY) کا مالک ہوتا ہے۔ اس کے بغیر کوئی

نظام حکومت چل ہی نہیں سکتا۔ لیکن اسلامی مملکت کا سب سے بڑا فرماں روا بھی اقتدارِ مطلق کا مالک نہیں ہوتا وہ بھی خدا کے احکام و قوانین کا اسی طرح محکوم ہوتا ہے جس طرح اُس مملکت کے دوسرے افراد یہی وہ بنیادی خصوصیت ہے جس سے، اس نظام حکومت میں، حاکم اور محکوم کا تصور مٹ جاتا ہے۔ اس میں کوئی حاکم ہوتا ہی نہیں۔ سب خدا کے محکوم اور اس کے احکام کو نافذ کرنے کی ایکجہی ہوتے ہیں۔ یہ ہے وہ تصور جس سے حقیقی مساواتِ انسانیہ پیدا ہوتی ہے۔

صلوٰۃ و سلام | لاکھ لاکھ صلوٰۃ و سلام ہو، نوعِ انسان کے اس رہبرِ اعظم پر جس نے اپنی عظیم النظیر تعلیم اور فقہِ المثل عملی تربیت سے، دنیا کو بتا دیا کہ ایسا نظام حکومت کس طرح قائم کیا جاسکتا ہے جس میں حاکم اور محکوم میں کوئی امتیاز نہ ہو، جس میں فی الحقیقت محمود اور یار میں کوئی تفریق نہ ہو۔ مساواتِ انسانیہ کا یہی وہ بنیادی تصور تھا جس کے پیش نظر حضورؐ نبی اکرم نے فرمایا تھا کہ دنیا جس قدر جی چاہے اپنے غلط نظام بنا لے، ان کے پیدا کردہ طوفانوں، زلزلوں اور جھکڑوں کے بعد ایسا نظام پھر سے قائم ہو کر رہے گا جس میں انسانی مساوات کی حسین جنت، وجہ احترامِ آدمیت ہو گی۔ اس نظام کی خصوصیت یہ ہو گی کہ تقسیم المال صحاحاً اس میں مال و دولت کی تقسیم صحیح پیمانوں کے مطابق ہو گی جب پوچھا گیا کہ ”صحیح تقسیم“ کا معیار کیا ہو گا تو آپؐ نے فرمایا کہ بالسویۃ بین الناس۔ تمام انسانوں میں مساوی تقسیم۔

اس میں فرماں روا کا حصہ فرماں پذیر سے زیادہ نہیں ہوگا اور یہی ہے نبی اکرمؐ کا وہ اسوہ حسنہ جو ساری دنیا کے لئے دعوتِ انقلاب اور نشیدِ حیات ہے۔ دنیا کی جس سعادت مندرقوم نے بھی اپنے آپ کو اس پیغمبرؐ میں ڈھال لیا وہ نوعِ انسانی کی امامتِ کبریٰ کی تہمتی قرار پا جائے گی اور اس کا ایک ایک فرد، بارگاہِ رسالتؐ میں پکار پکار کر کہے گا کہ

منزلِ ملی، مقامِ ملا، مدعاِ ملا
سب کچھ مجھے ملا جو ترا نقشِ پا ملا



پاکستان اور دین اور سیاست

(جنوری ۱۹۶۶ء)

ماہ نامہ نصرت (لاہور) کے مدیر محترم حنیف رامے صاحب کے، پیرونیہ صاحب کے
ایک خصوصی انٹرویو کی رویت پر ————— مرتبہ: حنیف رامے صاحب

حنیف۔ اگر کسی کو یہ یادگار نعرہ بھول نہیں گیا کہ پاکستان کا مطلب کیا "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" تو وہ شاید اس سے انکار نہ کر سکے کہ یہ ملک اسلام کے نام پر بنا تھا۔ لیکن پچھلے سترہ سال سے کئی بار یہ کوشش ہوئی ہے کہ کسی نہ کسی طرح اس حقیقت پر پردہ ڈال دیا جائے۔ کبھی کسی بڑے مصنف نے حکم لگایا کہ تحریک پاکستان میں اسلام کا نام محض عوام کو ساتھ ملانے کے لئے لیا گیا تھا، ورنہ اصل مقصود تو مسلمانوں کا معاشرتی، معاشی اور ثقافتی تحفظ تھا جو ہندوؤں کے ساتھ رہتے ہوئے خطرے میں پڑ گیا تھا۔ کبھی کسی بڑے وکیل نے ثبوت دیتا کیا کہ اسلام پر عمل کرنا ممکن ہی نہیں کیونکہ مسلمانوں کے متعدد فرقوں میں اسلامی قوانین کے تعین پر شدید اختلاف پایا جاتا ہے، جو ایک کے نزدیک معروف ہے وہ دوسرے کے لئے منکر ہے۔ اس طرح ہم میں اندر ہی اندر ایک منافقت پرورش پاتی رہی جس کے تحت ہم نہ تو اسلام کا نام لینا چھوڑ سکے اور نہ ہم نے اس کی روشنی میں اپنی سیاسی، معاشرتی اور معاشی راہیں تراشنے کی سبیل کی۔ پھر ایک دن آیا کہ ملک کے نام سے اسلامیہ کا لفظ اڑ گیا۔ منافقانہ اسلامیت سے یہ اسلامیہ غیر اسلامیت بہتر تھی لیکن جن عوام

کو ساتھ ملانے کے لئے خواص نے ایک مرتبہ اسلام کا نام لیا تھا وہ ابھی اس واقعہ کو نہ بھولے تھے بلکہ برسوں کی سیاسی دوست معاشرتی ہلچل اور محاشی استحصال کو وہ اسی امتیاز پر برداشت کرتے آئے تھے کہ کبھی تو اس مملکت خدا واد پر اس قانون کی حکومت کے دن آئیں گے جس کا اسوہ نبی کریم نے قائم کیا تھا۔ انہوں نے ضد کی اور اسلامیہ کا لفظ اس ملک کے نام میں دوبارہ شامل ہو گیا۔

اب کچھ دنوں ہم نے ایک انقلاب آتے دیکھا۔ بھارت نے پاکستان پر حملہ کر دیا۔ ایک طرف تو آفاق پر دشمن کی یلغار تھی اور دوسری جانب انفس میں نہاد جاگ رہا تھا۔ وہ خدا جو نیشے کے الفاظ میں مرچکا تھا، ہمارے دل و دماغ کے گرد بادوں سے ابھر کر اس طرح ہماری آنکھوں کے سامنے آیا کہ ہم نے اور ہمارے لشکروں نے باقاعدہ حملے و الجھال کے زیرِ کمان اپنے غنیم سے مکرلی اور جرأت و جواں مردی کے تازہ و تابندہ باب لکھے۔

آج یہ حالت ہے کہ ہمارے اندھوں کو بھی انسانی معاملات میں خدا کی کار فرمائی کا یقین آچکا ہے آج یہ حالت ہے کہ قیام پاکستان کے وقت ایک لمحے کو خواب خرگوش سے بیدار ہونے والی قوم ایک مرتبہ پھر چونک کر کمر وٹ بدل چکی ہے۔ اگر ہم نے اس لمحہ بصیرت کو پہلے کی طرح ضائع کر دیا تو یہ اپنے ساتھ ظلم ہو گا۔

قرآنِ عظیم کے ایک ورق گردان کے طور پر میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا اسلام کی تعلیم سیاست معاشرت اور معیشت کے نئے تقاضوں سے عہدہ براہ ہونے سے ایسی ہی قاصر ہے کہ اس پر ہمارا ایمان جتنا ہی نہیں اور ہم کبھی اس در پر اور کبھی اُس در پر اور کبھی اس چیز کی اور کبھی اُس چیز کی بھیک مانگتے پائے جاتے ہیں؟ اور کیا قرآن کے بے بدل الفاظ نہ ہمہ وسعت معانی، اس کے حکمت و متشابہات اس امر کی کفایت نہیں کرتے کہ ہم بنیادی باتوں پر متفق کر کے ہمارے لئے خدا کی وحدت آفرین رستی اور عروۃ الوثقیٰ بن جائیں، وہ علامات بن جائیں جو زمین پر خدا کے بندوں کو امتیاز سے ہٹکار رکھتی ہیں۔

یہ ویسے حنیف صاحب! آپ نے جو سوال اٹھایا ہے وہ بڑا اہم ہے اور تفصیلی جواب کا متقاضی۔ اس کا تعلق کسی ہنگامی تحریک یا دورِ حاضر کے تقاضوں سے نہیں۔ اس کا تعلق ہماری ہزار سالہ تاریخ سے ہے۔ ہمارے قرنِ اول میں جب اسلام کا لفظ بولا جاتا تھا تو ہر ایک کے ذہن میں اس کا ایک ہی تصور ہوتا تھا اور عملی زندگی میں اس کا ایک ہی مفہوم لیا جاتا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ تمام مسلمان ایک امت تھے۔ ان کا ایک

نظام تھا۔ سب کے لئے ایک قانون تھا۔ اس کے بعد جب (بدقسمتی سے) ہماری گاڑی دوسری پٹری پر جا پڑی تو امت کی وحدت ختم ہو گئی۔ اس میں مختلف فرقے پیدا ہو گئے (حالانکہ فرقہ بندی کو قرآن کریم نے، بالفاظِ صریح، شرک قرار دیا ہے) ہر فرقے نے اپنی فقہ الگ مرتب کر لی۔ ان حالات میں ظاہر ہے کہ تمام مسلمانوں کے لئے ایک قانون مرتب ہونا ناممکن تھا۔ یعنی ایک ایسا ضابطہ قوانین جس کا اطلاق تمام فرقوں کے مسلمانوں پر یکساں ہو۔ اس مشکل کے حل کے لئے سوچا یہ گیا کہ سیاست کو مذہب سے الگ کر لیا جائے (یعنی فرقہ بندی کے شرک کی پیدا کردہ خرابی کے حل کے لئے ایسا علاج سوچا گیا جو اسلام کے نقطہ نگاہ سے صریح کفر ہے)۔ سیاست کے متعلق قوانین اربابِ حکومت کے سپرد کر دیئے گئے اور پرنسپل لاز (شخصی قوانین) اربابِ مذہب کی تفویض میں دے دیئے گئے اور ہر فرقے کو اجازت دے دی گئی کہ وہ اپنی اپنی فقہ کے مطابق اپنے شخصی معاملات (نکاح، طلاق، وراثت وغیرہ سے متعلق معاملات) کے فیصلے کر لیا کریں اس سے اربابِ حکومت بھی خوش ہو گئے کہ ان پر کسی قسم کا کنٹرول نہ رہا اور اربابِ مذہب بھی راضی کہ ایک دائرے کے اندر ان کا اقتدار قائم رہا۔ نقصان صرف اتنا ہوا کہ اس سے وہ اسلام باقی نہ رہا جو نبی اکرمؐ کے زمانے میں تھا۔ ہر ایک کا "اسلام" الگ الگ ہو گیا۔ ذرا سے غور کرنے پر یہ حقیقت سامنے آجائے گی کہ انسانی ہیئتِ اجتماعی کی یہ وہی شکل ہے جسے آجکل کی اصطلاح میں سیکولر فارم (SECULAR FORM) کہا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر اسلام کی اس شکل کو صحیح تسلیم کر لیا جائے اور اسے بعینہ قائم رکھنے کے مطالبے کو اقامتِ دین قرار دے دیا جائے تو پھر ان اعتراضات کا کوئی جواب نہیں دیا جاسکتا جن کی طرف آپؐ نے اپنے سوال میں اشارہ کیا ہے۔ اس صورت میں پاکستان کے لئے فی الواقع کوئی ایسا ضابطہ قوانین مرتب نہیں کیا جاسکتا جس کا اطلاق تمام مسلمانوں پر یکساں ہو سکے۔

لیکن ان اعتراضات کی بنیادی کمزوری یہ ہے کہ ان میں مروجہ اسلام کو حقیقی اسلام تصور کر لیا گیا ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ جو اعتراضات موجودہ (غیر اسلامی) اسلام کے خلاف ہونے چاہیں وہ حقیقی اسلام پر عاید کر دیئے گئے ہیں۔ ایک عامی کی طرف سے اس قسم کی غلط نگہی کا مظاہرہ قابلِ فہم ہو سکتا ہے لیکن جب اس قسم کی باتیں قوم کے دانشمند طبقے کی طرف سے سامنے آئیں تو اس سے افسوس ہی نہیں صدمہ ہوتا ہے۔ جب علامہ اقبالؒ نے (۱۹۳۲ء میں) پاکستان کا تصور پیش کیا تھا تو انہوں نے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا تھا: "مسلم ملک کا میرا یہ مطالبہ ہندوستان اور اسلام دونوں کے لئے منفعت بخش ہوگا۔ ہندوستان کو

اس سے اس حقیقی امن اور سلامتی کی ضمانت مل جائے گی جو قوتوں کے توازن کا فطری نتیجہ ہو گی اور اسلام کو اس سے ایسا موقع پیش آجائے گا جس سے یہ اس ٹھپے کو مٹا سکے جو عرب ملکیت نے اس پر زبردستی لگا رکھا ہے اور یہ اس قابل ہوئے گا کہ یہ اپنے قوانین، تعلیم اور ثقافت کو پھر سے زندگی اور حرکت عطا کر سکے اور انہیں عصر حاضر کی روح کے قریب تر لانے کے قابل بنا سکے۔

ہمارا مروجہ اسلام وہی ہے جس پر عرب ملکیت کا ٹھپہ لگا ہوا ہے۔ لہذا پاکستان کی تشکیل سے مقصود یہ تھا کہ اس میں مروجہ اسلام کی جگہ نبی اکرمؐ کے عطا فرمودہ اور عملاً قائم کردہ اسلام کو از سر نو زندگی اور حرکت عطا کی جا سکے۔ سطح بن نگاہوں اور تقلید می جہود میں جکڑے ہوئے قلوب و اذہان کے لئے یہ سمجھنا واقعی مشکل ہے کہ مروجہ اسلام کی خاردار دواویوں سے نکل کر صحیح اسلام کی طرف آنا کیسے ممکن ہے، لیکن جو حضرات اس سطح سے بلند ہو کر دیکھتے ہیں ان کے سامنے کوئی دقت نہیں رہتی۔ سابقہ اقوام کے زمانے میں ایسے وقت میں ایک نیا نبی آجایا کرتا تھا جو خدا کی طرف سے عطا کردہ دین خالص میں ملے ہوئے انسانی نظریات و تصورات کو الگ کر کے، دین خالص کو پھر سے قوم کے سامنے لے آتا تھا، لیکن ختم نبوت کے بعد خدا کی طرف سے اس کا انتظام یہ ہوا کہ اس نے اپنی کتاب (قرآن کریم) کو جس میں دین خالص اپنی حقیقی، منترہ اور مکمل شکل میں دیا گیا ہے، محفوظ کر دیا گیا اور اس کی حفاظت کا ذمہ خود لے لیا۔ چنانچہ یہ کتاب اپنی اصلی اور غیر محرف شکل میں ہمارے پاس موجود ہے۔ خالص اسلام کو پھر سے نظام حیات بنانے سے مقصود ہے کہ ہم اپنی حیات اجتماعیہ کو قرآن کریم میں عطا کردہ خطوط پر متشکل کر لیں۔ قرآن کریم پر تمام مسلمانوں کا ایمان ہے۔ یہی ان سب میں قدر مشترک ہے اس کا دعویٰ یہ ہے کہ اس میں کوئی اختلافی بات نہیں، اس لئے اگر خدا کی اس کتاب عظیم کو اس تسلیم کر لیا جائے تو امت میں پھر سے وہی وحدت پیدا ہو سکتی ہے جو عہد نبی اکرمؐ میں وجہ سرفرازی انسانیت تھی یہی وہ حقیقت تھی جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے علامہ اقبالؒ نے اپنے خطبات میں کہا تھا کہ مسلمانوں کو موجود الجھاؤ سے نکلنے کے لئے ایک ایسے جرأت مند قلب کی ضرورت ہے جو عمرؓ کی روح کو لئے ہوئے اٹھے اور اس کا اعلان کر دے کہ

حسبنا کتاب اللہ۔ ہمارے لئے خدا کی کتاب کافی ہے۔

یہی تھا وہ اجمال جس کی تفصیل قائد اعظمؒ نے (۱۹۳۱ء میں عثمانیہ یونیورسٹی، حیدرآباد دکن کے طلباء

کے ایک سوال کے جواب میں، ان الفاظ میں بیان کی تھی کہ

اسلامی حکومت کے تصور کا یہ امتیاز پیش نظر رہنا چاہیے کہ اس میں اطاعت اور وفا کیشی کا مرجع خدا کی ذات ہے جس کی تعمیل کا عملی ذریعہ قرآن مجید کے احکام اور اصول ہیں۔ اسلام میں اصلاً نہ کسی بادشاہ کی اطاعت ہے نہ پارلیمان کی، نہ کسی شخص یا ادارے کی۔ قرآن کریم کے احکام ہی سیاست و معاشرت میں ہماری آزادی اور پابندی کے حدود متعین کر سکتے ہیں۔ اسلامی حکومت دوسرے الفاظ میں قرآنی اصول اور احکام کی حکمرانی ہے..... اس عظیم الشان کتاب کی تعلیمات میں انسانی زندگی کے ہر باب سے متعلق ہدایات موجود ہیں۔ زندگی کا روحانی پہلو ہو یا معاشرتی، سیاسی ہو یا معاشی، غرضیکہ کوئی شعبہ ایسا نہیں جو قرآنی تعلیمات کے احاطے سے باہر ہو۔

قرآن کریم کی تعلیم کا انداز یہ ہے کہ اس میں (بجز چند احکام کے جن کا تعلق بیشتر انسان کی عائلی زندگی سے ہے) زندگی کے مختلف تقاضوں کے متعلق اصول دیئے گئے ہیں اور امت مسلمہ سے کہا گیا ہے کہ وہ ان اصولوں کی چار دیواری کے اندر رہتے ہوئے پیش آمدہ امور کے لئے اپنے اپنے زمانے کے تقاضوں کی روشنی میں، باہمی مشاورت سے، جزئی قوانین خود مرتب کریں۔ یہ اصول ہمیشہ غیر متبدل رہیں گے لیکن انکی روشنی میں مرتب کردہ قوانین بدلتے ہوئے حالات کے ساتھ بدلتے رہیں گے۔ اس طرح اس امت کا نظام خدا کی طرف سے عطا کردہ مستقل اقدار کا دامن پکڑے ہوئے نہ صرف زمانے کے تقاضوں کا ساتھ دیتا ہوا، بلکہ ان کی امامت کرتا ہوا آگے بڑھتا جائے گا۔ یہی وہ حقیقت ہے جسے اقبالؒ نے اپنے مخصوص پلیننگ انداز میں ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

اسلام کا پیش کردہ تصور یہ ہے کہ حیات کلی کی روحانی اساس ازلی وابدی ہے لیکن اس کی نمود و تزیین تنوع کے پیکروں میں ہوتی ہے۔ جو معاشرہ حقیقت مطلقہ کے متعلق اس قسم کے تصور سے متشکل ہو گا اس کے لئے ضروری ہو گا کہ وہ اپنی زندگی میں مستقل اور تغیر پذیر عناصر میں تطابق و توازن پیدا کرے۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کے پاس اپنی اجتماعی زندگی کے نظم و ضبط کے لئے مستقل اقدار اور ابدی اصول ہوں..... لیکن اگر ان ابدی اصولوں کے متعلق یہ سمجھ لیا جائے کہ ان کے دائرے کے اندر تغیر کا امکان ہی نہیں..... تو اس سے زندگی جو اپنی فطرت میں متحرک واقع ہوئی ہے بیکھر جاوے گی۔

قرآن کریم کا یہ انداز اس طریق کے عین مطابق ہے جسے آجکل سائنٹیفک طریق کہا جاتا ہے۔ عام طور پر سمجھا

یہ جاتا ہے کہ سائنسٹ تجرباتی طریق سے قوانین مرتب کرتے ہیں، حالانکہ حقیقت یہ نہیں سائنسٹ قوانین فطرت مرتب نہیں کرتے، فطرت کے قوانین کو دریافت کرتے ہیں۔ ان قوانین کے منطقی، جنہیں اساسی قوانین (AXIOM) کہا جاتا ہے، سائنسٹ یہ بتا ہی نہیں سکتے کہ وہ کس طرح وضع اور دریافت ہوئے تھے۔ سائنس ان قوانین کو بطور حقیقت ثابت تسلیم کرنے انہیں اپنی تحقیق کی بنیاد قرار دیتی ہے اور اس تحقیق کے نتائج کو پیش آمدہ حالات پر منطبق کرتی ہے۔ سائنس کا تعلق خارجی کائنات سے ہے اور دین کا تعلق انسان کی ہئیت اجتماعیہ سے۔ جن قوانین کو سائنس کی دنیا میں (AXIOM) کہا جاتا ہے دین کے نظام میں وہ مستقل اقدار یا دجی کے عطا کردہ اساسی اصول کہلاتے ہیں۔ یہ اصول غیر متبدل رہتے ہیں اور ان کی روشنی میں مرتب کردہ جزئیات زمانے کے تقاضوں کے ساتھ ساتھ بدلتی جاتی ہیں۔ یہ تھا اسلام کا وہ بنیادی تصور جس کو عملی پیکر عطا کرنے کے لئے پاکستان وجود میں لایا گیا تھا۔

تشکیل پاکستان کے بعد سے میری یہی کوشش رہی کہ مملکت کے دستور میں یہ شق رکھی جائے کہ مملکت کے قوانین کی بنیاد قرآن کریم ہوگی۔ ظاہر ہے کہ اس اصول کو تسلیم کر لینے سے ایک طرف حکومت کا سیکولر انداز بھی ختم ہو جاتا تھا اور دوسری طرف مذہبی پیشوائیت کا وہ اقتدار بھی باقی نہ رہتا تھا جو اسے شخصی قوانین کے دائرے میں اس وقت حاصل ہے اس لئے میری دعوت کی مخالفت دونوں طرف سے ہوئی۔ سیکولر نظام کے حامی تو کھل کر سامنے نہیں آ سکتے تھے، لیکن مذہبی پیشوائیت کے لئے میدان وسیع تھا۔ مذہبی پیشواؤں نے یہ تو نہیں کہا (مذہبی وہ ایسا کہنے کی جرأت اپنے اندر پالتے تھے) کہ قرآن کی آمد سے ان کی تھیکا کر سی ختم ہو جاتی ہے، اس لئے وہ اس کی مخالفت کرتے ہیں۔ انہوں نے عوام کے نازک جذبات کا سہارا لے کر یہ پراپیگنڈہ شروع کر دیا کہ یہ انکار سنت ہے، یہ (معاذ اللہ) انکار رسالت ہے۔ میں اس مقام پر اقرار انکار سنت کی بحث میں نہیں الجھنا چاہتا کہ وہ ہمارے پیش نظر موضوع سے متعلق نہیں لیکن اتنی بات تو حنیف صاحب ابادنی تدبر واضح ہو جائے گی کہ ان حضرات کے نزدیک اسلام کا یہی نقشہ تھا کہ مملکت میں پبلک لازالنگ ہوں اور پرنسپل لازالنگ، پبلک لاز حکومت کے زیر اقتدار ہوں اور پرنسپل لاز مذہب کے دائرے میں۔ اور پھر پرنسپل لاز میں ہر فرقے کا مسلک الگ الگ ہو اور اس طرح امت کے تفرقے کو مستقل سند حاصل رہے۔ اسلام کا یہ نقشہ ان حضرات کے نزدیک عین مطابق سنت ہے اور یہ نقشہ کہ قوانین میں کسی قسم کی تفریق نہ ہو، سب کا سرچشمہ خدا کی کتاب ہو اور یہ قوانین تمام مسلمانوں پر یکساں منطبق ہوں تاکہ امت کا

تفرقہ اور انتشار ختم ہو کر اس میں پھر سے وحدت پیدا ہو جائے، ان کے نزدیک خلاف سنت ہے اور اس کا نام انکار رسالت ہے۔ فرمایئے کہ اس کا کیا جواب دیا جائے۔

بہر حال ان مخالفتوں کے علی الرغم میں نے اپنی یہ کوشش جاری رکھی کہ ہمارے ہاں یہ اصول آئینی طور پر تسلیم کر لیا جائے کہ ہمارے قوانین کی بنیاد قرآن کریم پر ہوگی جو تمام فرقوں کے مسلمانوں میں مشترک قدر ہے۔ جب ۱۹۷۲ء کے آئین کی ترتیب کا سوال زیر غور تھا تو حکومت کی طرف سے ایک سوال نامہ جاری کیا گیا تھا۔ میں نے اس سوال نامے کے جواب میں اس بنیادی نکتے کی وضاحت کرتے ہوئے اس اصول پر خاص زور دیا تھا۔ لیکن جب آئین مرتب ہو کر سامنے آیا تو اس میں ”قرآن“ کی بجائے ”اسلام“ کا لفظ لکھا تھا تبھی اگلی سی کے حامیوں نے اسے بعد میں ”کتاب و سنت“ کے الفاظ سے بدلوا لیا۔ نتیجہ دونوں کا ایک ہی ہے۔

جس منافقت کی طرف آپ نے اشارہ کیا ہے وہ اس کا لازمی نتیجہ ہے۔ سیکولر نظام حکومت کے حامی دل میں اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ ”اسلام“ ہو یا ”کتاب و سنت“ اس سے قیامت تک کوئی ایسا ضابطہ قوانین مرتب نہیں ہو سکتا جس کا اطلاق تمام مسلمانوں پر یکساں طور پر ہو سکے (اس لئے کہ ”اسلام“ کی طرح سنت کا مفہوم بھی ہر فرقے میں الگ الگ ہے۔ اسی اختلاف کا نتیجہ ہے کہ اتباع سنت کے مدعی حضرات آج تک یہ طے نہیں کر سکے کہ نماز میں اونچی آواز سے آمین کہنا مطابق سنت ہے یا خفی آواز سے۔ اس سے آپ اندازہ فرما لیجئے کہ اس مسئلہ کی رو سے کبھی یہ ممکن ہے کہ ایک ایسا ضابطہ قوانین مرتب کیا جاسکے جو ان تمام حضرات کے نزدیک یکساں طور پر قابل تسلیم ہو؟) لہذا یہ طبقہ مطمئن ہے کہ نہ اسلامی قوانین مرتب ہوں گے نہ مملکت اسلامی بنے گی۔ دوسری طرف مذہبی پیشوائیت بھی اچھی طرح جانتی ہے کہ اس طرح ایسا ضابطہ قوانین تاحشر مرتب نہیں ہو سکتا جو تمام فرقوں کے نزدیک ”اسلامی“ کہلا سکے۔ اس لئے ان کی فرقہ بندی اور پرسنل لازم کے دائرے میں ان کا اقتدار بدستور قائم رہے گا۔ اس سے دونوں گروہ بخوبی واقف ہیں لیکن سیکولر انداز کا حامی گروہ یہ کہہ چھوڑتا ہے کہ فرقوں کا اختلاف قانون سازی کی راہ میں حائل ہے اور مذہبی پیشوائیت یہ طعنہ دے چھوڑتی ہے کہ ارباب حکومت چاہتے ہی نہیں کہ یہاں اسلامی قوانین نافذ ہوں اور ”اسلامی قوانین“ سے ان کی مراد ہوتی ہے شراب، جوئے، ریس اور زنا کی ممانعت یا عورتوں کی بے حجابی، یا مردوں کے جسم خانے اور کلب وغیرہ پر بندش، یعنی وہ اخلاقی برائیاں جن کے بارے میں ان کے تمام فرقے متفق ہیں۔ لیکن جن امور میں ان حضرات میں باہمی اختلاف ہے، ان کا ذکر کبھی نہیں آئے

گلاں سے پوچھئے کہ یہ اخلاقی برائیاں قرآن کریم کی رو سے جرائم ہیں لیکن فرقہ بندی اس کی نص صریح کے مطابق نہیں ہے۔ آپ جرائم کی روک تھام کے لئے قانون سازی پر تو اس قدر زور دیتے ہیں لیکن اس شرک کو ختم کرنے کے لئے آپ کی طرف سے کبھی اشارہ تک نہیں ہوتا بلکہ اگر حکومت کی طرف سے اس کے لئے کوئی کوشش ہوتی ہے تو آپ حضرات اس کے خلاف متحدہ محاذ بنا کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور اس کوشش کو ناکام بنائے بغیر چین نہیں لیتے۔ مثلاً ۱۹۷۳ء کے آئین میں پرسنل لاز کے متعلق مختلف فرقوں کے الگ الگ قوانین کے تصور کو ختم کر دیا گیا تھا، لیکن ان حضرات کی طرف سے اس کی سخت مخالفت ہوئی اور انہوں نے آئین کی اس شق کو بدلوا کر، اس کی جگہ فرقہ وارانہ تعبیر کی شق داخل کرالی۔

گزشتہ ستمبر کے قیامت خیز ہنگامے میں ہماری قوم کے دل میں جو بے پناہ جذبہ بیدار ہوا ہے، اور اس نے جو عجز العقول کا رنما کر دکھائے ہیں، وہ نتیجہ ہیں اسلام کے ساتھ اس گہرے لگاؤ کا جو ہمارے عوام کے تحت الشعور میں خوابیدہ چلا آ رہا ہے اور جو اس قسم کے تصادمات کے وقت یک دم بیدار ہو جاتا ہے۔ یہ متاع ہمیشہ رہا ہے اور اسے عمدہ تعمیراتی مقاصد کے لئے کام میں لایا جاسکتا ہے لیکن ہمارے پیش نظر جو سوال ہے اس کا تعلق جذبات سے نہیں، علم و بصیرت اور تفقہ و تدبیر سے ہے سوال زیر غور یہ ہے کہ پاکستان میں وہ نظام زندگی کس طرح متشکل کیا جائے جس کے لئے اسے حاصل کیا گیا تھا؟ اور ظاہر ہے کہ اس سوال کا جواب غور و فکر کا متقاضی ہے۔ ہمارے عوام کے یہ جذبات بھی اس سے پہلے ضائع جاتے رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قوم کے سامنے کوئی متعین مقصد نہیں۔ بالفاظ دیگر، یوں کہئے کہ عوام بیچارے نہایت خلوص نیت سے یہ قربانیاں ”اسلام“ کی خاطر دیتے ہیں اور ہمارے ہاں ابھی تک یہ متعین نہیں کہ اسلام ہے کیا جیسا کہ میں نے شروع میں کہا ہے، ہمارے ہاں ہر ذہن میں اسلام کا الگ مفہوم ہے۔ عوام کی اسلام کے ساتھ یہ محبت ایک نادیدہ محبوب کے ساتھ عشق کے مترادف ہے، یعنی اقبالؒ کے الفاظ میں ہماری قوم کی کیفیت یہ ہے —

دلے دارند و محبوبے ندارند

یہی وجہ ہے کہ جب تک یہ جذبہ لاشعوری طور پر کام کرتا ہے قوم بے پناہ قربانیاں دیتی چلی جاتی ہے اور جب وہ شعوری طور پر اس پر ہنگامہ باز گشت ڈالتی ہے اور اپنے گرد و پیش دیکھتی ہے تو اسے کچھ اور ہی نظر آتا ہے اور یوں ان کا وہ جذبہ ٹھنڈا پڑ جاتا ہے۔ بلکہ بعض اوقات اس کا رد عمل بڑا شدید ہوتا ہے۔ عوام کے

اس قیمتی جذبے کو مستقل شعار بنانے کے لئے بھی یہ ضروری ہے کہ اسلام کا صحیح مفہوم متعین کر کے اسے عملی نظام کی شکل میں متشکل کیا جائے جس کے حسین و خوشگوار نتائج اسے ان کی نگاہوں میں دنیا کی ہر متاع سے زیادہ عزیز بنا دیں اور یوں وہ اس کے تحفظ و بقاء کی خاطر ہر قربانی کے لئے نہ صرف جذباتی طور پر بلکہ علی وجہ البصیرہ ہر وقت تیار ہوں۔

باقی رہے وہ حضرات جو یہ حکم لگاتے ہیں کہ تحریک پاکستان میں اسلام کا نام محض عوام کو ساتھ ملانے کے لیے لیا گیا تھا، ورنہ اصل مقصد تو مسلمانوں کا معاشرتی، معاشی اور ثقافتی تحفظ تھا جو ہندوؤں کے ساتھ رہتے ہوئے خطرے میں پڑ گیا تھا، تو ان کے متعلق میں اس سے زیادہ اور کیا عرض کر دوں کہ اس سے تحریک پاکستان کے قائد (محمد علی جناح) کے متعلق جس کردار کا تصور یہ حضرات پیش کرتے ہیں وہ تصور قائد اعظمؒ کے دشمنوں تک نے بھی پیش نہیں کیا تھا۔ ان کے دشمنوں نے ان کے خلاف بہت کچھ کہا لیکن اتنا کہنے کی جرأت کسی کو بھی نہیں ہوئی تھی کہ وہ ”منافی“ تھا۔ اور منافق بھی ایسا جو حصول مقصد کی خاطر اسلام جیسے مقدس جذبے کی آڑ لے رہا تھا، اسے (EXPLOIT) کر رہا تھا، جدوجہد آزادی کے دس سالہ دور میں قائد اعظمؒ کی تقاریر، تحریرات، بیانات، خطوط وغیرہ کو دیکھئے۔ وہ مسلسل اور متواتر پکارتے چلے جاتے ہیں کہ اس مطالبے کی بنیاد، ہمارے دین کا تقاضا ہے۔ ہندو اور مسلمان دو الگ الگ قومیں ہیں تو ہر بنائے مذہب۔ ہم اپنی جداگانہ مملکت چاہتے ہیں تو اس لئے کہ

ہم اس میں اپنے ضابطہ حیات، ثقافتی نشوونما، روایات اور اسلامی قوانین کے مطابق زندگی بسر کر سکیں۔ وہ واضح طور پر بتاتے رہے کہ:-

پاکستان سے یہ مطلب نہیں کہ ہم غیر ملکی حکومت سے آزادی چاہتے ہیں۔ اس سے حقیقی مراد مسلم آئین یا الوبی ہے جس کا تحفظ نہایت ضروری ہے۔ ہم نے صرف اپنی آزادی ہی حاصل نہیں کرنی، ہم نے اس قابل بھی بننا ہے کہ ہم اس کی حفاظت کر سکیں اور اسلامی تصورات اور اصولات کے مطابق زندگی بسر کر سکیں۔

جب پوچھا جاتا کہ تشکیل پاکستان سے ہو گا کیا تو وہ جواب میں کہتے:-

اس سے یہ آواز فضا لئے عالم میں گونجے گی کہ دنیا میں ایک ایسی مملکت بھی ہے جو اسلام کی عظمت گزشتہ کو از سر نو زندہ کرے گی۔

آپ کو غالباً یاد ہوگا کہ ایک دفعہ ۱۹۴۷ء میں مسٹر گاندھی نے قائد اعظمؒ سے یہ کہہ دیا تھا کہ آپ سیاست میں مذہب کو کیوں گھسیٹ لائے ہیں، تو اس کے جواب میں انہوں نے برملا کہا تھا کہ

میرے نزدیک زندگی کا کوئی شعبہ ہو، مذہب انسان کے ہر عمل کو اخلاقی بنیاد عطا کرتا ہے۔ اگر مذہب کو بیچ میں نہ لایا جائے تو انسان کی زندگی میں شور و غضب کے سوارہ کیا جاتا ہے۔

قائد اعظمؒ نے اسلامی مملکت کے بنیادی امتیاز کے متعلق جو کچھ عثمانیہ یونیورسٹی کے طلباء کے سوال کے جواب میں بتایا تھا اس کا ذکر میں ابھی ابھی کر چکا ہوں۔

ہمارے یہ پاکستانی کرم فرما کہتے ہیں کہ جناح نے اسلام کا نام محض عوام کو ساتھ ملانے کے لئے چپکا رکھا تھا ورنہ اس کا مقصد کسی اسلامی مملکت کا قیام نہیں تھا۔ لیکن سنئے کہ اس زمانے کے ہندو کیا سمجھتے تھے۔ ۱۹۴۷ء میں لدھیانہ میں اکھنڈ ہندوستان کا نفرس منعقد ہوئی جس کے صدر مسٹر منشی تھے۔ انہوں نے اپنے خطبہ صدارت میں کہا تھا۔

آپ کو کچھ معلوم ہے کہ پاکستان کیا ہے؟ نہیں معلوم تو سن لیں! نظریہ پاکستان سے مفہوم یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس کا حق حاصل ہے کہ وہ ملک کے ایک یا ایک سے زیادہ گوشوں میں اپنے لئے ایسے مسکن بنالیں جہاں زندگی اور طرز حکومت قرآنی اصولوں کے سانچے میں ڈھل سکے۔ مختصر الفاظ میں یوں سمجھو کہ پاکستان مسلمانوں کا ایسا خطہ ہوگا جس میں اسلامی حکومت قائم ہو۔

ہندو تو قائد اعظمؒ کے اسلامی نعرے کو حقیقت پر مبنی سمجھتا تھا اور ہمارے یہ مسلمان بھائی اسے ”دروغ مصلحت آمیز“ سے تعبیر فرماتے ہیں!

پھر اس کا کیا جواب کہ جب پاکستان بن گیا اور (بقول معترضین) قائد اعظمؒ کے پیش نظر وہ مصلحت یا ضرورت نہ رہی جس کے تابع وہ اپنی ہر بات کے ساتھ اسلام کا نام چپکائے رکھتے تھے تو انہوں نے اس وقت بھی اسلام کا نام نہ چھوڑا۔ انہوں نے جولائی ۱۹۴۷ء میں اسٹیٹ بینک کا افتتاح کرتے ہوئے جو تقریر کی تھی اور جو غالباً ان کی زندگی کی آخری تقریر تھی، اس میں انہوں نے کہا تھا۔

ہمارے پیش نظر مقصد یہ ہے کہ یہاں کے عوام خوشحالی اور اطمینان کی زندگی بسر کریں۔ اس مقصد کا حصول مغرب کے اقتصادی نظام کو اختیار کرنے سے نہیں ہو سکے گا۔ ہمیں اپنا راستہ آپ متعین کرنا پڑے گا اور دنیا کے سامنے ایسا نظام پیش کرنا چاہیے جو اسلامی مساوات اور عدل عمرانی کے اسلامی

تصورات پر مبنی ہو۔ صرف یہی طریق ہے جس سے ہم اس فریضہ سے عہدہ برآ ہو سکیں گے جو ہم پر ملنا ہونے کی حیثیت سے عاید ہوتا ہے اور ہم دنیا کو وہ پیغام دے سکیں گے جو اسے تباہیوں سے بچالے جائے اور نوع انسان کی بہبود و مسرت اور خوشحالی کا ضامن ہو سکے۔ یہ کام کسی اور نظام سے نہیں ہو سکتا۔

یہ تھی جناح کی آخری پکار جب اسے کسی ”مصلحت آمیزی“ کی ضرورت نہیں تھی۔ وہ بے شک مسلمانوں کی معاشرتی اور معاشی بہبود چاہتا تھا لیکن صرف قرآنی نظام کی رو سے، جس میں آج بھی یہ قوت موجود ہے کہ وہ ہر اس قوم کو جو اسے اپنا مسلک زندگی قرار دے لے، نہ صرف مادی سرفرازیوں سے ہمکنار کر دے بلکہ شرف انسانی کی معراج کبریٰ تک پہنچا دے۔ یہ کام کسی اور نظام سے نہیں ہو سکتا۔

ضیف: پیرویز صاحب! آپ نے ”نصرت“ کے گزشتہ شماروں میں جناب منظور قادر سے میرا ایک انٹرویو دیکھا ہوگا۔ منظور قادر صاحب نے جس نقطہ نظر سے دین اور سیاست کے رشتے پر بات کی ہے، وہ بظاہر آپ کے نقطہ نظر سے قریب قریب برعکس ہے۔ انہوں نے اسلام کے مروجہ تصورات کو دیکھ کر یہ کہا ہے کہ اسلامی تعلیمات کو سیاسی یا معاشی قالبوں میں ڈھالنے سے ہمارے ہاں کوئی اصلاح نہیں ہو سکتی۔ لیکن کیا ان کی یہ رائے آپ سے قریب نہیں کہ یہ فضا اسلام کے بارے میں مروجہ تصورات کی بنا پر ہے۔

پیرویز: میں نے اس انٹرویو کی روٹیداد ”نصرت“ میں دیکھی ہے۔ اسے پڑھ کر مجھے افسوس ہوا اور یہ اس لئے کہ میرے دل میں منظور قادر صاحب کی قانونی قابلیت کی بڑی قدر ہے۔ وہ ایک بلند پایہ وکیل ہیں اور مملکت پاکستان میں وزیر خارجہ بھی رہ چکے ہیں۔ نیز مغربی پاکستان کی عدلیہ کے چیف جج بھی۔ ایک وکیل اور جج کی حیثیت سے مقدمات میں ان کے سامنے ہر قسم کا رطب و یابس پیش ہوتا ہے، جھوٹے دعوے دائر کئے جاتے ہیں، جھوٹی شہادتیں پیش کی جاتی ہیں۔ جعلی دستاویزات تیار کی جاتی ہیں اور انہیں اصل اور سچی کہہ کر پیش کیا جاتا ہے۔ منظور قادر صاحب کا منصب یہ ہے کہ وہ غلط کو صحیح اور جعلی کو اصلی سے الگ کریں اور پھر پیش نظر مقدمے کے متعلق کسی نتیجے پر پہنچیں۔ مجھے افسوس اس بات سے ہوا کہ چھوٹے چھوٹے مقدمات تک میں تو وہ اس طریق کار کو اختیار کرتے ہیں لیکن جب ان کے سامنے ”اسلام کا مقدمہ“ پیش ہوا، تو انہوں نے اس کا ذرا بھی خیال نہ کیا اور جو باتیں اسلام کی طرف منسوب کر کے ان کے سامنے پیش کی گئیں، اسے انہوں نے عین اسلام قرار دے دیا اور پھر اس کے خلاف ڈگری صادر کر دی۔ انہوں نے خدا، رسول، وحی، عبادت، گناہ، ثواب، توبہ

صدر وغیرہ کے خلاف اپنے اعتراضات کی بنیاد ان باتوں پر رکھی جو، معاف فرمائیے، ہمارے ہاں داستان سرا واعظوں اور قصہ گو خطیبوں کے یہاں یا پکی روٹی جیسی کتابوں میں ملتی ہیں۔

حنیف: پیوینز صاحب! کیا یہ حقیقت نہیں کہ ہمارے معاشرے کے بیشتر افراد اسی اسلام سے واقف ہیں جو پکی روٹی اور واعظوں کے خطبوں سے مرکب ہے۔ اس لحاظ سے اگر منظور قادر صاحب نے کہا کہ اسلام کی مروجہ شکلیں اس لائق نہیں کہ ان سے وہ نتائج پیدا ہو سکیں جن کی ہمیں آرزو ہے تو کیا وہ حق بجانب نہیں؟ آپ نے محسوس کیا ہوگا کہ منظور قادر صاحب خود بھی اکثر مروجہ عقاید سے مطمئن نظر نہیں آتے۔

پیوینز: اگر منظور قادر صاحب یہ فرمادیتے کہ ان کے اعتراضات ان عقائد، تصورات اور رسومات کے خلاف ہیں جنہیں آج کل اسلام کے نام سے موسوم کر کے پیش کیا جاتا ہے تو ان کی تنقید حق بجانب ہی نہیں بلکہ میرے خیال میں کچھ نرم سی تصویر کی جاتی لیکن نہ صرف یہ کہ انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ — بالارادہ یا بلا ارادہ، وہ حقیقی اسلام کے بعض بنیادی تصورات تک کو بھی اپنی تنقید کی زد میں لے آئے ہیں اور اس تنقید کی بنیاد وہ عقاید و تصورات ہیں جو ہمارے ہاں بلا سند و تحقیق متواتر چلے آ رہے ہیں۔ مثلاً قرآن کریم کے متعلق انہوں نے کہا ہے کہ نبی اکرمؐ کی تیس سالہ زندگی میں جو جو واقعات سامنے آئے قرآن نے ان کے متعلق بدایا دی ہے۔ اس کے بعد وہ کہتے ہیں کہ یہ ظاہر ہے کہ اس تیس سال کے عرصے میں محدود واقعات ہی سامنے آسکتے تھے، سب کے سب نہیں۔ نیز نبی اکرمؐ کی وفات کے بعد واقعات کا سلسلہ ختم نہیں ہو گیا پھر نئے دن نئے واقعات کا ظہور ہوتا رہتا ہے۔ اس سے وہ اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ قرآن میں دی ہوئی راہنمائی اُس زمانے کے لئے تو کافی ہو سکتی تھی، لیکن یہ نہ تو ابھی ہو سکتی ہے اور نہ ہی ایسی مکمل کہ گزشتہ موجودہ اور آنے والے تمام واقعات و حوادث کو محیط ہو سکے۔ یہ تصور قرآن کریم کی بنیادی تعلیم کے خلاف ہے اور جیسا کہ انہوں نے بیان کیا ہے، معنی ہے ”شان نزول“ کے نظریے پر لیکن اگر موصوف ”مروجہ اسلام“ سے قطع نظر کر کے خود قرآن کریم پر غور فرمائیے تو ان پر یہ حقیقت واضح ہو جاتی کہ ”شان نزول“ کا نظریہ خود قرآنی تعلیم سے خلاف اور بعد کا وضع کردہ ہے۔ قرآن کریم اس کی بار بار تصریح کرتا ہے کہ یہ ہی دین ہے جسے خدا نے نوحؑ کو دیا، ابراہیمؑ کو دیا، موسیٰؑ کو دیا، عیسیٰؑ کو دیا، تمام سابقہ انبیاء (علیہم السلام) کو دیا۔ سو جو دین روزِ اول سے چلا آ رہا تھا اُس کے متعلق یہ کہنا دین کی حقیقت سے بے گانگی کی دلیل ہے کہ وہ مجموعہ ہے ان ہدایات کا جو ان واقعات کے پیش نظر دی گئیں جو رسول اللہؐ کی زندگی میں اور اس معاشرے میں پیش آئے اور بس اور پھر جس دین کے

متعلق قرآن میں یہ کہہ دیا گیا ہو کہ وہ تمام نوع انسان کے لئے مکمل ضابطہ حیات ہے، اس کے متعلق یہ کہنا کہ وہ رسول اللہ کی وفات کے بعد رونما ہونے والے واقعات کو محیط نہیں ہو سکتا، قرآن کے اس دعوے کے خلاف ہے۔

قرآن کریم میں دی ہوئی ہدایات کے متعلق مندرجہ ذیل صاحب کا یہ ارشاد کہ وہ (TRAIL AND

ERROR) کے تجرباتی طریقے کا نتیجہ نہیں، وحی کے تصور کو جہ بنیاد سے اکھیڑ دیتا ہے (TRIAL AND

ERROR) عقل انسانی کا طریق ہے جو مستقبل کا علم نہیں رکھتی۔ اس کے برعکس وحی ہے جو عقل انسانی کی پیدا کردہ نہیں ہوتی۔ وہ اس خدا کی طرف سے ملتی ہے جس کا علم حدود و فراموش ہے۔ لہذا اسے عقل کا تجرباتی طریقہ اختیار کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ منظور قادر صاحب کے اس دعویٰ کی بنیاد ناسخ و منسوخ کا عقیدہ ہے۔ لیکن یہ طریقہ خود قرآن کی تعلیم کے خلاف اور بعد کا وضع کردہ ہے۔ اس کے لئے بطور مثال انہوں نے شراب کی ممانعت سے متعلق قرآنی احکام پیش کر کے فرمایا کہ دیکھئے! یہ احکام کس طرح بتدریج آئے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ (TRIAL AND ERROR) کا نتیجہ ہیں اس وقت اتنی فرصت نہیں کہ میں شانِ نزول یا

ناسخ و منسوخ جیسے نظریات پر تفصیلی بحث کروں، نہ ہی اس کا تعلق آپ کے سوال سے ہے۔ البتہ ممانعتِ خمر سے متعلق احکام والی مثال کے سلسلے میں اتنا عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ یہ تدریجی احکام (TRIAL AND

ERROR) کے استقرانی طریقے کا نتیجہ نہیں تھے، اس سے دراصل یہ بتانا مقصود تھا کہ افراد میں جو برائیاں اس طرح زمین گیر ہو چکی ہوں کہ ان کا ایک دم استیصال طبعی طور پر ناممکن ہو، ان کی اصلاح بتدریج کرنا چاہیے۔ شراب جس شخص کی گھٹی میں پڑ چکی ہو، اس کے لئے اس کا ایک لخت چھوڑ دینا ناممکن نہیں تو بجز مشکل ضرور ہے۔ اس کی یہ عادت بتدریج چھڑانی چاہیے۔ یہ تھی مصلحت اس قسم کے احکام کو بتدریج نافذ کرنے کی۔ چنانچہ اگر ہمیں آج بھی اپنے معاشرے میں شراب کو بند کرنا ہو تو اس کے لئے قرآن کریم کا تجویز کردہ تدریجی طریق ہی اختیار کرنا ہوگا۔

ضعیف۔ پرویز صاحب، مہربانی سے ذرا دلیک مثالوں سے واضح کریں کہ قرآن حکیم اپنے اصولوں کو قائم رکھتے ہوئے بدلتے ہوئے زمانے اور اس کے ساتھ ساتھ بدلتے ہوئے سیاسی، معاشرتی اور معاشی تقاضوں سے کیونکر عہدہ برآ ہو سکتا ہے۔

پرویز۔ جیسا کہ میں نے پہلے بھی عرض کیا ہے قرآن کریم کے ابدی اصول اس چار دیواری (

BOUNDARY LINES) کی حیثیت رکھتے ہیں جن کے اندر رہتے ہوئے ہم ہر زمانے میں ہمیں پروگرام خود

وضع کر سکتے ہیں۔ مثلاً اس کا غیر متبدل اصول یہ ہے کہ (و امرھو تسویٰ بیئھم) اُمتِ مسلمہ کے معاملات

باہمی مشاورت سے طے ہوں گے۔“ اس کے ساتھ ہی اس نے یہ اصولی حکم بھی دے دیا کہ ”وَمَنْ تَعَيَّيْكُمْ
بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ الْكَافِرِينَ فِيهِمْ“ جو لوگ کتاب اللہ کے مطابق فیصلے نہیں کرتے وہ مومن نہیں
کافر ہیں۔“ ان اصولی ہدایات کے مطابق ہمارا طریق کاری یہ ہوگا کہ جو معاملہ ہمارے سامنے آئے، ہم دیکھیں کہ
قرآن کریم اس باب میں کیا رہنمائی دیتا ہے۔ اس رہنمائی کو سامنے رکھتے ہوئے باہمی مشورے سے یہ طے کیا
جائے کہ اس معاملہ کے متعلق ہمیں کیا فیصلہ کرنا چاہیے۔ اس باہمی مشورے کا طریق عمل کیا ہوگا یہ حالات
کے ساتھ بدلتا جائے گا۔ رسول اللہ اور صحابہؓ کے زمانے میں جب وسائل رسل و رسائل محدود تھے اور
طریق تھا۔ آج اس کا طریق اور ہوگا۔ مشاورتی نظام کا اصول غیر متبدل رہے گا۔ البتہ اس نظام کی عملی شکل حسب ضرورت
بدلتی جائے گی۔ یا مثلاً قرآن کریم کی اصولی راہ نمائی یہ ہے کہ تمام افراد اور ان کی اولاد کی، بنیادی ضروریات زندگی کی
بہم رسانی نظام معاشرہ کے ذمے ہوگی۔ (مَنْحَنُ نَزَقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ) اب یہ کام نظام معاشرہ کا ہوگا کہ وہ فیصلہ
کرے کہ معاشی نظام کی ہیئت کیا ہو جس کی رُو سے کوئی فرد معاشرہ اپنی بنیادی ضروریات زندگی اور سامانِ
نشوونما سے محروم نہ رہے۔ اس نظام کی شکلیں حسب ضرورت بدلتی جائیں گی، لیکن یہ اصولی مقصد اپنی جگہ قائم
رہے گا۔

حقیقت: شراب کی حرمت پر بات کرتے ہوئے آپ نے بعض معاشرتی برائیوں کو ختم کرنے کے لئے
قرآن کے تدریجی طریق کار کا ذکر کیا ہے۔ میں ایک ضمنی سوال کا موقع نہیں کھونا چاہتا، قرآن کریم میں معاشرتی جرائم
کے لئے سزائیں بھی بیان ہوئی ہیں۔ مثلاً چوری کے سلسلے میں ہاتھ کاٹنے کی سزا کا ذکر آیا ہے۔ میرے خیال
میں یہ چوری کی انتہائی سزا ہے نہ کہ ابتدائی۔ کیا حرمت شراب کی طرح سزائوں کے سلسلے میں بھی منزل بہ منزل چلنے
کا حکم نہیں۔ اور کیا منزل بہ منزل چلنا اس لئے ضروری نہیں کہ جرائم کا معاشرتی نظام کے حالات سے الٹ تعلق
ہے۔ یہ تو دھاندلی ہوگی کہ معاشرتی حالات تو بے شک غیر اسلامی ہوں اور سزائیں اسلامی دینی شروع کر دی جائیں۔
پس ویزا۔ آپ نے صحیح سمجھا ہے کہ قرآن کریم نے جرائم کی جو سزائیں مقرر کی ہیں وہ انتہائی ہیں لیکن اس
سے کم تریا تدریجی سزائیں اس نے خود متعین نہیں کیں اسے اس نے حالات کے مطابق نظام معاشرہ کی صوابدید
پر چھوڑ دیا ہے۔ یہ واضح ہے کہ سزا تجویز کرتے وقت متعدد حالات و کوائف کا پیش نظر رکھنا ضروری ہوتا ہے۔
مثلاً معاشرے کی عام اخلاقی سطح، معاشی حالات کے تقاضے، خود ملزم (یا مجرم) کی نفسیاتی کیفیت، اس کی
تعلیم و تربیت اور ماحول و عواطف کے اثرات وغیرہ، ان تمام حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے سزا کا فیصلہ کیا جائے

گناہ آپ نے عذر فرمایا ہو گا کہ قرآن کریم نے لونڈیوں کے لئے زنا کی سزا آزاد عورتوں سے نصف مقرر کی ہے اور اضطراری حالت میں ان چیزوں کے کھالینے کی بھی اجازت ہے جو عام حالات میں حرام قرار دی گئی ہیں۔ یہ وہ اصول تھا جس کے پیش نظر حضرت عمرؓ نے ان غلاموں کو کوئی سزا نہیں دی تھی جنہوں نے بھوک سے مجبور ہو کر خوراک کی چوری کی تھی۔ بلکہ سزا ان کے مالکوں کو دی تھی کہ ان کے جرم کے ذمہ دار تم ہو۔ اگر تم انہیں پیٹ بھر کر کھانے کو دیتے تو یہ کیوں چوری کرنے پر مجبور ہوتے! لہذا غیر اسلامی معاشرے میں اسلامی سزائیں اٹھل بے جھڑ سی بات ہے۔ اسلام کے اصول و احکام، موکدات و تنبیہات، اوامر و نواہی، فرائض و واجبات، حقوق اور ذمہ داریاں اسلامی نظام معاشرہ کے مختلف پرنسپل ہیں۔ یہ اسلامی نظام کے اندر اپنی اپنی جگہ ٹھیک ٹھیک نتائج مرتب کرتے چلے جاتے ہیں۔ لیکن اگر وہ نظام نہ ہو تو ان کی کیفیت ایک مشینری کے بکھرے ہوئے پرزوں کی سی ہوتی ہے۔ اسی لئے تو قرآن نے کہا ہے کہ (اَدْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَاقْتِحِهِمْ) تم اس نظام خداوندی میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ! اور اس کے برعکس سختی سے کہا ہے کہ کیا تم ایسی روش اختیار کرنا چاہتے ہو کہ کتاب کے ایک حصے پر ایمان رکھو اور دوسرے حصے سے انکار کر دو۔ اگر ایسا کرو گے تو اس کا نتیجہ یہ نہیں کہ جتنے حصے پر ایمان رکھو اس کے خوشگوار نتائج تمہیں مل جائیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تمہیں اس دنیا میں ذلت و خواری نصیب ہوگی اور آخرت میں عذاب شدید“ (البقرہ ۸۵)

لیکن یہ ٹھیک ہے کہ جب ہم اپنی موجودہ سطح سے ابتدا کریں گے تو اس معاشرے کے انتہائی نقطہ تک بہت دیر پہنچیں گے۔ اسی نسبت سے ہمیں جرائم اور ان کی سزاؤں کا جائزہ بھی لینا ہو گا۔ سزا تو ایک طرف حضرت عمرؓ نے ایک ذمی کا ٹیکس یہ کہہ کر واپس کر دیا تھا کہ تم ابھی حال ہی میں اس حکومت کے زیر حفاظت آئے ہو اس نے تمہارے لئے کیا کیا ہے جو تم اس کا ٹیکس ادا کرنے کے لئے آگئے ہو!

باقی رہا دین اور سیاست کا اٹوٹ رشتہ، سو اس کے متعلق بھی ہمارے یہ معترضین ایک غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ اس تعلق کی وضاحت ایک مثال سے سمجھئے۔ قرآن کریم میں ایک اصولی حکم دیا گیا ہے کہ (لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نِ قَوْمِ عَلَىٰ اَنْ لَا تَعْدِلُوا) کسی قوم کی دشمنی بھی تمہیں اس پر آمادہ نہ کر دے کہ تم ان سے عدل نہ کرو۔ یہ ہمارا دین ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہم کسی حالت میں اور کسی قوم کے سلسلے میں بھی اس سے انحراف نہیں کر سکتے۔ ہم میں سے اگر کوئی کسی وقت اس کی خلاف ورزی کرے تو وہ خدا کی بارگاہ میں مجرم قرار پاتا ہے۔ اور اگر (معاذ اللہ) یہ کہہ دیتا ہے کہ میں اس اصول کو نہیں مانتا تو وہ مسلمان ہی نہیں رہتا۔ یہ ہے وہ دین جسے سیاست

سے الگ کر دیا جائے ”تورہ جاتی ہے چنگیزی“ اس کے برعکس وہ سیاست ہے جس میں ہر معاملے کا فیصلہ مصلحت پر مبنی ہوتا ہے۔ اس سیاست کے نہ کوئی غیر متبدل اصول ہوتے ہیں نہ اہل ضوابط مصلحت کے مطابق اصول و ضوابط مرتب ہوتے ہیں اور مصلحت ہی کے مطابق ان میں رد و بدل کیا جاسکتا ہے۔ یہ وہ سیاست ہے جس سے دنیا اس قدر مادی ترقی کے باوجود جہنم بن رہی ہے۔

حنیف :- جب ہم عمل کے میدان میں دین اور سیاست کے رشتے کی کڑیاں تلاش کرتے ہیں تو اسلام اور جمہوریت کے باہمی تعلق کو زیر بحث لانا لازم ہو جاتا ہے۔ جہاں تک جمہوریت کا تعلق ہے میں سمجھتا ہوں کہ ہر اچھائی کا حامل اسلام جمہوریت کی خوبیوں سے بھی متصف ہے۔ اسلام کے دامن میں جمہوریت کی خوبی باہمی مشورے کے حکم کی صورت میں موجود ہے۔ لیکن جہاں تک جمہوریت کے متوجہ نظام کا تعلق ہے، سیاسی جماعتوں کے بغیر اس کا تصور بھی لوگوں کے لئے محال ہے اور ادھر اسلام ہے کہ وہ کسی قسم کے تفرقہ یا پارٹی بازی کا متحمل نہیں۔ اس صورت میں آپ کے نزدیک ہمارے دین اور ہماری سیاست کے درمیان کون سا مقام اتصال ہے جہاں جمہوریت سے وابستگی کا شوق بھی پورا ہو سکے اور وہ راہ بھی ہم سے نہ چھوٹے جو خدا نے سورۃ المائدہ میں اسلام کے نام سے ہمارے لئے چنی تھی۔

پیرویز :- حنیف صاحب! جس طرح اسلام ایک اصطلاح ہے، اسی طرح موجودہ سیاست میں جمہوریت بھی ایک اصطلاح ہے۔ میں نے پہلے بھی عرض کیا تھا کہ ان مباحث کے متعلق صحیح نتیجے تک پہنچنے کے لئے ضروری ہے کہ ہم یہ متعین طور پر معلوم کر لیں کہ قرآن کریم کی رو سے ”اسلام“ کا مفہوم کیا ہے۔ جب یہ متعین ہو جائے تو اس کے بعد یہ دیکھنا ضروری ہو گا کہ جمہوریت کی اصطلاح کا مفہوم کیا ہے۔ اس کے بعد ہی ہم اس قابل ہو سکیں گے کہ پیش نظر سوال پر غور کیا جاسکے۔

حنیف :- پیرویز صاحب! آپ نے میرے پہلے سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ اسلام کی اصطلاح بہت مبہم ہو چکی ہے اور اس کا آپ کے نزدیک یہ حل ہے کہ ہم قرآن حکیم کو اپنے لئے حکم سمجھیں اس سے ہمیں ایک نقطہ یا مرکز مل جائے گا جس پر حسن اتفاق سے سب کا ایمان ہے اور جس پر تاریخ نے کوئی تحریفی اثر نہیں ڈالا۔ لیکن باوجود اس خواہش کے کہ میں اس مقام پر آپ کو کسی اختلافی بحث میں نہیں الجھانا چاہتا مجھے یہ کہنا ہے کہ کیا نبی کریمؐ کی زندگی جسے خود قرآن کریمؐ نے ہمارے لئے اسوۂ حسنہ قرار دیا ہے اور ایک حد تک ہمارے لئے اپنے اوراق میں محفوظ بھی کر دیا ہے، قرآن حکیم کے ساتھ ساتھ اسلام کی اصطلاح پر روشنی نہیں

ڈالتی؟ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ نبی اکرمؐ کی زندگی کے بارے میں بھی اگر ہمیں قرآن ہی سے روشنی مل جاتی ہے تو پھر حکم تو قرآن ہی ٹھہرا۔ لیکن کیا ایک جیتا جاگتا رسولؐ، ایک عبد اور بشر، ایک سربراہ مملکت، ایک سپہ سالار، وحی کا حامل، وحی کا مبلغ اور وحی کا نافذ کرنے والا ایک نبیؐ اسلام کا ایک بنیادی ستون نہیں؟ اور کیا قرآن حکیم اور نبی اکرمؐ مل کر اسلام کے تصور کو واضح نہیں کر دیتے؟

پیر ویس:۔ قرآن کریم کی رُوسے رسولؐ کا فریضہ محض ایک ایلیچی یا ڈاکیہ کا نہیں ہوتا کہ خدا کا پیغام انسانوں تک پہنچا دیا اور بس۔ اس کے ساتھ اس کا فریضہ یہ بھی ہے کہ وہ ان اصولوں پر عمل کر کے ان سے ایک معاشرہ متشکل کرے اور یوں دنیا کو دکھا دے کہ یہ اصول ناممکن العمل نہیں۔ قرآن کریم نے اسی لئے نبی اکرمؐ کی حیات طیبہ کا اہم ترین حصہ اپنے دامن میں ابدی طور پر محفوظ کر دیا تاکہ آنے والے انسانوں کو یہ معلوم ہو کہ ان اصولوں پر عمل بھی کیا جاسکتا ہے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں حضورؐ نے قرآن کریم کے الفاظ میں اپنے بشر ہونے کو نمایاں طور پر بیان کیا جس سے مقصد اس حقیقت کو واضح کرنا تھا کہ حضورؐ یہ کچھ ایک نبی کی حیثیت سے نہیں کر رہے تھے، اس لئے کہ یہ کچھ اگر ایک نبی ہی کر سکتا تھا تو پھر حضورؐ کی سیرت نوع انسان کے لئے اسوہ حسنہ قرار نہیں پا سکتی تھی۔

پھر قرآن کریم نے خود نبی اکرمؐ کو یہ حکم دیا تھا کہ **مَشَاوِدْهُوَ فِي الْأَمْرِ** معاملات میں اپنی اُمت کے افراد کے ساتھ مشورہ کیا کرو۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جماعت مومنین کے یہ افراد انسان ہی تھے، فوق البشر نہیں تھے لہذا قرآن کریم کے پیش کردہ نقشے کے مطابق اسلام کا جو نظام **مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ** نے قائم کر کے دکھایا وہ قرآن کے مطابق زندگی بسر کرنے والے افراد کا کارنامہ تھا۔ اور یہی چیز ہمارے لئے نمونہ بنتی ہے۔ بنا بریں اسلامی معاشرے کی تشکیل میں اس اسوہ حسنہ کو نظر انداز کس طرح کیا جاسکتا ہے؟ اس کا تو خود قرآن نے حکم دیا ہے کہ قرآن کریم میں اسلام کا تصور مکمل طور پر موجود ہے، لیکن حروف کی شکل میں۔ اس تصور کو عملی شکل میں، سب سے پہلے نبی اکرمؐ اور جماعت مومنین نے دنیا کے سامنے پیش کیا۔ یہ تصور، اپنی جگہ مکمل، واضح اور غیر تبدیل ہے۔ اس میں کوئی تبدیلی یا اضافہ نہیں ہو سکتا۔ البتہ اس پر عمل اپنے اپنے زمانے میں ہوتا چلا جائے گا۔ اسی کو خلافت علی منہاج نبوت کہتے ہیں جو آج بھی قائم ہو سکتی ہے۔

اب میں آپ کے اصلی سوال کی طرف آتا ہوں۔ ہم نے یہ دیکھ لیا کہ اسلام سے مفہوم ہے زندگی کا وہ عملی نظام جو قرآن کریم میں دیے ہوئے نقشے کے مطابق متشکل ہو۔ اب لیجئے ”جمہوریت“ کو۔ میں نے اکثر دیکھا ہے

کہ جو لوگ اس اصطلاح کو اس شد و مد سے استعمال کرتے ہیں ان کے پیش نظر جمہوریت نہیں، بلکہ جمہوریت کی مشینری ہوتی ہے۔ جمہوریت کی مغربی اصطلاح سے مفہوم یہ ہے کہ

قانون سازی کا مطلق حق قوم کو حاصل ہے

اور اس کی مشینری سے مراد ہے وہ طریق کار جس کے مطابق قوم اپنا یہ حق استعمال کرتی ہے۔ مثلاً طریق انتخاب پارلیمانی یا صدارتی نظام، حزب موافق و مخالف کا وجود، وغیرہ وغیرہ۔

جہاں تک مغربی جمہوریت کے مندرجہ بالا اصول کا تعلق ہے یہ اسلام کے اصولی حکمرانی کے بحیر خلاف ہے۔ اسلام میں قانون سازی کا مطلق حق کسی کو بھی حاصل نہیں۔ نہ سلطان کو، نہ کسی ڈکٹیٹر کو، نہ قوم کو، نہ اس کے نمایندگان کو، نہ پارلیمان کو، نہ صدر مملکت کو۔ یہ حق ان غیر متبدل اصولوں کی چار دیواری کے اندر رہتے ہوئے استعمال کیا جاسکتا ہے جو قرآن کریم کے اندر محفوظ ہیں اور جن میں رد و بدل کا اختیار کسی کو بھی حاصل نہیں۔ جو قانون ان اصولوں سے ٹکرائے گا، وہ قوم کے نمایندگان کی کثرتِ آراء سے تو ایک طرف، اگر ساری قوم کے اتفاقِ رائے سے بھی مرتب ہوگا، تو بھی اسلامی نظام میں مردود قرار پائے گا۔

اب رہا جمہوری مشینری کا سوال، سو اس کی جزئیات میں سے جو شق قرآنی تعلیم سے متصادم نہیں ہوگی اسے اختیار کیا جاسکے گا، جو اس کے خلاف ہوگی اسے مسترد کر دیا جائے۔ قرآن کریم کی واضح تعلیم کی رو سے مندرجہ ذیل فرقوں کا وجود شرک (الروم: ۳۱) ہے، اور سیاسی پارٹیوں کا وجود سیاستِ فرعونی کی ایجاد (القصص: ۴۱)۔ لہذا امت کی مجلسِ مشاورت میں حزبِ اقتدار اور حزبِ مخالف کا وجود قابلِ قبول نہیں ہو سکتا۔ امتِ مسلمہ غیر مسلموں کے مقابلے میں خود ایک پارٹی ہے جسے قرآن نے حزبِ اٹلہ کہہ کر پکارا ہے اور اس کے مخالف گروہ کو حزبِ الشیطان۔ قرآن کریم میں انہی دو گروہوں کا ذکر ہے۔

امت اپنے منتخب افراد پر مشتمل مجلسِ مشاورت (پارلیمان) مرتب کرے گی تاکہ وہ سوچیں اور فیصلہ کریں کہ قرآن کریم کے قوانین کو عملاً کس طرح نافذ کیا جائے۔ یہ ان تمام افراد کا مشترکہ مقصد زندگی ہوگا اس لئے اس میں پارٹیوں کا سوال کیا؟ پیش آمدہ معاملے کے متعلق ہر شخص اپنی اپنی رائے پیش کرے گا۔ ان آراء میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ اس اختلاف کے معنی ہیں معاملے کے مختلف گوشوں کا سامنے آنا تاکہ فیصلے تک پہنچنے میں آسانی ہو۔ اس کے بعد جو فیصلہ ہوگا اس کی عملی تنفیذ اس پوری جماعت کا متحدہ فریضہ ہوگا۔ اس نظام میں نہ کسی پارٹی کو اقتدار حاصل ہوتا ہے، نہ ان کے سامنے مختلف اصول ہو سکتے ہیں جن کی بناء پر جماعت مختلف پارٹیوں میں بٹ جائے۔

اقتدار قرآن کا اور اس کی عملی تشکیل کی ذمہ دار پوری کی پوری جماعت مومنین، یہ ہے ”اسلامی نظام جمہوریت“،
 حنیف: پیروین صاحب! قرآن میں قومی مسائل کے ضمن میں باہمی مشورے کا حکم دیا گیا ہے جمہوریت
 کا نظام بھی اس مشورے کی ایک کوشش ہے۔ جو لوگ مروجہ جمہوریت کو اسلام کی رُو سے جائز قرار دینے کی کوشش
 کرتے ہیں، وہ اس کے لئے اسی مشورے والے خدائی حکم سے تائید لاتے ہیں۔ آپ نے اس ملک میں رائج
 رہنے والی پارلیمانی جمہوریت کی کار فرمائیاں بھی دیکھی ہیں اور جمہوریت کے ایک نئے تجربے بنیادی جمہوریت کا
 مطالعہ بھی کیا ہوگا۔ کیا اس نئے تجربے میں آپ کو یہ گنجائش نظر نہیں آتی کہ اس ذریعے سے ہم پارٹیوں سے ہٹ
 کر مشورے کے حکم پر عمل کرنے کے قابل ہو سکتے تھے۔ اس سوال کا دوسرا حصہ یہ ہے کہ کیا سیاسی فضا کی
 موجودہ دھندلاہٹ اس بات کا نتیجہ نہیں کہ ایک طرف تو ہم بنیادی جمہوریت کے بلا پارٹی نظام سے کام لینا چاہتے
 ہیں اور دوسری طرف ہم نے سیاسی جماعتوں کو بھی کھل کھیلنے کا موقع دے رکھا ہے جو موجودہ جمہوریت کی بنیادی
 کل ہے۔

پیروین: جب میں نے ۱۹۷۲ء کے دستور میں دیکھا کہ امت میں سیاسی پارٹیوں، یا مذہبی فرقہ بندیوں کی
 گنجائش نہیں رکھی گئی تو میں نے قرآن کے ایک طالب علم کی حیثیت سے اسے خدا کی رحمت سمجھا۔ اس لئے کہ میرے
 نزدیک قرآن اول کے بعد مسلمانوں کی تاریخ میں یہ پہلا موقع تھا کہ ایک قدم قرآن کی متعین کردہ منزل کی طرف اٹھا تھا
 پارٹیوں کو ختم کر کے بنیادی جمہوریت کا نظام درحقیقت مشاورت کی ایک تنظیمی شکل تھی جس میں سب سے نیچے سے
 شروع ہو کر درجہ بدرجہ اوپر تک اٹھتے چلے جاتے تھے۔ یہ طریق مفید ہو سکتا تھا۔ لیکن شاید ہمارے جرائم کی سزا
 کی مدت ابھی تک ختم نہ ہوئی تھی۔ اس لئے تھوڑے ہی عرصے کے بعد پھر سے دستور میں سیاسی پارٹیوں اور مذہبی فرقہ بندیوں
 کی گنجائش رکھ دی گئی۔ میں نے ابھی ابھی آپ کے سامنے قرآن کریم کی وہ آیہ جلیلہ پیش کی ہے جس میں اس نے
 کہا ہے کہ اگر تم اس کتاب کے ایک حصے کو صحیح مانتے ہو اور دوسرے سے انکار کرتے ہو تو یاد رکھو کہ اس کا نتیجہ یہ
 نہیں ہوگا کہ جس حصے کو تم نے صحیح مانا ہے اس کے خوشگوار نتائج حاصل ہو جائیں گے، بالکل نہیں۔ اس کا نتیجہ
 یہ ہوگا کہ تمہیں اس دنیا کی زندگی میں بھی ذلت و خواری نصیب ہوگی اور آخرت کی زندگی میں بھی عذاب ہی ملے گا
 سمجھتا ہوں کہ بنیادی جمہوریت کی تنظیم کے جو اچھے نتائج متوقع ہو سکتے تھے وہ ”پارٹی ساز جمہوریت“ کی گرد میں گم
 ہو کر رہ گئے ہیں۔ میں نے اس باب میں حنیف صاحب! کئی مرتبہ کہا ہے کہ ہمیں ایک مرتبہ بیٹھ کر فیصلہ کر لینا چاہیے
 کہ اگر ہم یہاں اسلامی نظام کا قیام چاہتے ہیں، یعنی وہ نظام جس کے لئے پاکستان مانگا گیا تھا اور حاصل کیا گیا

تھا۔ تو ہمیں اسی نظام کو خالصتہً نافذ کرنا ہو گا لیکن اگر ہم اپنے میں اس کی ہمت نہیں پاتے تو پھر ہمیں کھلے بندوں مغرب کا سیکولر نظام قبول کر لینا چاہیے تاکہ معاملہ یکسو تو ہو۔ یہ گو مگو کی زندگی — یہ منکر مے بودن و ہمنگ مستان زیستن کا انداز — تو عذاب الیم ہے۔ قرآن کریم نے جہاں یہ کہا ہے کہ اسلامی طرز زندگی بڑے حسین نتائج پیدا کرتی ہے وہاں اس نے یہ بھی کہا ہے کہ خالص کفر بھی کچھ نہ کچھ اپنے نتائج پیدا کرتا ہے، اگرچہ وہ نتائج بڑے ناپائیدار ہوتے ہیں اور ان کا مستقبل بڑا تاریک ہوتا ہے لیکن منافقت کو جس میں نہ تو اسلام کو دل سے قبول کیا جائے اور نہ کفر کو علانیہ اختیار کرنے کی ہمت ہو، اس نے بدترین طرز زندگی قرار دیا ہے۔ اسی لئے اس نے کہا ہے کہ جہنم کے سب سے نچلے درجہ میں کافر نہیں بلکہ منافق ہوں گے۔

میں اتنا واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ اس وقت جس غیر اسلامی معاشرے کے اندر ہم زندگی بسر کر رہے ہیں، وہاں سے اسلامی معاشرے کے نصب العین تک ہم تدریجاً ہی جاسکتے ہیں۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ ہم اس نصب العین کو واضح طور پر معین کر کے اسے مملکت پاکستان کی بنیاد قرار دیں اور اس کے بعد ایسا طریق کار اختیار کریں جس سے ہم رفتہ رفتہ اس نصب العین تک جاپہنچیں۔ یہ ہے میرے نزدیک فلاح کی راہ۔

حنیف، نار تھروپ نے اپنی تازہ کتاب ”فلسفیانہ انسانیت اور سیاست حاضره“ میں کلکھون اور ساروکن کی تحقیقات کی روشنی میں یہ نظریہ پیش کیا ہے کہ مختلف اقوام کے قوانین اور عمل کے قالب ان کے فلسفہ حیات سے پھوٹتے ہیں، خواہ وہ شعوری طور پر اس فلسفے سے واقف ہوں یا نہ ہوں۔ ہر قوم زندگی کے تجربات کو تصورات میں ڈھالتی ہے اور یہی تصورات اس کے سیاسی، معاشرتی اور معاشی اداروں کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔ ہمارے لئے قرآن عظیم کی صورت میں کائنات، انسان اور ملت اسلامیہ کے بارے میں واضح تصورات موجود تھے۔ لیکن جب ہم اپنے سیاسی، معاشرتی اور معاشی قالبوں کو دیکھتے ہیں تو یا قرآن کی تعلیم پر شک گزرتا ہے یا یہ خیال آتا ہے کہ ہم قرآن کو سمجھتے ہی نہیں، یہی وہ مقام ہے جہاں بعض لوگ بڑے خلوص کے ساتھ یہ احساس رکھتے ہیں کہ اسلام کی مروجہ تعلیم اور اس کے تحت قائم ہونے والا تصور ذات باری تصورِ عدل تصورِ انصاف ہمارے کسی کام نہیں آسکتا۔ اس سے جو حالتیں ابھر سکتی ہیں، وہ ابھر چکی ہیں اور اگر ہمیں بہتر نتائج کی توقع ہے تو ہمیں اسلام کی تعلیم کے بارے میں اپنے تصورات پر نظر ڈالنی ہو گی کہ وہ کس حد تک صحیح بنیادوں پر استوار ہے؟

مجھے آپ سے یہ پوچھنا ہے کہ اگر ہم نے قرآن کی تعلیم کو سمجھنے میں کوتاہی کی ہے تو کیا کوئی ایسا راستہ

نہیں جس پر چلتے ہوئے ہم اس منزل تک پہنچ جائیں جہاں ہمارے بنیادی تصورات کا سرچشمہ قرآن قرار پانے اور کیا یہ راستہ لازمی طور پر ان پتھروں سے پٹا ہوا نہیں جو ہم کالیوں اور کفر کے فتوؤں کی صورت میں ہر مصلح دین پر اٹھاتے رہے ہیں۔ یہاں تک کہ ہم نے یہاں سرسیدؒ اور اقبالؒ کو بھی اسی انعام سے نوازا۔

میر و بیڑا۔ یہ درست ہے کہ بنیادی تصورات ہی وہ سرچشمہ ہیں جس سے کسی قوم کا تمدن اور کلچر جنم لیتا ہے۔ دین ایسے تصورات عطا کرتا ہے جن سے ایک انسانیت ساز معاشرہ وجود میں آتا ہے قرآن کریم نے ایسے ہی تصورات دیئے تھے۔ لیکن دین کے تصورات مفاد پرست گروہوں کے لئے پیغام مرگ ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کی ہر ممکن کوشش ہوتی ہے کہ یہ تصورات مٹا دیئے جائیں۔ اس کے لئے ایک بڑی گہری سازش وجود میں آتی ہے اور مذہبی پیشوائیت آگے بڑھتی ہے۔ جب فرعون دیکھتا ہے کہ صاحب ضربِ کلیم کا حریف نہیں ہو سکتا تو وہ ہامان کو مدد کے لئے بلاتا ہے۔ مذہبی پیشوائیت کرتی یہ ہے کہ بنیادی تصورات کے الفاظ کو اسی طرح رہنمائی دیتی ہے لیکن ان کا مفہوم یکسر بدل دیتی ہے۔ اس سے وہ تصورات اصل دین کی مٹی شدہ لاشیں بن کر رہ جاتے ہیں۔ اس کے بعد وہ ان سے ملتے جلتے کچھ اور الفاظ تراشتی ہے اور ان پر تقدس کا غلاف چڑھا کر انہیں بھی خدائی تصورات کی حیثیت سے پیش کرتی ہے۔ عوام سمجھتے ہیں کہ ہم ان تصورات کے حامل ہیں جو دین نے عطا کئے تھے لیکن درحقیقت وہ ان تصورات کی قبروں کے مجاور بن کر رہ جاتے ہیں، دیگر مذاہب کی طرح اسلام کے ساتھ بھی یہی ہوا لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا تھا ہماری پوزیشن اس لحاظ سے ان سے مختلف ہے کہ ہمارے پاس وہ کتاب اپنی اصلی شکل میں موجود ہے جس نے ان تصورات کو پیش بھی کیا تھا اور ان کا مفہوم بھی خود ہی معین کر دیا تھا۔ ہمارے لئے کمر نہ کا کام اتنا ہے کہ ہم ان تصورات کا مفہوم قرآن کریم سے معین کر لیں اور ان کے غیر قرآنی مفہوم کو جھٹک کر الگ کر دیں۔ اس سے دین کے اصل تصورات ہمیں پھر سے وہ توانائی عطا کر دیں گے جو نہ صرف ہمیں خوشگوار یوں اور سرخرازیوں سے ہمکنار کر دے گی بلکہ دنیا میں ایک عالمگیر انسانیت نواز انقلاب پیدا کر دے گی۔

لیکن اس میں دشواری یہ ہے کہ مفاد پرست گروہ چاہتے ہی نہیں کہ ایسا ہو اس لئے وہ مذہب پرستی کے لبادے میں ہر ایسی کوشش سے نکرا جاتے ہیں اور جو شخص ایسا کرنے کا ارادہ کرتا ہے اسے اپنے کفر کے فتوؤں سے نوازتے ہیں۔

جو لوگ اسلامی تصورات کو ایک چلا ہوا کارٹون قرار دیتے ہیں ان کے سامنے اسلامی تصورات نہیں بلکہ

مفاد پرست گرد ہوں کے تراشیدہ تصورات ہوتے ہیں جن پر اسلامی ٹھپا لگا دیا گیا ہے۔ اگر ان کے سامنے دین کے اصلی تصورات اور ان کا صحیح مفہوم آجائے تو وہ دیکھیں گے کہ یہ تصورات کس قسم کا حیات بخش نظام پیش کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر اسلام کے سب سے بنیادی تصور لا الہ الا اللہ کو لیجئے۔ اس کا شرابی مفہوم یہ ہے کہ دنیا میں کوئی قانون ایسا نہیں جس کے سامنے انسان اپنا سر جھکائے، کوئی ایسی ہستی نہیں جس کی حکومت اختیار کی جائے۔ اسے صرف قانون خداوندی کی اطاعت کرنی چاہیے۔ یہ تصور جس قدر عظیم انقلاب کی بنیاد ہو سکتا ہے اس کے متعلق کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن جب ”الہ“ کے معنی پرستیدہ اور عبادت کے معنی پرستش کر لئے جائیں تو اس سے جذبات کی حد تک تو ہم تسکین پا سکتے ہیں، اس تصور کا عملی طور پر زندگی سے کوئی واضح تعلق نہیں رہتا۔ قرآن کا کام درحقیقت مذہب کے تراشیدہ تصورات کو خدا کے عطا کردہ تصورات سے بدلنے کا ہے۔ اس کے لئے کوئی ایسا طریقہ نظر نہیں آتا جس سے ہم ان پتھروں سے بھی بچ جائیں جن سے ہر مصلح کا راستہ پٹا پڑا ہے اور انسانوں کے خود ساختہ تصورات کو قرآنی تصورات سے بھی بدل دیں۔ میرے عزیز بھائی! میرے نزدیک، یا یوں کہیے کہ جہاں تک میں سمجھ سکا ہوں، اس کے لئے کوئی دوسرا راستہ نہیں ہو سکتا۔ یہ دنیا کے ہر فرعون، ہر بلہان، اور ہر قارون سے جنگ سول لینا ہے اور یہ جنگ ایسی ہے جس میں مفاہمت کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ جب تک ہم لا الہ نہیں کہتے، الا اللہ پر آہی نہیں سکتے یہی انبیاء کا راستہ تھا اور یہی راستہ ہر اس شخص کو اختیار کرنا ہو گا جو اس قسم کا ارادہ رکھتا ہے لا الہ میں ہر غیر خداوندی بت کو پاش پاش کرنا ہو گا۔ اور ظاہر ہے کہ ان بتوں کے پجاری اپنے معبودوں کو نیست و نابود ہوتے کس طرح دیکھ سکتے ہیں۔

حذیفہ: قرآن حکیم نے ایک جگہ کہا ہے۔

کیا تمہیں یہ گمان ہے کہ تم جنت میں داخل ہو جاؤ گے اور تمہیں وہ کچھ پیش نہ آئے گا جو تم سے پہلوں کو پیش آیا۔ انہیں مصائب دالام نے گھیر لیا اور وہ طوفان حوادث میں یوں تھپیڑے کھاتے رہے کہ نبی اور اس کے رفقاء پکاراٹھے کہ اے اللہ! تیری نصرت کب آئے گی۔ (البقرہ: ۲۱۴)

مذہبِ کریم نے ایمان کے ساتھ ساتھ عملِ صالح کے ذکر کا جو التزام برتا ہے اس سے ظاہر ہے کہ قرآن نے آزمائش و ابتلا کو مومن کی زندگی کا لازمہ گردانا ہے۔ جن لوگوں کے دل میں یہ درد پیدا ہوا کہ ہم نے اسلام کی آسان تعلیم کو سمجھے میں غلطی کی ہے انہوں نے میرے خیال میں یہ احتیاط نہیں برتی کہ ہمیں اس شوقِ تسہیل

(OVER SIMPLIFICATION) کے فطری نتیجے کے باعث اپنے مقتدیوں کو اس راہ پر ڈال دیں کہ وہ راہِ حق ہی کو آسان سمجھ بیٹھیں۔ تعلیم کے بارے میں تو قرآن نے خود ہی تاکید سے اپنے سیر یا آسان ہونے کا ذکر کیا ہے لیکن اس سے عمل کی کھنائیاں تو کم نہیں ہو جاتیں۔

کیا یہ حقیقت نہیں کہ تعلیم کو مشکل بنانے کے لئے عمل کے ساتھ ساتھ تعلیم کے سلسلے میں (OVER SIMPLIFICATION) بھی اسلام کے ساتھ زیادتی ہے۔ چنانچہ میں نے ایسے گھرانوں کو اسلامی شعائر کی، بڑے اعتماد سے توہین کرتے دیکھا جس میں قرآن کے سیر ہونے کا غلط تصور پیدا ہو گیا ہے۔ انہیں صوم و صلوة جیسے احکامات میں وقت کا اور خیرات میں مال کا زیاں محسوس ہوتا ہے۔ ادھر عملی سطح پر وہ دو تقریریں اور چار پمفلٹ پڑھ کر اسے تدبیر اور عقل کی معراج سمجھتے ہوئے دوسرے تمام مسلمانوں کو بے علم بلکہ گمراہ گرداننے پر مائل ہو جاتے ہیں۔ ان کی حالت ایسی ہے جیسی ایک نسل پیشتر ان لوگوں کی تھی جو کمینوزم سے متاثر ہوئے تھے یہ لوگ، بحث تو مارکس کا نام لے لیکر کرتے تھے، حالانکہ واس کیپیٹال کے درشن بھی انہیں نصیب نہ ہوئے تھے ان کا نقد کمینوزم پر چند مفت بٹنے والے کتابچوں پر مبنی تھا۔

پرومیں، غلط روش پر چلنے والی قومیں ہمیشہ افراط و تفریط کے جھولے جھلاقی رہتی ہیں۔ یہی کچھ ہمارے ساتھ ہو رہا ہے۔ ہمارے یہاں پہلے قرآن کریم کو ایسا مشکل بتایا گیا کہ اس کا سمجھنا ”گہت ودیا“ سے کم مشکل نہ تھا۔ نتیجہ اس کا یہ کہ قرآن کے الفاظ کی تلاوت حصولِ ثواب کے لئے کافی سمجھ لی گئی اور حصولِ جنت کو اس قدر آسان بنا دیا کہ اس کے لئے کچھ کرنے کی ضرورت ہی نہ پڑے۔ اس کے لئے اس قسم کی روایات وضع کر لی گئیں کہ جب دو مسلمان مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں کے جدا ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ انہیں بخش دیتا ہے۔ (ابو داؤد) اور طاعون یا اسہال سے یا ڈوب کر مرنے سے شہادت کا درجہ عطا ہو جاتا ہے (نسائی)۔ اب جھولائیچے آیا، تو قرآن کریم کے سمجھنے کے لئے اتنے سے غور و فکر کی ضرورت بھی نہ سمجھی گئی جتنی مثلاً شیکسپیئر کے سمجھنے کے لئے باقی رہا عمل سواس کے لئے یہ برہوسماجی عقیدہ اپنا لیا گیا کہ اصل بات ”نیک عملی“ ہے جس عمل کو کوئی نیک سمجھے اُسے کر لیا کرے۔ اللہ اللہ خیر سلا۔

دین ایک عالمگیر انقلاب کا داعی ہے جس کے لئے بڑی بڑی قوتوں سے مکر لینی ناگزیر ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس کے لئے بڑی ہی مجاہدانہ حرارت کی ضرورت ہے میرے نزدیک کرنے کا کام یہ ہے کہ دین کے صحیح انقلاب آفرین تصورات واضح اور معین شکل میں معاشرے کے سامنے رکھ دیئے جائیں اور اسے

بتا دیا جائے کہ اس راہ میں کتنے خطرناک مقامات آتے ہیں لیکن اس کی منزل کس قدر حسین اور تابندہ ہے۔ اس کے بعد افراد معاشرہ سے کہہ دیا جائے کہ سب کچھ سوچنے اور سمجھنے کے بعد اپنے لئے فیصلہ کیجئے کہ دین کی راہ اختیار کی جائے گی یا نہیں۔ یونہی سراب آسائیکھلات کے ماتحت زندگی بسر کر کے نہ اپنے آپ کو دھوکا دیکھئے نہ دین کو، نہ خود ذلیل ہو جائیے نہ اسلام کو بدنام کیجئے۔

حنیف:۔ پرویز صاحب! میں آپ سے ایک ذاتی سوال پوچھنے کی اجازت چاہتا ہوں۔ آپ نے برسہا برس تصنیف و تالیف کے ذریعے سے اور اپنے درس کے سلسلے کی وساطت سے لوگوں کے سامنے اپنے خیال کے مطابق دینی تصورات کی صحیح شکل میں رکھنے کی کوشش کی ہے۔ کیا آپ نے یہ محسوس نہیں کیا ہے کہ آپ کی اس کوشش نے، کہ دین کے ان بنیادی تصورات کو لوگوں کے سامنے پیش کر دیا جائے، بعض لوگوں میں یہ جھوٹا اعتماد پیدا کر دیا ہے گویا وہ اسلام کی کنہ تک پہنچ گئے ہوں۔ کیا آپ کے مشاہدے میں یہ بات نہیں آئی کہ آپ کے چند پمفلٹ پڑھ کر یا چند تقریریں سن کر اور ان سے متاثر ہو کر بعض لوگ اپنے ہمسایوں سے اس انداز میں بحث مباحثہ کرنے چل دیتے ہیں کہ انہوں نے تو دین کی رُوح کو پالیا ہے اور باقی سب گمراہ ہیں۔

پرویز: حنیف صاحب! میں نے شروع ہی سے اس قسم کے خدشات کو بھانپ لیا تھا اور اسی لئے میں نے آج تک کوئی جماعت نہیں بنائی۔ میں اپنی قرآنی فکر کو فضا میں بکھیرنا چاہتا ہوں اور اس سے مختلف مقامات پر مختلف نتائج پیدا ہو رہے ہیں۔ یہ اختلاف قارئین اور سامعین کے اختلاف مقاصد کا نتیجہ ہے بعض لوگوں کا مقصد اپنے پندار کی تسکین سے زیادہ کچھ نہیں ہوتا۔ انہوں نے میری تعلیم سے ایسی باتیں لے لیں جن سے انہوں نے سمجھ لیا کہ وہ اپنے ہمعصر پر اپنے علم و فضیلت کی دھاک بٹھا سکتے ہیں یہی ان کا مقصد تھا، یہ انہوں نے پالیا۔ لیکن اس گروہ میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں جن کے اندر میری فکر نے طالب علمانہ جذبے کو ابھار رکھا ہے۔ وہ حقائق کو از خود سمجھنے کے لئے انتہائی محنت کرتے ہیں لیکن ان کے طالب علمانہ عجز کا یہ عالم ہے کہ ان پر نیوٹن کے اس مقولے کا اطلاق ہوتا ہے۔

ہم علم کے سمندر کے کنارے بچوں کی طرح سیپیاں اور گھونگے کچن رہے ہیں۔

لیکن میری کوششوں کا حاصل اس سے بڑھ کر ایک اور ہے اور وہ یہ کہ اب فضا میں قرآن کی آواز عام ہو رہی ہے حتیٰ کہ اپنے تو ایک طرف، مجھے گالیاں دینے والے بھی مجبور ہو رہے ہیں کہ اپنے سامعین کے

سامنے کچھ خدائگتی باتیں کیا کریں میں سمجھتا ہوں کہ یہ تبدیلی ایک اچھے انقلاب کا پیش خیمہ ہو سکتی ہے۔

حنیف، پرویز صاحب! مجھے تسلیم ہے کہ قرآن حکیم میں بہت گہرے اور ہمہ گیر معانی پائے جاتے ہیں۔ لیکن غور کرنے پر بعض تصورات کی حد تک روایتی توجیہات بھی درست معلوم ہوتی ہیں۔ مثلاً میرے خیال میں صلوٰۃ کا ہرگز اتنا مفہوم نہیں ہے کہ چند رکعت نماز ادا کر لی جائے لیکن جب صلوٰۃ کے وسیع تر معانی پیش کرنے پر زور دیا جاتا ہے تو بعض اوقات یہ بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ دو رکعت والی نماز سے انسان بالکل غافل ہو جاتا ہے۔ اس سلسلے میں کیا آپ کی فکر نے بھی بعض اس طرح کے نتائج پیدا نہیں کئے؟

پرویز! حنیف صاحب! دین میرے نزدیک زندگی کے ایک عملی نظام کا نام ہے اور جہاں تک ان ارکان اسلام کا تعلق ہے جن کی سند قرآن کریم سے ملتی ہے، وہ اس نظام کے ستون ہیں، یا یوں کہیے کہ اس کے پروگرام کے لائیف لائن ہیں۔ اگر وہ دین کے نظام کے تحت ادا ہوں تو ان کے حسین نتائج سامنے آتے ہیں اور اس طرح ان کا صحیح مفہوم بھی واضح ہو جاتا ہے اور ان کی اہمیت بھی۔

لیکن جب دین کا نظام باقی نہ رہے تو پھر ارکان کی شکل و صورت تو باقی رہ جاتی ہے، ان کی روح باقی نہیں رہتی۔ میرا پیغام یہ ہے کہ ان ارکان کو پھر سے دین کا جز بنایا جائے تاکہ ان سے وہی نتائج مرتب ہوں جن کے لئے انہیں تجویز کیا گیا ہے۔ جہاں تک میرا اپنا تعلق ہے، میں موجودہ حالات میں بھی، جب کہ وہ نظام موجود نہیں۔ ان ارکان کو اسی شکل میں قائم رکھنے کے حق میں ہوں اور اس کی تاکید بھی کرتا رہتا ہوں۔ اس لئے کہ ہم میں جب بھی احساس زیاں بیدار ہوا، انہی ارکان کے ”حشر اجساد“ سے ہمیں حیات نو عطا ہوگی۔ لیکن اگر کوئی شخص ان کی پابندی نہیں کرتا تو اس پر میرا کوئی جبر نہیں۔ حقیقت یہ ہے حنیف صاحب! میں نے اپنی پوزیشن صرف ایک مبلغ کی رکھی ہے، داعی یا کسی جماعت کے امام کی نہیں رکھی۔ اس کے ساتھ ہی میں اس سے بھی متفق نہیں ہو سکتا کہ چونکہ دین کے صحیح تصورات پیش کرنے سے لوگوں کی نظروں میں ان بے روح رسومات کی اہمیت کم ہونے کا خدشہ ہے اس لئے دین کی صحیح شکل سامنے لانی ہی نہیں چاہیے۔ میرے ”صلوٰۃ یسخر“ میں ایسے ارباب فکر و عمل بھی موجود ہیں جو ان ارکان کی پابندی علی وجہ البصیرت کرتے ہیں اور اس حقیقت کو محسوس کرتے ہیں کہ جب یہ ارکان اسلام کے نظام کے اجزاء بنے تو ان سے کس قدر خوشگوار نتائج مرتب ہوں گے۔

حنیف، قرآن حکیم نے ایمان کو عمل پر اولیت دی ہے۔ عمل کی اہمیت کو اس نے بے شک بے حد اُجاگر کیا ہے، لیکن عمل صریح کا سرچشمہ ایمان ہی کو قرار دیا ہے اور ایمان، انسان کا اجتماعی مسئلہ نہیں ذاتی مسئلہ ہے۔

ہمارا عمل، بے شک اجتماعی قابلوں میں ڈھل سکتا ہے لیکن ایمان ہم اپنے اندر اتر کر ہی لا سکتے ہیں، نہ تو خوف سے پیدا ہوتا ہے، نہ جبر سے، نہ معاشرے کی ملامت سے، نہ تقلید سے۔ اس نظر سے دیکھیں تو فرد کی اہمیت اداروں سے اولین ہے۔ لیکن آجکل ایک اندازِ فکر یہ ابھر رہا ہے کہ اداروں کی تشکیل پر زور دیا جاتا ہے اور معاشرے کی اہمیت کو اتنا بڑھایا چڑھایا جاتا ہے کہ خدا کے ساتھ اس کے شریک ٹھہرنے میں شاید ہی کوئی کسر رہ جاتی ہو۔

اس اندازِ فکر کا ایک مظہر یہ ہے کہ سارا زور اس بات پر دیا جاتا ہے کہ افراد کو معاشرتی قوانین میں جکڑنے کے لئے دھڑا دھڑا قانون سازی کی جائے چنانچہ ملک میں سیاست کا بازار اس بہانے گرم کیا جاتا ہے کہ قانون ساز اداروں کے لئے چناؤ ہوگا۔ پھر ملک بھر کے بے خبر، بے درد، اور غیر ذمہ دار لوگوں کو قانون سازی کے اعزاز میں دھڑے بندیوں، مفاد پرستیوں اور دھاندلیوں کی کھلی چھٹی دے دی جاتی ہے بچشیں ہوتی ہیں کہ اسلامی قانون بن سکتا ہے یا نہیں۔ مناظرے ہوتے ہیں کہ فلاں قانون اسلامی ہے یا نہیں۔ قانون سازی کا یہ تماشا ہمیں یہ سوچنے کی جہلت ہی نہیں دیتا کہ افراد کو اندر سے بدلنے کے لئے کیا کرنا چاہیے۔ قانون کا احترام تو خدا کے خوف سے، اس کے قول فیصل پر ایمان سے پیدا ہوتا ہے۔ اگر یہ ایمان ہی موجود نہیں تو قوانین کی زنجیریں ریت کے رستوں سے بھی کمزور ثابت ہوں گی۔

(BOLANYI) کا برسول کا کام (PERSONAL KNOWLEDGE) اس امر پر دال

ہے کہ فرد ہی تمام تر معاشرتی ترقی کا سرچشمہ ہے اور علم کا حصول افراد ہی کے ذریعے سے ممکن ہوتا ہے اور پھیلتا ہے۔

اسی طرح قرآن میں قوانین صرف افراد سے متعلق ہیں۔ لیکن اجتماعی مسائل کے لئے اصول دیئے گئے ہیں۔ فرد کے حقوق تو اتنے اہم سمجھے گئے کہ انہیں خدا نے خود متعین کر دیا لیکن معاشرتی معاملات کو اصول بتا کر ان کی تشکیل کو انسانوں کی صوابدید پر چھوڑ دیا۔

میں یہ باتیں آپ کے سامنے اس لئے رکھ رہا ہوں کیونکہ آپ کے بارے میں عام احساس یہ ہے کہ آپ معاشرے کی اہمیت پر زور دیتے ہیں۔

میں اس مقام پر آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ انسانی زندگی میں فرد اور معاشرے کے درمیان کیا رشتہ ہے؟ اور کیا فرد کو بدلے بغیر معاشرے کو بدلنا ممکن ہے؟ دوسرے لفظوں میں کیا افراد کو نظر انداز

کمر کے اداروں کی تشکیل کا جتن گاڑی کو گھوڑے سے پہلے جوتے کے مترادف نہیں؟
 کیا۔ عَبَسَ وَتَوَلَّى هَ اَنْ جَاءَكَ الْاَعْمٰی وَ مَا یُذَرِّیْكَ لَعَلَّہُ یَزِیْکَ ۝ (۳۳)
 کی آیات معمولی سے معمولی فرد کو بھی پوری اہمیت دینے کا واضح حکم نہیں؟

پرویز! جسے ہم معاشرہ کہتے ہیں وہ افراد ہی کے مجموعے کا نام ہوتا ہے۔ افراد نہ ہوں تو معاشرہ کہاں سے بنے گا! اس لئے بنیادی اہمیت افراد ہی کو حاصل ہے صحیح ایمان سے افراد کے اندر جو تبدیلی واقع ہوگی اس کا مظاہرہ معاشرے میں ہوگا۔ افراد کی تعلیم و تربیت اس لئے نہایت ضروری ہے۔
 لیکن ہمارے ہاں دین کا تصور ایک اجتماعی نظام کی حیثیت سے ذہنوں سے محو ہو چکا ہے اور ہم نے اسے مذہب کے مرادف المعنی سمجھ کر اسے انفرادی مسئلہ بنا لیا ہے، یعنی خدا اور بندے کا پرائیویٹ تعلق۔ میری بصیرت کے مطابق یہ تصور قرآنی نہیں۔ دین اجتماعی نوعیت کا نظام ہے اس لئے وہ امت کی تشکیل پر زور دیتا ہے۔ اس اہمیت کے پیش نظر میں مسلمانوں کی اجتماعی زندگی پر زور دیتا ہوں تاکہ دین کا صحیح تصور ان کے سامنے آ سکے۔ میری پیش کردہ فکر میں جو معاشرہ پر زور دیا جاتا ہے تو اس سے یہ مقصد ہے کہ ہم نے دنیا کے سامنے اس حقیقت کو پیش کرنا ہے کہ اگر انسانی ہیئت اجتماعیہ کی بنیاد خدا کی دی ہوئی مستقل اقدار پر ہو تو اس سے عمیر العقول انسانیت ساز نتائج مرتب ہوتے ہیں اور یہ بات کسی دوسرے اجتماعی نظام سے ممکن نہیں۔ یہی وہ ضرورت ہے جس کے لئے اسلام اپنے لئے ایک الگ مملکت چاہتا ہے، اپنی آزاد حکومت چاہتا ہے۔ میں دین کے اسی تصور کو اجاگر کرنے کے لئے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی پر زور دیتا ہوں۔ ورنہ اگر دین خدا اور بندے کے پرائیویٹ تعلق ہی کا نام ہو تو اس کے لئے نہ الگ مملکت کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ اپنی آزاد حکومت کی۔

جب دین کے تصورات اور ان کے انسانیت ساز جنت و بہشتی نتائج کو علی وجہ البصیرت سمجھ لیا جائے تو اس سے اس ایمان کی ندیاں روتاں ہو جاتی ہیں جن کا سرچشمہ قلب انسانی کی گہرائی ہے ظاہر ہے کہ یہ چیز صحیح تعلیم و تربیت ہی سے ممکن ہے۔ لیکن صحیح تعلیم و تربیت تو آنے والی نسل کی ہو سکتی ہے (اس کے لئے میں اٹھارہ برس سے مسلسل کوشش کر رہا ہوں) جن افراد پر ہمارا موجودہ معاشرہ مشتمل ہے وہ موجودہ نہج پر پختہ ہو چکے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس معاشرے میں اسلامی اقدار کو کیسے رائج کیا جائے؟ ظاہر ہے کہ یہ کام قانون کے ذریعے ہی کیا جائے گا۔ اس کے لئے معاشرے میں قرآنی قوانین کا نفاذ کیا جانا ضروری ہے۔

جو لوگ تعلیم و تربیت سے قطع نظر کر کے محض حکومت کے ڈنڈے سے اسلامی معاشرے کی تشکیل چاہتے ہیں وہ میرے نزدیک یہودی شریعت کے تصور کو تو کچھ سمجھتے ہیں لیکن نبی اکرمؐ کے معلم ہونے کی حیثیت کو بالکل نہیں سمجھتے۔

اس مقام پر شاید کہہ دیا جائے کہ نبی اکرمؐ نے تعلیم و تربیت کے ذریعے سے جماعت کی تشکیل کی تھی، قانون کا اطلاق ان پر بعد میں کیا گیا تھا۔ لیکن تم موجودہ مسلمانوں پر قانون کا اطلاق ضروری سمجھتے ہو۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی اکرمؐ نے غیر مسلموں کو مسلمان کیا تھا اور انہیں مسلمان کرنے کا طریقہ تعلیم و تربیت تھا۔ اس لئے اُس وقت جو معاشرہ تشکیل ہوا تھا وہ تھا ہی ان مسلمانوں پر مشتمل جو تربیت یافتہ تھے لیکن ہمارے ہاں صورت اس کے برعکس ہے۔ یہاں پہلے سے ایک معاشرہ موجود ہے جو مسلمانوں پر مشتمل ہے لیکن یہ مسلمان وہ ہیں جو تعلیم و تربیت کے بعد مسلمان نہیں ہوئے، وہ بس مسلمان ہیں۔ ان کی آئندہ نسل کو تو اسی طرح مسلمان کرنا چاہیے جس طرح نبی اکرمؐ نے دوسروں کو مسلمان کیا تھا، یعنی تعلیم و تربیت کے ذریعے۔ لیکن موجودہ مسلمانوں کو علیٰ حالہ نہیں چھوڑا جاسکتا، انہیں لامحالہ کسی نہ کسی قانون اور ضابطہ کے ماتحت رکھنا ضروری ہے۔ تو وہ قانون اور ضابطہ اسلامی کیوں نہ ہو۔ اس سے بھی بڑی حد تک معاشرتی اصلاح ہو جائیگی۔ میں اسے پھر واضح کر دوں کہ افراد اور معاشرے کا تعلق ایک مشین کے پرزوں اور خود مشین کا تعلق ہے۔ جب تک پرزے صحیح حالت میں نہ ہوں گے مشین صحیح کام نہیں کرے گی۔ لیکن پرزے بھی تو اسی وقت اپنا مقصد پورا کریں گے جب وہ مشین کے اندر فٹ ہوں گے۔ ایک پرزہ اپنی ذات میں کتنا ہی اصلاح اور گہرا ہوا کیوں نہ ہو اگر وہ مشین سے باہر رکھا ہے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں۔ اس کا عدم وجود برابر ہے اور مشین کے اندر ایک معمولی سا بیج بھی اپنا مقام رکھتا ہے اور اپنی زندگی کا مقصد پورا کرتا ہے۔

فرد قائم ربط ملت سے ہے تنہا کچھ نہیں

موج ہے دریا میں اور بیرون دریا کچھ نہیں

دین کا نظام وہ مشینری ہے جس کے اندر ہر پرزہ (افراد معاشرہ) اپنے اپنے مقام پر اپنا اپنا فریضہ ادا کرتا اور یوں اپنی ہستی کا مقصد بروئے کار لاتا ہے۔ اس مثال میں اس فرق کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ مشین کے پُرمذ سے بے جان ٹکڑے ہوتے ہیں جو میکانیکی طور پر مصروفِ نقل و حرکت رہتے ہیں۔ اس کے برعکس افراد معاشرہ ذی حیات اور قابلِ نشوونما نفوس ہوتے ہیں۔ اس نظام کے اندر ان کی نقل و حرکت بالارادہ ہوتی

ہے جس سے خود ان کی صلاحیتوں میں بھی نشوونما ہوتی چلی جاتی ہے، یعنی جہاں اسلامی نظام کا مجموعی نتیجہ عالمگیر انسانیت کے لئے سرفرازیوں اور خوشگوار یوں کا ضامن ہوتا ہے، اس کے ساتھ ہی اس سے خود افراد معاشرہ کی صلاحیتوں میں بھی جلا پیدا ہوتی چلی جاتی ہے۔ اس طرح اس نظام اجتماعی کے اندران افراد کی انفرادیت کم نہیں ہو جاتی بلکہ وہ نہ صرف قائم رہتی ہے بلکہ مستحکم ہوتی چلی جاتی ہے۔ یوں یہ نظام خود ان افراد کی ذات کے استحکام کا موجب بن جاتا ہے۔ یہ چیز دنیا کے کسی اور نظام میں ممکن نہیں۔ دنیا میں جہاں فرد ہوتا ہے، وہاں نظام کا تصور نہیں ہوتا۔ (مذاہب عالم میں یہی کیفیت ہوتی ہے) اور جہاں نظام ہوتا ہے وہاں فرد باقی نہیں رہتا (جیسے مغرب کے جماعتی نظاموں میں ہو رہا ہے)۔ یہ خصوصیت اسلامی نظام ہی کی ہے کہ اس میں نظام خود افراد کی ذات کے استحکام کا موجب بنتا ہے۔ فرد اور معاشرے کا یہی وہ تعلق ہے جسے اقبال نے اس انداز میں بیان کیا ہے کہ

زندگی انجمن آرا و نگہدارِ خود است

اے کہ در قافلہ بے ہمہ شو با ہمہ رو

حنیف :- خداوندِ کریم نے قرآن میں انسان کو دعوت دی ہے کہ وہ اس کی آیات کو آفاق و انفس میں تلاش کرے۔ جہاں تک آفاق کا تعلق ہے علوم و فنون کی راہ سے، سمع و بصارت اور ذہن کی راہ سے انسان اس قائم بالحق کائنات میں اللہ کے واضح اور نت کھلتے چلے جانے والے نشانات دیکھتا ہے یا دیکھ سکتا ہے جہاں تک انفس کا تعلق ہے علمی سطح پر نفسیات نے عموماً اور تحلیل نفسی نے خصوصاً کچھ راہیں تراشی ہیں پھر فلسفیوں نے انسانی ذات پر جو کام کیا ہے اس نے کچھ دریچے کھولے ہیں۔ سری آرد بند نے ”حیات ربانی“ میں ادیشکی نے ”عجاز کی تلاش“ میں انسان کے اندر بسنے والے جہانوں کی نشاندہی کی ہے۔ ہمارے یہاں اقبال نے مکانِ دروں کے نظریے سے اس اقلیم کی جانب توجہ دلائی ہے جو عموماً سر بہتہ رہتی ہے۔

میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا تصوف کی صحیح تعلیم یہی نہیں تھی کہ خدا کی آیات کو انفس میں تلاش کرنے کی راہ ڈھونڈی جائے اور کیا جب تک آفاق کے ساتھ ساتھ انفس میں خدا کی آیات کا وجود نہ نظر آئے، یہ ممکن ہے کہ انسانی عمل کو وہ سرچشمہ نصیب ہو جائے جو دل میں خدا پر ایمان لانے ہی سے پھوٹتا ہے۔

آج ہم اضطراب، نامرادی اور سنگدلی کے جو مظاہر اپنے چاروں طرف دیکھتے ہیں کیا ان کی بناء یہ نہیں کہ ہم نے ظاہری تعلیم کے ساتھ ساتھ باطنی تعلیم کو اس کا جائز حق نہیں دیا خصوصاً جبکہ خدا کا حکم موجود ہے کہ گناہ

کے ظاہر سے بھی بچو اور اس کے باطن سے بھی بچو؟ بے شک اسلام رہبانیت نہیں سکھاتا اور تصوف کی مروجہ شکلیں رہبانیت بلکہ ویدانت کی گھسی پٹی صورتوں سے ہم آہنگ ہیں لیکن کیا تصوف کا جوہر — یعنی انفس میں خدا کی آیات کی تلاش — ہمارے لئے ان راہوں کو روشن نہیں کر سکتی جو انسان کو لپک کر خدا کا رفیق بن جانے کی رغبت دلاتی ہیں؟

پرویز: تصوف ایک اصطلاح ہے، اور جب تک اس کا صحیح مفہوم نہ سمجھ لیا جائے، اس کی تائید و تردید میں بات کرنا مفید نہیں ہوگا۔ سب سے پہلے تو یہ دیکھئے کہ تصوف یا صوفی کا لفظ قرآن میں ملتا ہے نہ حدیث میں جتنی کہ اُس زمانے کے دوسرے لڑکچہ میں بھی اس کا کوئی سراغ نہیں ملتا۔

اب یہ دیکھئے کہ تصوف ہے کیا؟ قرآن کریم نے بتایا ہے کہ انسانی علم کے ذرائع تجربہ، مشاہدہ، اور تفکر ہیں۔ ان سے بلند ایک اور ذریعہ علم ہے اور وہ ہے وحی — جو انبیاء کو ملتی تھی — وحی میں نبی کے ذاتی فکر یا تجربے یا مشاہدے کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔ نبی حقیقت کا انکشاف نہیں کرتا، حقیقت خود اپنے آپ کو اس پر منکشف کرتی ہے۔ اس میں معروضیت (OBJECTIVITY) بنیادی چیز ہے، وحی کا سلسلہ نبی کریم کی ذات گرامی پر ختم ہو گیا۔ لہذا علم کا یہ ذریعہ اس کے بعد بند ہو گیا۔ اب ہمارے لئے علم کے دو ہی چشمے ہیں۔ ایک قرآن کریم میں بیان کردہ حقائق اور دوسرا ان کے سمجھنے کے لئے انسانی فکریہ اگر کوئی شخص آج حقیقت کا علم خدا سے براہ راست حاصل کرنے کا دعویٰ کرتا ہے تو وہ دراصل نبوت کا مدعی ہے۔

تصوف کی بنیاد اس مفروضے پر ہے کہ صوفی حقیقت کا براہ راست علم خدا سے حاصل کرتا ہے۔ چنانچہ سرخیل صوفیاء شیخ محی الدین ابن عربی کا دعویٰ ہے کہ ہم حقیقت کا علم اس مقام سے حاصل کرتے ہیں جہاں سے نبی کو علم ملتا تھا۔ یہ تصوف کی وہ بنیاد ہے جو ختم نبوت کی ساری عمارت کو منہدم کر دیتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس کا پتہ نشان قرن اولیٰ میں کہیں نہیں ملتا۔ یہ تصور جو ایک بہت بڑی سازش کا پیش خیمہ تھا، مسلمانوں میں بہت بعد میں لایا گیا۔ علامہ اقبالؒ کے الفاظ میں ”تصوف اسلام کی سرزمین میں ایک اجنبی پودا ہے“

اب آئیے انفس و آفاق والی آیت کی طرف۔ اس کے ایک معانی تو یہ ہیں کہ قرآن جس انقلاب کی نشاندہی کرتا ہے، اسلام کی اولین مخاطب قوم اس کو خود اپنے اندر بھی دیکھے گی اور دیگر اقوام عالم کے اندر بھی۔ لیکن انسان کی مضمحل صورتوں سے انکار نہیں کیا جاسکتا اور ان پر غور و فکر کرنے کے لئے قرآن کریم نے کئی مقامات

پر تاکید کی ہے۔ سوال یہ ہے کہ انسان کی یہ داخلی ضمیر قوتیں کیا ہیں۔ اس کے متعلق کسی مضمیر پیچیدگی میں الجھنے کی ضرورت نہیں۔ انفرادی اور جماعتی طور پر ہم ہر روز ان کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ تسخیر کائنات کے لئے علم کی قوت، بے پناہ ہمتوں اور قربانیوں کے لئے یقینِ محکم (ایمان) کی قوت، نظم و ضبط کے تابع کام کرنے والے افراد کی مجموعی قوت، زاویہ نگاہ کی تبدیلی سے صحیح عمل کی قوت، وغیرہ وغیرہ۔ یہ قوتیں خداوندی پر عمل کرنے سے ابھرتی ہیں جو قرآن کریم میں دیئے گئے ہیں اور جن کا محسوس مظاہرہ سب سے پہلے محمد رسول اللہ والذین معہ کے اسوہ حسنہ میں ہمارے سامنے آتا ہے۔ اس کا نام کردار کی بلندی اور سیرت کی پاکیزگی ہے لیکن انسان کی بعض داخلی قوتوں کا ایک فنی پہلو بھی ہے۔ جس طرح ایک پہلوان خاص قسم کی کسرت اور ریاضت سے اپنی جسمانی قوت اتنی بڑھا لیتا ہے کہ وہ عام انسان ہی دکھائی نہیں دیتا، اسی طرح خاص مشقوں کے ذریعے سے انسانی قوت ارادی کو اس طرح بڑھایا جاسکتا ہے کہ اس سے بعض ایسی باتیں سرزد ہوتی ہیں جو عام آدمیوں کی سمجھ میں نہیں آتیں۔ یہ ہندوؤں کی سہا دھویوں، بیچوں کے آتشکدروں اور عیسائیوں کی خانقاہوں (وغیرہ) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ اس کی ایک مغبھی ہوئی شکل آج ہمیں ہیناٹرم کی صورت میں ملتی ہے۔ انسان کی یہ قوت خالص فنی چیز ہے جس کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔ بہ بلا تفریق مذہب و ملت، ہر اس شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جو اس قسم کی ریاضتیں اور مشقتیں کرے مگر توہم پرستی کی تاریکیوں میں اسے روحانیت کی کرامات "قرار دے دیا جاتا ہے۔ اسی کو تصوف کا کمال قرار دیا جاتا ہے۔

جیسا کہ میں نے کہا ہے، یہ ایک فنی چیز ہے جس کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔ دین قوانینِ خداوندی کی اطاعت کا نام ہے جس سے ایک فرد کے اندر حسین و جمیل کردار کی روشنی چمکتی ہے اور ان افراد کے مجموعے سے جو معاشرہ مرتب ہوتا ہے وہ کاروانِ انسانیت کو اس منزلِ مقصود کی طرف لے جاتا ہے جو شرفِ کریم انسانیت کی معراجِ کبریٰ ہے۔

قرآن کریم نے نبی اکرم کو سیرت و کردار کے بلند ترین مقام پر فائز بتایا ہے (إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ) اس پر شاہد ہے (صحابہ کبار رضی اللہ عنہم) بھی حسن سیرت و بلندیِ کردار ہی کا تذکرہ کیا ہے۔ ان کی کسی روحانی قوت کا ذکر نہیں کیا۔ اس نے جہاں قوموں کے عروج و زوال کے سلسلے میں یہ ابدی قانون بیان کیا ہے کہ

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۚ

خدا کسی قوم کی حالت میں تبدیلی نہیں کرتا جب تک وہ اپنے انفس میں تبدیلی نہیں کرتی تو اس سے قوموں

کی نفسیاتی تبدیلی مراد ہے۔ تصوف کی رُود سے کوئی روحانی تبدیلی مقصود نہیں۔ تصوف تو قوم یا اجتماعی زندگی سے بحث ہی نہیں کرتا۔ قرآن کے لُغت میں تصوف کے لئے رہبانیت کا لفظ آیا ہے جسے وہ ذہن انسانی کا خود تراشیدہ مسلک قرار دیتا ہے۔ تصوف کو اسلامی اور غیر اسلامی شقوں میں تقسیم کرنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی اسلامی کمیونزم اور غیر اسلامی کمیونزم کا تصور پیش کرے۔

محضیف، ہمارے یہاں یہ تصور ہے کہ اس سر زمین میں اسلامی تعلیم صوفیہ کرام کی مرہونِ منت ہے آپ نے فرمایا ہے کہ تصوف بنیادی طور پر انفرادیت پسند ہے اور اجتماعی معاملات سے اس کا تعلق کم ہوتا ہے لیکن اس اعتبار سے دیکھیں تو تصوف کا اثر ہماری ہیئتِ اجتماعی پر بہت گہرا ہے، بلکہ اہل تصوف نے آگے بڑھ کر معاشرے کو گلے سے لگانے کی کوشش کی ہے۔ پھر اس حقیقت کو بھی فراموش نہیں کیا جا سکتا کہ ہمارے بعض مفکرین مثلاً غزالی، شیخ احمد سرہندی، شاہ ولی اللہ اور بعض کے نزدیک اقبالؒ کا بلند پایہ مجتہدین ہوتے ہوئے بھی تصوف سے گہرا رشتہ رہا ہے۔ کیا ان لوگوں کی مثال سے ہم یہ نتیجہ اخذ نہیں کر سکتے، کہ ایک ایسا مقام اتصال بھی اسلام کی تعلیم کے دائرے میں رہتے ہوئے نکل سکتا ہے جہاں شریعت، اور تصوف باہم شیر و شکر ہو جائیں۔

پرویز، ضیف صاحب! میں یہ تو نہیں کہہ سکتا کہ ان حضرات نے درحقیقت کس قسم کا اسلام پھیلایا تھا، لیکن جس اسلام کو ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور جو اس وقت ہمارے ہاں رائج ہے وہ وہی اسلام تو ہے جس کا رونما میں اور آپ دونوں بیٹھے رو رہے ہیں۔ یہ واقعہ ہے کہ اس اسلام کا بہت گہرا اثر ہماری ہیئتِ اجتماعی پر ہوا ہے اور اسی اثر کو زائل کرنے کے لئے اس قدر کا ہش و کاوش کرنی پڑ رہی ہے۔ لیکن وہ پھر بھی زائل نہیں ہو رہا۔

باقی رہی شخصیتیں، تو قرآن کریم نے اس باب میں ہمیں یہ تعلیم دی ہے کہ: تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَكَبُوا مَا كَسَبَتْمْ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ (۲/۱۳۱) یہ لوگ اپنے اپنے وقت میں گزر گئے، جو کچھ انہوں نے کیا وہ ان کیلئے ہے اور جو تم کو گئے وہ تمہارے لئے ہوگا اور ہم تم سے یہ کبھی نہیں پوچھیں گے کہ انہوں نے کیا کیا تھا! لہذا میرے نزدیک دین میں سب صرف خدا کی کتاب ہے۔ متقدمین ہوں یا متاخرین، ان میں سے کسی سے جو اقوال و اعمال قرآنی تعلیم کے مطابق ہوں گے، انہیں ہم قابلِ ستائش سمجھیں گے۔ جو اسکے خلاف جائینگے انہیں ہم مسترد کر دیں گے کہ ہمارے لئے کسویٰ خدا کی کتاب ہے نہ کہ کسی انسان کا فکر و عمل۔

تشکیلِ پاکستان کے سلسلے میں

چند اہم استفسارات

(مئی ۱۹۴۵ء)

ذیل کا خط پرویز صاحب کے نام موصول ہوا ہے۔

”آپ چونکہ ”نظریہ پاکستان“ کے روزِ ازل سے مبلغ ہیں، مزید برآں آپ کو اس نظریہ کے خالق اور بنیان پاکستان سے براہِ راست تعلق رہا ہے اس لئے میں بذریعہ مکتوب ہذا آپ سے اس نظریہ کی وضاحت چاہتا ہوں۔ امید ہے کہ آپ اس کا جواب ماہِ نامہ ”طلوع اسلام“ میں شائع فرما کر شکر گزار ہی کا موقعِ بخشیں گے نیز بندہ کو بذریعہ خط ہدایت فرمائینگے کہ کس مہینے کا ”طلوع اسلام“ دیکھ کر استدراک حاصل کروں۔

(۱) نظریہ پاکستان جو کچھ میں نے پڑھا اور سنا ہے وہ یہ ہے: متحدہ ہندوستان میں مسلمان ایک الگ مستقل قوم ہیں اور مسلمانوں کے نزدیک قومیت کی بنیاد وطنیت کے تصور پر نہیں ہے۔ لہذا یہ ہندوستانی نہیں ہیں، بلکہ قومیت کی بنیاد اسلام ہے، لہذا یہ ہندوؤں سے الگ ”مسلمان“ قوم ہیں۔

(۲) کیونکہ از روئے تعداد متحدہ ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں ہیں اور از روئے جمہوریت حکومت اکثریت کی بنے گی، یعنی ہندوؤں کی، لہذا ایسی حکومت کے تحت اُن کے قومی وجود کی نفی ہوئی ہے۔ لہذا، ایک قوم ایک وطن، کے اصول پر اُن کے لئے الگ وطن درکار ہے۔

(۳) تاکہ یہ قوم اس وطن میں اپنے تمدن اور نظریہ حیات یعنی مختصر الفاظ میں اسلام کا تحفظ اور نفاذ خاص کر نفاذ کر سکے لہذا ہندی مسلمانوں کو ایک الگ وطن "پاکستان" دیا جائے جو ان کو اب حاصل ہو گیا ہے۔ تجزیہ یہ ہو گیا ہے کہ پاکستان کی جدوجہد اس لئے کرنی پڑی کہ ہم مسلمان اسلام کے مطابق زندگی گزارنا چاہتے تھے جو ہندو اکثریت کی حکومت میں ناممکن تھی کیونکہ اسلام اپنے نفاذ کے لئے حکومت کی قوت کا طلب گار ہے اور اردوئے جمہوریت ہم کو متحدہ ہندوستان میں یہ قوت حاصل نہ ہو سکتی تھی۔

(۴) لیکن "قیام پاکستان" سے صورت حال یہ بن گئی ہے کہ ہم نے کہا تو یہ تھا کہ "ہندوستان میں بسنے والے تمام مسلمان، اردوئے دین ایک قوم ہیں، ہندوؤں سے الگ۔ لہذا ان کو ایک الگ وطن نفاذ دین کے لئے درکار ہے" لیکن یہ مسلمان قوم دو حصوں میں بٹ گئی۔ ایک حصہ اقلیت کی حیثیت سے آج بھی ہندوؤں کا غلام ہے۔ اور دوسرا پاکستان کی شکل میں آزاد۔

(۵) یہاں پہنچ کر تحریک پاکستان خالص علاقائی تحریک بن جاتی ہے، یعنی ہم من حیث القوم ہندوؤں سے آزادی کے خواہاں نہ تھے بلکہ ہم لاہور اور کراچی کو دہلی کے تسلط سے یا ڈھاکہ کو کلکتہ کے تسلط سے بچانا چاہتے تھے۔

پھر اصولاً یہ تحریک اس علاقہ کے مسلمانوں کو اس نظریہ پر شروع کرنی چاہیے تھی۔ ہم کو یونکہ "موجودہ پاکستانی علاقوں" میں اکثریت میں ہیں لہذا ہم متحدہ ہندوستان میں شامل رہ کر اقلیت بننا پسند نہیں کرتے۔

ظاہر ہے کہ اس صورت میں ہمیں اس دعویٰ کی ضرورت نہ تھی کہ ہم ایک وطن میں اسلام کا نفاذ چاہتے ہیں۔ (۶) آپ کہہ سکتے ہیں کہ تقسیم ہندوستان ہندو اور مسلمان کی بنیاد پر واقع ہوئی ہے۔ لہذا اس کی ٹھوس شکل یہ تھی کہ ہندوستان سے تمام مسلمان سمٹ کر پاکستان میں چلے آئے اور پاکستان سے تمام ہندو بھارت چلے جاتے۔ (چودھری رحمت علی کا نظریہ یہی تھا)

(۷) ہم اتنی بڑی ہجرت کیوں کرتے؟ محض اس لئے کہ ہم اسلام پر عمل کرنا چاہتے ہیں جو اکٹھے رہتے ہوئے ناممکن ہے۔ لیکن آج اگر پانچ کروڑ مسلمانوں کا بھارت میں اقلیت کی حیثیت سے رہنا ان کے اتباع اسلام میں حارح نہیں ہے تو پھر ہم کیوں نہ رہ سکتے تھے۔ (۸) دراصل سوالات کی صورت یہ بن جاتی ہے کہ

و۔ مسلمان بڑے قوم ہو یا فرد، زندگی کے ہر پہلو میں اسلام کا اتباع فرض ہے۔

ب۔ اسلام ناقابل تقسیم ہے، یعنی اس کے احکام، منہج یا اجتماعی یا فرد اور ریاست میں قابل تقسیم نہیں ہیں کہ کچھ کو چھوڑ دیا جائے اور کچھ پر عمل کیا جائے۔

ج۔ اس لئے اسلام کے نفاذ کے لئے حکومت کی قوت ضروری ہے۔ مثلاً مسلمان اپنے معاشرہ میں چور کے لئے ”قطعید“ کی سزا دینا چاہتے ہیں مگر ایک غیر مسلم حکومت کے شہری کی حیثیت سے وہ کسی مسلمان کا ہاتھ نہیں کاٹ سکتے۔ لازماً حکومت وقت کے قوانین حائل ہوں گے۔

د۔ اب ظاہر ہے کہ غیر مسلم حکومت سے اگر ان کو ہجرت کا مشورہ دیا جائے کہ مسلم حکومت میں آجاؤ، تو غیر مسلم علاقوں میں آئندہ کے لئے اشاعت اسلام کے سوتے سوکھ جائیں گے۔ یا اگر دوبارہ وہاں اشاعت اسلام ہو تو پھر ایک مسلمان اقلیت پیدا ہو جائے گی جو اسلام پر عمل کرنے میں الجھن محسوس کرے گی۔ لہذا، ہر بار ”پاکستان“ کا جھگڑا پیدا ہوتا رہے گا، جو کہ اگر اقلیت بے اثر ہو تو شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا۔ لہذا، اسلام کی بنیاد پر قومیت کی تشکیل کرنا اور پھر اس قوم کے لئے وطن مانگنا گویا عملاً اشاعت اسلام کو روکنا ہے۔

ذ۔ اگر اسلام کی بنیاد پر قوم بنتی ہے تو پھر چینی یا روسی مسلمانوں کو یا امریکی یا برطانوی مسلمانوں کو آج ہی الگ وطن کا مطالبہ کر دینا چاہیے خواہ وہ ایک شہر ہی کیوں نہ ہو، تاکہ وہ اسلام پر پورا پورا عمل کر سکیں ظاہر ہے کہ یہ ناممکن ہے۔ تو پھر ان کو ہجرت کرنی چاہیے تو اس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہاں اشاعت اسلام ختم ہو جائیگی۔

(س) اس تشریح سے مختصر سوال یہ بنا کہ جس طرح اسلام نے ذمیوں کے حقوق و فرائض متعین کئے ہیں، آخر کیا اس نے اس کی بھی صورت متعین کی ہے کہ جب مسلمان کسی علاقے میں ذمی (اقلیت) بن جائیں تو کس طرز کی زندگی گزاریں کہ اسلام کی تقسیم نہ ہونے پائے۔

(ا) اور اگر اقلیت کی حیثیت سے اسلام پر عمل ہو سکتا ہے تو پاکستان کی ضرورت چہ معنی دارو؟

(ب) اور اگر اقلیت کی حیثیت سے عمل نہیں ہو سکتا تو پھر ظاہر ہے کہ دنیا کے جس علاقے میں بھی اشاعت اسلام کی ابتداء کی جائے گی، وہاں ایک مدت تک مسلمان اقلیت میں رہیں گے۔ اب اگر وہ اسلام پر عمل کرنے میں حکومت وقت کو حائل سمجھتے ہیں تو اس کا ایک ہی حل ہے۔

(۱) قرونِ اولیٰ کی طرح بزرگ شمیر علاقے فتح کر کے وہاں اسلام نافذ کیا جائے۔ (تاریخ اسلام سے تو صرف یہی طریقہ سمجھ میں آتا ہے۔)

(۱۱) اور اگر ہم ایسا نہیں کر سکتے تو جمہوریت کے ساتھ اسلام کا نباہ کس طرح ہوگا؟ یعنی جمہوریت کی رو سے ایک غیر مسلم ملک میں مسلمان اقلیت کس طرح اسلام پر آزادانہ عمل کر سکے گی؟ اسلام نافذ کر سکے گی؟

جواب: ص ۱۰۰۔ آپ نے اپنے پہلے تین سوالوں میں جو کچھ کہا ہے اور ان کے بعد جو تجزیہ کیا ہے، وہ درست ہے۔ پاکستان کا مطالبہ اسی بنیاد پر کیا گیا تھا کہ مسلمان دین کی بنیادوں پر غیر مسلموں سے الگ ایک مستقل قوم کی حیثیت رکھتے ہیں اور اسلام کے ایک نظام زندگی کی حیثیت سے متشکل ہونے کیلئے آزاد مملکت کی ضرورت ہے۔

سوال ۱۲۔ اس وقت بھی حالت ہے کہ کچھ مسلمان ہندوستان میں بستے ہیں (جس طرح دنیا کے اور ملکوں میں مسلمان غیر مسلم اکثریت کے مقابلے میں اقلیت کی حیثیت سے بستے ہیں) اور پاکستان کے مسلمان ایک آزاد مملکت میں بستے ہیں۔

سوال ۱۳۔ اس سوال سے آپ کا مفہوم یہ ہے کہ پاکستان بننے کے بعد یہاں اسلامی انداز کی حکومت قائم نہیں ہوئی۔ ہو صرف یہ ہے کہ چند علاقوں میں مسلمانوں کی آزاد حکومت قائم ہو گئی ہے۔

اس سے آپ اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ ہمارے دعویٰ پاکستان کی بنیاد غلط تھی۔ ہمیں اس بنیاد پر پاکستان کا مطالبہ کرنا چاہیے تھا کہ ہم اپنی اکثریت کے علاقوں میں اپنی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں اسلام کو درمیان میں نہیں لانا چاہیے تھا۔

آپ کا یہ نتیجہ صحیح نہیں۔ پاکستان کا مطالبہ کیا ہی اسلام کی بنیاد پر گیا تھا اور اس مطالبے کو پیش کرنے والے (علامہ اقبالؒ اور قائد اعظمؒ) اپنے اس مطالبے اور دعوے میں بالکل مخلص اور دیانت دار تھے انہوں نے اسلام کے تقاضے کو محض ایک ”وکیلانہ حربہ“ کے طور پر استعمال نہیں کیا تھا۔

سوال ۱۴۔ خیال ایسا ہی تھا کہ تشکیل پاکستان کے بعد ہندوستان اور پاکستان کے مابین بین المملکتی سطح پر تبادلۂ آبادی کا معاہدہ کر کے زائد آبادی کے لئے مناسب رقبہ حاصل کیا جائے۔ اس طرح ہندوستان کے جو مسلمان پاکستان آنے کے لئے آمادہ ہوتے ان کے لئے یہاں جگہ بن جاتی اور ان کی نقل مکانی امن و سکون سے ہو جاتی لیکن تشکیل پاکستان کے بعد حالات اس تجویز کے لئے نامساعد ہوتے چلے گئے ہو سکتا ہے کہ اس کے بعد حالات کبھی اس کے لئے سازگار ہو جائیں لیکن یہ حالت موجودہ بھی کم از کم آٹھ کروڑ مسلمانوں کو اسلام کے مطابق زندگی بسر کرنے کی امکانی قوت تو حاصل ہو گئی۔ اگر پاکستان نہ بنتا تو ہندوستان میں بسنے

والے کسی ایک مسلمان کے لئے بھی اس امکان کی گنجائش نہ ہوتی۔ لہذا اس حالت کے مقابلے میں موجودہ حالت بہر حال بہتر ہے۔

سوال ۱۷: اگر آپ اس سے متفق ہیں کہ اسلام پر صحیح معنوں میں عمل اپنی آزاد مملکت ہی میں ہو سکتا ہے، تو مسلمان کے لئے اسلامی زندگی بسر کرنے کی خاطر اس کے سوا چارہ نہیں کہ وہ جہاں رہتے ہوں، وہاں اپنی آزاد حکومت قائم کریں اور اگر اس کا امکان نہ ہو اور کسی دوسری جگہ اسلامی حکومت قائم ہو یا وہاں ایسی حکومت قائم کرنے کے امکانات زیادہ روشن ہوں، تو وہاں ہجرت کر جائیں، ہجرت مصیبتوں سے بچنے کے لئے قرار کی راہ نہیں۔ یہ دین کے پروگرام کا ایک ضروری جزو ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ انسان کو بعض اوقات محض حصول امن کے لئے بھی نقل مکانی کرنی پڑتی ہے۔ لیکن دین کے پروگرام میں ہجرت سے وہی مقصود ہے جس کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا ہے۔ خود بنی اکرمؐ کی حیات طیبہ اس حقیقت کبریٰ کی شاہد ہے۔ مکہ کی تیرہ سالہ زندگی میں آپؐ کی یہی کوشش تھی کہ وہاں دین کا نظام قائم ہو سکے۔ لیکن جب دیکھا گیا کہ وہاں کی نسبت مدینہ میں اس کے امکانات زیادہ ہیں، تو آپؐ اپنی جماعت کے ساتھ وہاں تشریف لے گئے اور اسلام کی آزاد مملکت قائم کی۔

جب حالات ایسے مساعد ہو جائیں تو جو لوگ اپنے وطن میں (غیر مسلموں کی حکومت کے تابع، اطمینان سے بیٹھے رہیں اور ہجرت کر کے اسلامی مملکت کی طرف نہ آجائیں، ان کے متعلق سخت وعید آئی ہے۔ سورہ نساء میں دیکھئے۔ کہا گیا ہے کہ ایسے لوگوں سے ان کی موت کے وقت ملائکہ پوچھیں گے کہ تمہیں کیا ہو گیا تھا کہ تم غیر اسلامی نظام کے تابع زندگی بسر کرتے رہے۔ وہ کہیں گے کہ کُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ۔ ہم کیا کرتے۔ ہم بہت بے بس تھے۔ اس لئے غیر مسلموں کے تابع زندگی بسر کرنے پر مجبور تھے۔ وہ کہیں گے۔ اَلَوْ تَكُنْ اٰمُرُ حٰضِرِ اللّٰهِ وَاَسِعَةً فَتَخٰجِرُوْا فَيَخٰطِاَ اللّٰهُ زَيْنٌ وَّسِيْعٌ نہ تھی کہ تم ہجرت کر کے دوسری جگہ چلے جاتے۔ اس کے بعد ہے۔ فَاُولٰٓئِكَ مَا وَرَھُوْا جَهَنَّمَ وَاَسْكَوْتَ مَصْبُوْرًا (۹۷)۔ پس ان کا ٹھکانہ جہنم ہو گا اور وہ بہت بُرا ٹھکانہ ہے۔ اس سے اگلی آیت میں صرف ان لوگوں کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے جو غیر اسلامی ملک میں اس طرح گھر چکے ہوں کہ انہیں وہاں سے نکلنے کی راہ ہی نہ مل سکے (۹۸) اس قسم کے لوگوں کی مدد کے لئے پہنچنا اور عند الضرورت اس کے لئے جنگ کے لئے آمادہ ہو جانا آزاد مسلمانوں پر فرض قرار دیا گیا ہے (۹۹)، ان کے برعکس جو لوگ ہجرت کا امکان رکھنے کے باوجود وہاں اطمینان

سے بیٹھے رہیں، ان کے متعلق آزاد مسلمانوں سے کہا گیا ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلَا يَتَّبِعُهُم مِّنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا (۲۴۹) جو لوگ ایمان لے آئے ہوں لیکن وہ ہجرت نہ کریں تو تم پر ان کی حمایت و حفاظت کی ذمہ داری نہیں تاکہ وہ ہجرت نہ کریں۔ ہاں اگر وہ دین کے معاملے میں تم سے مدد طلب کریں۔ یعنی وہاں دین کا نظام قائم کرنے کے لئے یا وہاں سے ہجرت کرنے کے لئے، تو پھر ان کی مدد کی جائے گی اُن معاہدات کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو تم نے اس قوم سے کئے ہوں جن کے خلاف وہ تم سے مدد طلب کریں (۲۵۰) اس طرح امکان کے باوجود ہجرت نہ کرنے والوں کے متعلق یہاں تک کہ دیا کہ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ان سے دوستی کے تعلقات مت وابستہ کرو تاکہ وہ خدا کی راہ میں ہجرت نہ کریں اور اس کے بعد ہے کہ اگر وہ اس کے بعد اس سے پھر جائیں تو ان سے جنگ کرو۔ (۲۵۱)

آپ نے غور فرمایا کہ کسی علاقہ میں اسلامی زندگی بسر کرنے کے امکان کی موجودگی میں جو مسلمان غیر مسلموں کی حکومت میں زندگی بسر کر رہے ہیں، ان کے متعلق قرآن کا فیصلہ کیا ہے؟ اگر غیر مسلموں کے تابع رہنا اتباع اسلام کے راستے میں ماریج نہ ہوتا تو ان کے متعلق یہ کچھ کیوں کہا جاتا؟ پھر سن لیجئے کہ یہ سب کچھ مسلمانوں (الَّذِينَ آمَنُوا) کے متعلق کہا جا رہا ہے۔

اس وقت ہندوستان کے مسلمانوں کی حالت اُن مستضعفین، بے بسوں کی سی ہے جن کا ذکر (۲۵۲) میں کیا گیا ہے۔ یعنی ایسے بے بس لوگ جو نہ تو وہاں دین کے مطابق زندگی بسر کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ ہی ان کے وہاں سے نکلنے کی کوئی صورت ہے لیکن جب ہمارے لئے وہاں سے نکل کر ایک آزاد (اسلامی) مملکت کی تشکیل کا امکان تھا تو اس موقع سے فائدہ نہ اٹھانا اور ہندوستان میں یہ کہہ کر بیٹھے رہنا کہ یہاں بھی اسلام کے مطابق زندگی بسر ہو سکتی ہے، ہمیں اس وعید کا مستوجب بنا دیتا جس کا ذکر اوپر کی آیات میں آیا ہے۔

سوال ۴ (د، ب، ج)۔ یہ ٹھیک ہے کہ اتنا اور سمجھ لینا ضروری ہے سوال صرف چور کے ہاتھ کاٹنے کا نہیں، غیر اسلامی مملکت میں اسلامی نظام قائم ہی نہیں ہو سکتا۔

سوال ۵ (د) اگر آپ کے نزدیک "اشاعت اسلام" سے مراد فقط اس قدر ہے کہ کسی غیر مسلم کو کلمہ پڑھا دیا، اسے نماز روزہ کے احکام بتا دیئے اور اس کے بعد اس سے کہہ دیا کہ تم ان ارکان پر عمل کرنے کے

بعد ایک غیر مسلم مملکت میں سچے اور سچے مسلمان کی زندگی بسر کر سکتے ہو تو پھر آپ کا اعتراض صحیح ہے۔ دنیا کے مذاہب اپنی اشاعت کے لئے اتنا ہی چاہتے ہیں۔ لیکن اسلام، مذہب نہیں، یہ دین ہے اور دین نظام زندگی کو کہتے ہیں جس کا قیام ایک آزاد مملکت ہی میں ممکن ہے۔ لہذا، اشاعت اسلام سے مفہوم ہوگا لوگوں کو اس نظام زندگی کی طرف دعوت دینا۔ جو لوگ اس نظام کے مطابق زندگی بسر کرنے پر بطیب خاطر آمادہ ہونگے، وہ دائرۃ اسلام میں داخل ہونگے۔ اگر وہاں کا نظام غیر اسلامی ہے تو ان کی کوشش یہ ہوگی کہ وہ اس نظام کو اسلام نظام میں بدل دیں، اور اگر ان کے لئے ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو وہ کسی ایسے علاقے کی طرف منتقل ہو کر آجائیں جہاں اسلامی نظام قائم ہو چکا ہو، یا جس جگہ اس کے قائم کرنے کے امکانات زیادہ وسیع ہوں۔ اگر کسی جگہ اسلامی نظام قائم ہے تو وہاں کے مسلمانوں کا فرض ہوگا کہ ان مسلمانوں کی وہاں سے نقل مکانی کے سلسلے میں امداد کریں۔ غیر مسلموں کے علاقہ میں اسلام کی اشاعت مسلم مبلغین کے ذریعہ ہوگی۔ لیکن اس کا موثر ترین ذریعہ اسلامی نظام کے درخشاں اور خوشگوار نتائج ہونگے جو کسی علاقہ میں قائم ہو چکا ہو ایسے انسانیت ساز نظام کی طرف دنیا خود بخود کھینچ کر آئے گی۔ **وَيَذْخُلُونَ فِي دِينٍ امْتًا افْوَاجًا** ۱۱

سوال ۷ (ذ) اس کا جواب اوپر آچکا ہے۔

سوال ۸ (ر) مسلمانوں کے لئے غیر مسلم حکومت کے تابع ”ذمیوں“ کی حیثیت سے زندگی بسر کرنے کے لئے قرآن میں کوئی خاص احکامات نہیں آئے۔ اس لئے کہ (جیسا کہ اوپر لکھا جا چکا ہے) وہاں انسان کی زندگی یا تو اسلامی نظام کے قیام کے لئے تمہیدی زندگی ہے اور یا مستضعفین (بے بسی) کی اضطراری زندگی، نبی اکرمؐ اور جماعتِ مومنین کی مکی زندگی کے متعلق جو کچھ قرآن کریم میں آیا ہے، اس سے اس باب میں راہ نمائی مل سکتی ہے، یا مثلاً حضرت موسیٰؑ کی زیر تربیت مصر میں بنی اسرائیل کی زندگی کے متعلق جو کچھ قرآن کریم میں مذکور ہے، اس سے۔

سوال ۹ (ل) اس کا جواب پہلے آچکا ہے۔

سوال ۱۰ (م) اشاعتِ اسلام بزرگ شمشیر کا تصور ہی غیر اسلامی ہے۔ ایمان نام ہے وحی کی صداقتوں کو دل اور دماغ کے پورے اطمینان کے ساتھ تسلیم کرنے کا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ایسا ایمان جو روکڑا سے لایا ہی نہیں جاسکتا۔ ہماری تاریخ کے صحیح اسلامی دور میں اسلام بزرگ شمشیر نہیں پھیلاتھا۔ یہ پھیلاتھا اسلامی نظام کے درخشاں نتائج کی کشش ہے۔

البتہ اس نظام میں مظلوموں کی مدد کے لئے بعض اوقات قوت کی ضرورت بھی لاحق ہو سکتی ہے بشیر کا استعمال ایسے مواقع کے لئے ہے۔

جو لوگ کسی غیر مسلم علاقہ میں اسلام قبول کر گئے وہ وہاں کس طرح زندگی بسر کریں گے، اس کے متعلق پہلے تفصیل سے لکھا جا چکا ہے۔ واضح رہے کہ اسلام کا نباہ (یعنی مفاہمت) نہ عہد حاضر کی جمہوریت سے ہو سکتا ہے نہ آمریت سے۔ اس کا اپنا نظام ہے جو کسی دوسرے نظام کے ساتھ بیوند سازی نہیں کر سکتا۔

اس مقام پر ایک سوال اور بھی پیدا ہوتا ہے جس کا جواب ضروری ہے اور وہ یہ کہ اس وقت دنیا میں کہیں بھی اسلامی نظام قائم نہیں۔ اندریں حالات موجودہ مسلمانوں کے متعلق کیا کیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس خود فریبی سے نکالا جائے جس میں وہ عرصہ دراز کی غیر اسلامی تعلیم کی وجہ سے مبتلا چلے آ رہے ہیں کہ غیر اسلامی نظام میں۔ خواہ وہ غیر مسلموں کے ملک میں ہو یا مسلمانوں کے ملک میں، اسلامی زندگی بسر کی جا سکتی ہے۔ انہیں بتایا جائے کہ اسلامی زندگی کسے کہتے ہیں اور اس کے لئے اسلامی نظام کا ہونا کس قدر لاینفک ہے۔ اس طرح اس امر کا امکان ہے کہ کسی علاقے میں صحیح اسلامی نظام قائم ہو جائے جب وہ نظام کسی ایک جگہ بھی قائم ہو گیا تو اس کے نتائج مسلم ممالک اور غیر مسلم ممالک (دونوں) میں بسنے والے مسلمانوں کے مسائل کا حل پیش کر دیں گے۔ اس ضمن میں اتنا اور سمجھ لینا چاہیے کہ جو لوگ غیر اسلامی نظام میں زندگی بسر کرتے ہوئے اپنے آپ کو پکے اور سچے مسلمان اور دوسروں کو خام قسم کے مسلمان سمجھتے ہیں وہ بھی خود فریبی میں مبتلا ہیں۔ حقیقت شناس وہ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ غیر اسلامی نظام میں اسلامی زندگی بسر نہیں ہو سکتی اور پھر اس فکر کو عام کرتے ہیں کہ ملک میں اسلامی نظام قائم ہو سکے جو لوگ بحالات موجودہ جب کہ دنیا میں کہیں بھی اسلامی نظام قائم نہیں جہاں وہ ہجرت کر کے چلے جائیں (غیر اسلامی نظام میں زندگی بسر کرنے پر مجبور ہیں)۔ یعنی وہ اس زندگی کو اسلامی زندگی سمجھ کر اپنے آپ کو فریب نہیں دیتے بلکہ جانتے ہیں کہ اس کے سوا سر دست چارہ نہیں اور فضا میں اس فکر کو عام کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ وہ ان مستضعفین کے ذمے میں شمار ہوتے ہیں جنہیں قرآن نے معذور قرار دیا ہے۔ قفس کو آشیاں سمجھ کر اس میں اطمینان سے بیٹھے رہنا اور بات ہے اور اس زندگی کے خلاف دل میں ٹرپ اور خلش کا زندہ رکھنا اور اسلامی نظام کی فضا میں بال فشا ہونے کی کوشش کرتے ہوئے دن بسر کرنا اور بات لیکن اس قسم کی آرزو اور فکر رکھنے والوں کو بھی یہ نہیں سمجھ لینا چاہیے کہ ہم صحیح اسلامی زندگی بسر کر رہے ہیں باقی رہیں کسی شخص کی انفرادی اچھالیاں، سودہ تو غیر سمجھ میں بھی مل سکتی ہیں۔

ہندو کیا ہے؟

طلوعِ اہلام کنونشن منعقد اکتوبر ۱۹۴۸ء میں خطابِ عام

صدر محترم و عزیزانِ گرامی قدر!

ہماری نئی نسل، جو یا تو تقسیمِ ہند کے دقتِ جھولوں میں تھمی، اور یا اس کی پیدائش تشکیلِ پاکستان کے بعد ہوئی، اس اعتبار سے تو ایک گونہ خوش قسمت ہے کہ اسے ہندو کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں پڑا، لیکن یہی چیز قوم کے حق میں بڑی مضرتِ رساں ہے کہ اس نژاد کو کو معلوم ہی نہیں کہ ہندو کیا ہے؟ اس باب میں خود ہماری حکومتوں نے بھی جو مجربانہ تغافل برتا، فطرتِ کبھی اسے معاف نہیں کرے گی۔ انہوں نے نہ تو، ان نوجوانوں کی تعلیم کا کوئی ایسا انتظام کیا جس سے وہ اس حقیقت کو سمجھ لیتے کہ ایک الگ مملکت کا وجود کس طرح ہمارے دین کا بنیادی تقاضا تھا — یعنی اپنی آزاد مملکت کے بغیر ہم اس قابل ہی نہیں ہو سکتے تھے کہ اسلام کے مطابق زندگی بسر کر سکیں — اور نہ ہی کوئی ایسی تاریخ مرتب کی گئی جس سے، ان نوجوانوں کو کم از کم اتنا ہی معلوم ہو جائے کہ ہندو کیا ہے اور کوئی شریف انسان اس کے ساتھ نباہ نہیں کر سکتا۔ اس قسم کی تاریخ مرتب کرنے سے ہمارا مقصود یہ نہیں کہ ہم اپنے نوجوانوں کے دل میں ہندو کی طرف سے خواہ مخواہ جذبہٴ نفرت ابھارنا چاہتے ہیں۔ اس سے مقصد یہ ہے کہ ہندو ان کے سامنے بے نقاب ہو کر آجائے تاکہ یہ اسے، اپنے جیسا انسان سمجھ کر

اس کے دام فریب میں نہ آجائیں۔ غالب نے ایک جگہ کہا ہے کہ
فغان من دل خلق آب کمرہ، ورنہ ہنوز
نہ گفتہ ام کہ مرا کار با فسلاں افتاد

یعنی یہ بتانے کے لئے کہ ہم جو اس قدر واویلا مچا رہے ہیں، سیاسی پراپیگنڈہ نہیں، بلکہ ایک حقیقت ہے، یہ ضروری ہے کہ لوگوں کو بتایا جائے کہ ہمارا معاملہ کس کے ساتھ پڑا ہے۔ اصل یہ ہے کہ معاملہ پڑے بغیر انسان دوسرے کے متعلق صحیح اندازہ لگا ہی نہیں سکتا۔ حضرت عمرؓ کے سامنے جب

جس سے معاملہ پڑے

ایک شخص نے کسی دوسرے کے متعلق کہا کہ وہ بڑانیک اور شریف آدمی ہے تو آپ نے اس سے پوچھا کہ کیا تم اس کے پڑوس میں رہے ہو۔ اس نے کہا کہ نہیں۔ پھر آپ نے پوچھا کہ کیا تم نے اس کے ساتھ کوئی کاروبار کیا ہے۔ اس نے کہا کہ نہیں۔ پھر پوچھا کہ کیا تم نے اس کے ساتھ کبھی سفر کیا ہے۔ جب اس نے اس پر بھی کہا کہ نہیں، تو آپ نے ڈانٹ کر کہا کہ پھر تم نے اسے مسجد میں سراٹھاتے اور سر جھکاتے دیکھا ہوگا اور اس سے یہ فیصلہ کر لیا کہ وہ بڑانیک اور شریف انسان ہے۔ یہ اسی وقت کہو کہ جب تمہارا اس کے ساتھ کوئی معاملہ پڑے اور پھر وہ نیک اور شریف انسان ثابت ہو، ہماری دشواری یہ ہے کہ ہماری نئی نسل کو ہندو کے ساتھ کبھی واسطہ نہیں پڑا۔ اور خدا کرے کہ کبھی ایسا نہ ہو۔ اور نہ ہی ہم نے جنہیں اس کے ساتھ مدتوں واسطہ پڑتا رہا، انہیں یہ بتانے کی زحمت گوارا کی ہے کہ ہندو کیلئے؟ نتیجہ اس کا یہ ہے کہ ہمارے نوجوانوں کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ ہم ہندوستان میں اچھے بھلے بستے رستے تھے۔ ان سے الگ ہو کر ہم نے خواہ مخواہ ایک مستقل خطرہ مول لے لیا۔ اس کی ضرورت کیا تھی؟ وہ ایسا سمجھنے اور کہنے میں سچے ہیں حیوانات کے لئے آسانی یہ ہے کہ وہاں ہر نوع کی شکل و صورت جداگانہ ہوتی ہے جس سے انہیں ایک دوسرے کی پہچان میں کوئی دقت نہیں ہوتی۔ کسی بکری کو اس میں مغالطہ نہیں لگ سکتا کہ سامنے سے جو جانور آرہا ہے وہ درندہ شیر ہے یا بے ضرر ہرن۔ لیکن انسانوں کے معاملہ میں صورت یہ نہیں۔

انسان فریب میں آسکتا ہے

یہاں انسانی پیکر سب ایک جیسے ہوتے ہیں، اسلئے اس باب میں تیز کرنا بہت مشکل ہے کہ ہمارے ساتھ جو دوسرا انسان کھڑا ہے وہ رہن ہے یا راہ نما۔ ہندوؤں کی شکل و صورت چونکہ انسانوں ہی جیسی ہے اس لئے ہمارے نوجوان انہیں انسان ہی سمجھتے ہیں۔ انہیں کیا معلوم کہ جنہیں وہ محض پیکروں کے دھوکے میں، انسان سمجھتے ہیں وہ درحقیقت کیسے کیسے خونخوار درندے، ہیب نہنگ و اثر دیا مکار

لوٹریاں ہیں۔ ان نوجوانوں کے سامنے ہندو کی ایک خفیف سی جھلک، ۱۹۴۵ء کی جنگ کے دوران آئی تھی لیکن ایک تو وہ حادثہ ہی، برقی کی چمک یا شرارے کی چمک سے زیادہ دیر پا نہ تھا، دوسرے ہم نے ابھی تک اس کی سبھی کوئی صحیح اور مکمل تصویر ان کے سامنے آویزاں نہیں کی، اس لئے وہ خفیف سی جھلک بھی ان کے آئینہ ذہن سے محو ہوتی چلی جا رہی ہے۔ میں آج کی نشست میں، اس بھیروں ماما، اس کالی دیوی کے چند ایک روپ آپ کے سامنے لانا چاہتا ہوں۔ — چند ایک اس لئے کہ اس کی مکمل تصویر کھینچنے کے لئے، کئی ایک مجلّات کی ضرورت ہے۔ سفینہ چاہیے اس بھر بیکراں کے لئے۔ میرا خیال ہے کہ انہی چند ایک جھلکیوں سے آپ کو اندازہ ہو جائے گا کہ ہمارا معاملہ کس کے ساتھ پڑا تھا۔

ہندوؤں کی ساری تاریخ میں — اگر اس بھان متی کے پٹارے کو تاریخ کہا جاسکے۔ صرف ایک سیاسی فلاسفر پیدا ہوا ہے۔ نام تو اس کا چا نکھیا تھا، لیکن وہ اپنے آپ کو نہایت فخر سے کوٹلیا کہتا تھا اور ہندو بھی اسے اسی لقب سے پکارتے ہیں، کوٹلیا کے معنی ہیں مکار اور فریب کار۔ اس لقب سے ہی آپ اندازہ لگا لیجئے کہ یہ

ہندو اصول سیاست

ذات شریف تھے کیا؟

قیاس کن رنگستان من بہار مرا

انہوں نے اصول سیاست پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے ارتھ شاستر۔ چونکہ یہ کتاب سنسکرت میں تھی جس کی وجہ سے ہندو جاتی، اس میں درج شدہ اصولوں سے فیضیاب نہیں ہو سکتی تھی، اس لئے اب اس کا انگریزی ترجمہ شائع کر دیا گیا ہے۔ اس میں سیاست کے جو اصول بطور ضابطہ ہدایت دیئے گئے ہیں، وہ قابلِ غور ہیں۔ انہیں ذرا توجہ سے سُنئے گا۔

پہلا اصول — حصول اقتدار اور ملک گیری کی ہوس کبھی ٹھنڈی نہ ہونے پائے۔

دوسرا اصول — ہمسایہ سلطنتوں سے وہی سلوک روا رکھا جائے جو دشمنوں سے رکھا جاتا ہے۔

تمام ہمسایوں پر ہمیشہ کڑی نگرانی رکھی جائے۔

تیسرا اصول — غیر ہمسایہ سلطنتوں سے دوستانہ تعلقات قائم کئے جائیں۔

چوتھا اصول — جن سے دوستی رکھی جائے، ان سے دوستی میں ہمیشہ اپنی غرض پیش نظر رہے اور

مکانات سیاست کا دامن کبھی ہاتھ سے نہ چھوڑا جائے۔

پانچواں اصول — دل میں ہمیشہ رقابت کی آگ مشتعل رکھی جائے۔ ہر بہانہ سے جنگ کی چنگاریاں سلگائی جاتی رہیں۔ جنگ میں انتہائی تشدد سے کام لیا جائے حتیٰ کہ خود اپنے شہریوں کے مصائب و آلام کی بھی پروا نہ کی جائے۔

چھٹا اصول — دوسرے ملکوں میں مخالفانہ پراپیگنڈہ، تخریبی کارروائیاں، ذہنی انتشار پیدا کرنے کی جہم جاری رکھی جائے۔ وہاں اپنے آدمی ناجائز طریقہ سے داخل کر کے فتنہ کالم بنایا جائے اور یہ سب کچھ مسلسل انداز سے کیا جائے۔

ساتواں اصول — رشوت اور دیگر اسی قسم کے ذرائع سے اقتصادی جنگ جاری رکھی جائے اور دوسرے ملکوں کے آدمیوں کو خریدنے کی کوشش کی جائے۔

اٹھواں اصول — امن کے قیام کا خیال تک بھی دل میں نہ لایا جائے خواہ ساری دنیا تمہیں اس پر مجبور کیوں نہ کرے۔

یہ ہیں مختصر الفاظ میں، سیاست کے وہ اصول جو ان کے ایک مہاتما نے انہیں دیئے۔ یہ مہاتما، ان کے ست جگ کے زمانے کی پیداوار تھے — یعنی وہ زمانہ جس میں (ان کے عقیدے کے مطابق، بھارت میں)

سچائی کا دور دورہ تھا۔ اس کے بعد، کل جگ میں ایک اور مہاتما پیدا ہوئے، جنہیں گاندھی جی کہا جاتا ہے۔ انہیں

سچائی کا مجسمہ اورا ہمتا (عدم تشدد) کا اداکار کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ ان مہاتما جی کی کیفیت کیا تھی،

قائد اعظم نے مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن (جالندھر) کے اجلاس (منعقدہ ۱۹۴۲ء) میں پبلک پلیٹ فارم سے کہا تھا کہ (مشکل یہ ہے کہ) گاندھی جی کا مقصد وہ نہیں ہوتا جو وہ زبان سے کہتے ہیں اور جو ان کا درحقیقت مقصد

ہوتا ہے، اُسے کبھی زبان پر نہیں لاتے۔

اسی طرح انہوں نے اگست ۱۹۴۵ء میں، ایک جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ

ہمیں جس حریف سے پالا پڑا ہے وہ گرگٹ کی طرح اپنا رنگ بدلتا رہتا ہے۔ جب ان کے (یعنی

مہاتما گاندھی کے) مفید مطلب ہوتا ہے وہ کہہ دیتے ہیں کہ وہ کسی کے نمائندہ نہیں، وہ محض انفرادی

جسیت سے گفتگو کر رہے ہیں۔ وہ کانگریس کے چار آند کے ممبر بھی نہیں۔ اور جب ضرورت ہوتی ہے

تو سارے ہندوستان کے واحد نمائندہ بن جاتے ہیں۔ جب اور حربوں سے کام نہیں چلتا تو مرن بھرت رکھ لیتے ہیں۔ جب کوئی دلیل بن نہیں پڑتی تو آندرونی آواز، کو بدل لیتے ہیں کہیے کہ ایسے شخص سے ہم کس طرح بات کر سکتے ہیں۔ وہ تو ایک چیتان ہیں۔ معمر ہیں!

ان کی رہا آئیت کا یہ عالم تھا کہ دوسری جنگ عظیم کے دوران، جب انگلستان پر دن رات بمباری ہو رہی تھی اور جاپانی فوج تک بڑھ آئے تھے، وہ وائسرائے کے ہاں گئے اور کہا کہ جب میں لندن پر بمباری کی خبریں پڑھتا ہوں اور وہاں کے نوجوانوں، بوڑھوں، بچوں، عورتوں پر جو کچھ گزرتی ہے اسے سنتا ہوں تو میری روح کانپ اٹھتی ہے۔ مجھے راتوں کو نیند نہیں آتی۔ ایسے نازک حالات میں، میں انگریزوں کے لئے ہندوستان میں کسی پریشانی کا موجب نہیں بننا چاہتا۔ میں تمام اختلافات کو بالائے طاق رکھ کر جنگ کے سلسلہ میں، بلا مشروط تعاون کا یقین دلاتا ہوں۔ یہ کہتے کہتے ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے وائسرائے بہت متاثر ہوئے اور ان کی ہمدردی اور تعاون کا شکریہ ادا کیا۔

مہاتما جی نے اُدھر یہ کیا اور اُدھر کانگریس کی مجلسِ عاملہ سے ریزولیشن پاس کرا دیا کہ اگر حکومت، ملک کے اختیارات، کانگریس کی طرف منتقل کرنے کا وعدہ نہیں کرتی تو ہم ملک کی اینٹ سے اینٹ بجا دیں گے یہاں کے نظم و نسق کو توہ بالا کر کے رکھ دیں گے۔ انگریزوں کو یہاں سے نکال باہر کریں گے۔ اور جب وائسرائے نے گاندھی جی سے پوچھا کہ یہ کیا، تو انہوں نے نہایت معصومیت سے فرمایا کہ میرا کانگریس پر کیا اختیار ہے۔ میں تو اس کا چار آنے کا ممبر بھی نہیں۔

مہاتما گاندھی اپنے آپ کو اہمسا کا اوتار کیا کرتے تھے۔ اہمسا کے معنی یہ ہیں کہ خواہ کچھ بھی ہو، کسی کے خلاف تشدد کا استعمال نہ کیا جائے۔ انجیل کی ایک گال پر طمانچہ کھا کر دوسرا گال سامنے کر دینے کی۔ تعلیم پر عمل کیا جائے لیکن انہی مہاتما جی کا یہ عالم تھا کہ ۱۹۳۹ء کے اواخر کی بات ہے، سندھ میں مسجد مندر گاہ کے سلسلہ میں ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں پر بے حد مظالم ہوئے۔ ہندوؤں نے یہ سب کچھ بھی کیا اور کوئلیا کے اصول سیاست کے مطابق مہاتما جی کو تار و دے دیا کہ مسلمانوں کے ہاتھوں چار کچھ بھی محفوظ نہیں۔ مہاتما جی نے نہ آؤ دیکھا تاؤ، نہ کسی تحقیق کی ضرورت سمجھی نہ نفیشتش کی۔ اپنے اخبار میں لکھ دیا کہ

اہمسا ایک دن میں نہیں سیکھا جاتا۔ دوسرا طریق وہ ہے جسے دنیا برتنی چلی آرہی ہے یعنی جان و مال کی

حفاظت ہتھیاروں کے ذریعے کی جائے ہندھیوں کو چاہیے کہ ٹیڑوں اور حملہ آوروں سے اپنی حفاظت کا ڈھنگ سیکھیں۔
(پہرچن، باب ۱۲، ۱۳)

یہی مہاتما جی ہیں جنہوں نے جنگ کے دوران انگریزوں سے کہا تھا کہ ہٹلر کا مقابلہ ہتھیاروں سے نہ کرو، اہمسا کے ذریعہ کرو۔ اور سرحدی گاندھی عبدالغفار کو اپدیش دیا تھا کہ پٹھانوں سے چاقو پھین لو تاکہ اہمسا میں ذرا سی ہمسائی لاگ نہ رہے۔ اور دوسری طرف کلکتہ کی ہندو عورتوں سے تاکید کیا جاتا تھا کہ اپنے پاس پستول اور بندوق رکھو اور فائر کرنا سیکھو۔ گاندھی جی بڑے فخر سے کہا کرتے تھے کہ

میں اپنے آپ کو سناٹا ہندو کہتا ہوں کیونکہ میں دیدوں، آپ نشدوں، پرانوں اور ہندوؤں کی تمام مہرہی کتابوں کو مانتا ہوں۔ اوتاروں کا قائل ہوں اور تناسخ کے عقیدہ پر یقین رکھتا ہوں۔ میں گاؤ رکشا کو اپنے دھرم کا جزو سمجھتا ہوں اور بت پرستی سے انکار نہیں کرتا میرے جسم کا رونا رونا ہندو ہے۔

(ینگ انڈیا، ۱۳-۱۱)

جو گاؤ رکشا ان کے دھرم کا جزو تھی، اس کے متعلق انہوں نے ۱۹۱۸ء میں کہا تھا کہ
یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ یورپین کے لئے گاؤ کشی جاری رکھنے کی بابت ہندو کچھ بھی محسوس نہیں کرتے۔
میں جانتا ہوں کہ ان کا غصہ اس خوف کے نیچے دب رہا ہے جو انگریزی عملداری نے پیدا کر دیا ہے مگر
ایک ہندو بھی، ہندوستان کے طول و عرض میں ایسا نہیں جو ایک دن اپنی سرزمین کو گاؤ کشی سے آزاد کرنے
کی اُمید نہ رکھتا ہو۔ ہندومت، عیسائی یا مسلمانوں کو تلوار کے زور سے بھی مجبور کرنے سے تامل نہیں
کرے گا کہ وہ گاؤ کشی کو بند کر دیں۔
(الفضل، ۳-۹، بحوالہ اسٹینٹس مین)

یہ تھی سچائی کے اوتار اور اہمسا کے دیوتا گاندھی جی کی کیفیت۔ گاندھی جی کیا تھے اس کے متعلق قائد اعظمؒ
نے ایک فقرہ میں وہ کچھ کہہ دیا تھا جس کے لئے کتابوں..... کی کتابیں بھی کافی نہیں ہو سکتیں۔ بات یوں
ہوئی کہ ایک دن گاندھی جی شوگرام آشرم میں، اپنی کٹیا میں بیٹھے پارتھنا میں محو تھے کہ ایک کونے سے ایک سانپ
آگھسا۔ مہاتما جی خاموشی سے پارتھنا میں مصروف رہے۔ اس نے کٹیا کا چکر کاٹا اور آہستہ سے باہر چلا گیا ہندو
اخبارات نے اسے مہاتما جی کی کرامت قرار دے کر بہت اچھا لایا۔ صبح کو یہ خبریں اخبارات میں شائع ہوئیں تو ایک
اخبار کار پورٹر قائد اعظمؒ کے پاس گیا اور اس واقعہ کا ذکر کرنے کے بعد، ان سے پوچھا کہ آپ کا اس کے متعلق کیا
خیال ہے۔ قائد اعظمؒ نے سر ہلایا اور نہایت سنجیدگی سے کہا کہ

(YES; PROFESSIONAL ETIQUETTE)

یہ وہ ریمارکس ہیں جن کا بس لطف لیا جاسکتا ہے۔ سمجھایا نہیں جاسکتا۔



جس قوم کے ”مہاتما“ ایسے ہوں، اس کے عام افراد جس سیرت و کردار کے مالک ہو سکتے ہیں، اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ مسٹر سمری پرکاش پاکستان میں، بھارت کے پہلے ہائی کمشنر تھے۔ انہوں نے ۱۲ نومبر ۱۹۴۸ء کی شام، تمکھیا سوخیکل ہال کراچی، میں ایک تقریر کی تھی جس کا عنوان تھا **ہندومت کا ضابطہ اخلاق**۔

”ہندومت ایک ضابطہ اخلاق کی حیثیت سے“ اس تقریر میں انہوں نے واضح الفاظ میں کہا کہ جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ ہندومت کوئی مستقل اخلاقی ضابطہ متعین کرتا ہے جس پر سوسائٹی کی بنیاد رکھی جاسکے وہ ایک بہت بڑی غلط فہمی میں مبتلا ہے۔ ہندومت، انسانی زندگی کے لئے کوئی غیر متبدل اصول و اقدار پیش نہیں کرتا بلکہ وہ ہر موقع اور ہر مقام کے لحاظ سے، مختلف اصول وضع کرتا ہے جو ایک دوسرے سے یکسر متضاد ہو سکتے ہیں مثلاً وہ سوسائٹی کے ایک طبقہ (براہمنوں) کو اہمیت (عدم تشدد) کی تعلیم دیتا ہے تو دوسرے طبقہ (کھشتریوں) کو قتل و خونریزی سکھاتا ہے۔ یا مثلاً وہ ہندوؤں سے کہتا ہے کہ سچ بولو لیکن ویش (تجارت پیشہ لوگوں) کو کبھی اس کا پابند نہیں ٹھہراتا کیونکہ وہ کہتا ہے کہ سچ بولنے سے تجارت میں نقصان ہوتا ہے اس لئے وہ انہیں جھوٹ بولنے کی اجازت دیتا ہے۔ مختصر یہ کہ وہ ایک قسم کے حالات میں سچ اور دیانت کی تاکید کرتا ہے تو دوسری قسم کے حالات میں جھوٹ اور فریب کو جائز قرار دیتا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ

کسی کو یہ بات پسند آئے یا نہ آئے، لیکن یہ حقیقت ہے جس کا کھلے بندوں اعتراف کرنا چاہیئے کہ ہندومت میں کوئی اصول زندگی قطعی (ABSOLUTE) نہیں۔ ہر مصلحت کے لئے اس کا الگ اصول ہے۔ ہندومت ایک عملی مذہب ہے وہ جانتا ہے کہ ہر موقع پر دیانت اور سچائی سے کام نہیں چل سکتا۔ اس لئے وہ کبھی ایسی تعلیم نہیں دیتا جو ناممکن العمل ہو۔ یہی وہ راز ہے جس کی بنا پر ہندومت ہزار ہا سال سے مختلف حالات اور متبائن ماحول میں زندہ رہا ہے اور زندہ رہے گا۔

(طلوع اسلام، بابت دسمبر ۱۹۴۸ء)

یہی ہے وہ ہندو دھرم، جس کے سب سے بڑے عالم اور ہندوستان کے وزیر اعظم، مسٹر لال بہادر شاستری نے، جنوری ۱۹۴۵ء میں، بنارس میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ

لال بہادر شاستری

ملک میں لوگ یہ چاہتے ہیں کہ اینٹ کا جواب پتھر سے دیا جائے لیکن خور کرنے کی ضرورت ہے کہ کیا یہ رویہ، ہماری روایات کے مطابق ہوگا؟ ہمارے سامنے دو راستے ہیں۔ ایک تو یہی راستہ ہے کہ اینٹ کا جواب پتھر سے دیا جائے اور دوسرا راستہ امن و خوشحالی کا ہے جو قوم کے باپ، جہاتما گاندھی نے ہمیں سکھایا ہے۔ امن اور عدم تشدد کا جو راستہ ہمیں گاندھی جی نے سکھایا ہے وہ نہ صرف فطری طور پر مناسب ہے بلکہ عملی نقطہ نگاہ سے بھی مفید ہے۔ جب ہم پوری دنیا میں امن و صلح کی تبلیغ کرتے ہیں تو ہم کس طرح دوسرا راستہ اختیار کر سکتے ہیں؟ (اخبار مدینہ، بجنور، یکم جنوری ۱۹۴۵ء)

(بحوالہ طلوع اسلام، فروری ۱۹۴۵ء)

یہ کچھ انہوں نے پبلک پلیٹ فارم سے، جنوری میں کہا اور اسی سال ستمبر میں، چوروں کی طرح، اکیس ڈویژن فوج، پاکستان کے سر پر لاٹھری کر دی! سچ ہے، اُس قسم کے ”باپو“ کے اسی قسم کے سپوت ہونے چاہئیں! یہی تھے وہ شاستری جی، جن کی حکومت سے خود ہندوستان کے ہندو، تنگ آکر، چیخ اُٹھے تھے کہ

شاستری حکومت ایک سانپ ہے جس کے سینکڑوں منہ ہیں اور ہر منہ میں زبان الگ الگ بولی جاتی ہے اور ہم فانی انسان اس کا فیصلہ ہی نہیں کر سکتے کہ ان میں سے کس کی بات سرکاری اعلان ہے اور کس کی نہیں۔ حساس طبائع نے اندازہ لگایا ہوگا کہ حکومت کا سر براہ — مسٹر شاستری — خود اس کاٹیں کاٹیں کا منہ ہوا فنکار ہے۔

(نیویارک، بحوالہ ہندوستان ٹائمز، ۵ مئی ۱۹۴۶ء، طلوع اسلام، ستمبر ۱۹۴۶ء)

یہ ہے ہندو دھرم اور یہ ہیں اس دھرم کے بچاری — کوٹلیا سیاست کا امام، جہاتما گاندھی، ستیا کے اوتار — اور شاستری صاحب، اُس باپو کے نامور سپوت!

یہ ہے ہندو دیوتوں کے عہدہ کا ایک روپ۔ اب آگے بڑھیے۔

مطالبہ پاکستان کی بنیاد اس دعویٰ پر تھی کہ اسلام کی رو سے، ہندوستان میں بسنے والے مسلمان اپنے مذہب کی بنیاد پر جسے دین کہا جاتا ہے، ایک الگ قوم ہیں اور وہ اپنے دین کے مطابق اسی صورت میں زندگی بسر کر سکتے ہیں جب ان کی اپنی آزاد مملکت ہو جس میں وہ قوانین خداوندی نافذ کر سکیں۔ یہ دعویٰ مسلمانوں کا تھا جس کا تعلق ان کے مذہب سے تھا، ظاہر ہے کہ اس میں کسی غیر مسلم کو دخل دینے کا حق نہیں پہنچتا تھا لیکن دیکھئے کہ ہندوؤں کا اس باب میں رویہ کیا تھا۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے آل انڈیا نیشنل کانگریس منعقدہ مارچ ۱۹۳۷ء کے خطبہ صدارت میں کہا کہ ایسے لوگ ابھی تک زندہ ہیں جو ہندوؤں اور مسلمانوں کا ذکر اس طور پر کرتے ہیں گویا دو ملتوں اور قوموں کے بارے میں گفتگو ہے۔ جدید دنیا میں اس دقیانوسی خیال کی گنجائش نہیں۔

(طلوع اسلام، بابت جون ۱۹۳۸ء)

یہ تور ہا، دو قومی نظریہ کے متعلق جو مذہب کے متعلق انہوں نے اپنی کتاب ”میری کہانی“ میں لکھا۔ جس چیز کو مذہب یا منظم مذہب کہتے ہیں، اسے ہندوستان میں اور دوسری جگہ دیکھ کر میرا دل بیت زدہ ہو گیا ہے۔ میں نے اکثر مذہب کی مذمت کی ہے اور اسے یکسر مٹا دینے کی آرزو تک کی ہے۔ قریب قریب ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ اندھے یقین اور ترقی دشمنی کا، بے دلیل عقیدت اور تعصب کا، توہم پرستی اور لوگوں سے بیجا فائدہ اٹھانے کا قائم شدہ حقوق اور مستقل حقوق کی بقا کا حمایتی ہے۔

(بحوالہ طلوع اسلام، جون ۱۹۳۸ء)

آپ کہیں گے کہ پنڈت جواہر لال نہرو، دہریہ تھے۔ اس لئے مذہب کے متعلق ان کا یہ طرز عمل حق بجانب تھا۔ وہ سیکولر نظام کے حامی تھے۔ اس لئے ان کی اس مخالفت میں، اسلام کی خصوصیت نہیں۔ وہ تمام مذاہب کے مخالف تھے۔ لیکن اول تو آپ نے اس اقتباس میں ”منظم مذہب“ کی تخصیص پر غور نہیں فرمایا۔ منظم مذہب — یعنی وہ مذہب جو مذہب کی بنیاد پر ایک جداگانہ تنظیم کا حامی ہے (جسے قوم کہا جاتا ہے) ہندومت نہیں، اسلام ہے۔ دوسرے یہ کہ پنڈت جواہر لال نہرو ہندومت کو سرے سے مذہب ہی قرار نہیں دیتے تھے۔ وہ اپنی کتاب — ”میری کہانی“ میں دوسری جگہ لکھتے ہیں۔

ہندومت کے دائرے میں بے حد مختلف اور متضاد خیالات و رسوم داخل ہیں۔ اکثر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہندومت پر صحیح معنوں میں مذہب کا اطلاق ہی نہیں ہوتا — ممکن ہے ایک شخص کھلم کھلا خدا کا منکر ہو

جیسے قدیم فلسفی چاروک، لیکن کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ شخص ہندو نہیں رہا۔ جو لوگ ہندو گھرانوں میں پیدا ہوئے ہیں وہ چاہے کتنی ہی کوشش کریں، ہندومت ان کا پیچھا نہیں چھوڑتا۔ میں برہمن پیدا ہوا تھا اور برہمن ہی سمجھا جاتا ہوں، چاہے مذہبی اور سماجی رسموں کے متعلق میرے خیالات اور اعمال کچھ ہی ہوں۔

اب ظاہر ہے کہ جب پنڈت نہرو کے نزدیک، ہندومت کوئی مذہب ہی نہیں تھا، تو اسے مٹانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ وہ تو اسلام تھا جو ان کی نگاہوں میں کانٹے کی طرح کھٹکتا تھا اور جسے وہ مٹانا چاہتے تھے۔ چنانچہ اس کی تصریح، نہرو کے ہم مرتبہ ایک کانگریسی لیڈر مسٹر دلجائی ڈیسا نے ان الفاظ میں کر دی کہ:-
اب یہ ناممکن ہو گا کہ کوئی ایسا نظام قائم کیا جائے جس کی بنیاد مذہب پر ہو۔ اب وقت آچکا ہے کہ ہم اس امر کا اعتراف کر لیں اور اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیں کہ ضمیر، مذہب اور خدا کو ان کے مناسب مقام یعنی آسمان کی بلندیوں پر رہنے دیا جائے۔

(ہندوستان ٹائمز، ۵ بجوالہ طلوع اسلام، اگست ۱۹۴۷ء)

اور اگر آپ اس سے بھی واضح تر الفاظ میں سنا چاہتے ہیں، تو وہ بھی سن لیجئے ۱۹۴۷ء میں، ”اکھنڈ ہندوستان کانفرنس“ کا اجلاس

قرآنی حکومت کے خلاف

لدھیانہ میں منعقدہ ہوا جس کی صدارت مسٹر منشی نے کی۔ انہوں نے اپنے خطبہ صدارت میں کہا کہ ہمیں اس کا علم ہے کہ نظریہ پاکستان کا مفہوم کیا ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ

مسلمان اپنے لئے ایسے مسکن بنائیں جہاں زندگی اور طرز حکومت قرآنی اصولوں کے سانچے میں ڈھل سکے۔ اور جہاں اردو ان کی قومی زبان بن سکے۔ مختصر الفاظ میں یوں سمجھیے کہ پاکستان مسلمانوں کا ایسا خطہ ارض ہو گا جس میں اسلامی حکومت قائم ہوگی۔

اس کے بعد انہوں نے کہا کہ:-

ہندو قوم خواہ کتنی ہی بزدل اور غیر منظم کیوں نہ ہو وہ کبھی اسے برداشت نہیں کر سکتی کہ مسلمان اس قسم کی حکومت قائم کر لیں۔ اس حکومت میں ہندو قوم کے افراد شمشیر و سناں کا نشانہ بنائے جائیں گے۔ ان کی عورتوں کی عصمت دری اور ان کے مقدس مقامات کی بے حرمتی ہوگی۔

(بجوالہ طلوع اسلام، دسمبر ۱۹۴۷ء)

واضح رہے کہ یہ خیالات، ہندو قوم کے بازار سی افراد کے نہیں تھے۔ یہ ان کے چوٹی کے لیڈروں کے خیالات

اور عزائم تھے اور ان کے بلند ترین اخبارات دن رات یہ کہتے رہتے تھے کہ حکومت الہی کا تصور ایک داستان پارینہ ہے اور مسلمانوں کا یہ فعل عبث ہوگا اگر وہ ہندوستان جیسے ملک میں اس کے احیاء کی کوشش کریں۔

(ہندوستان ٹائمز، ۱۱ ستمبر ۱۹۳۹ء، بحوالہ طلوع اسلام، دسمبر ۱۹۳۹ء)
لیکن تماشایہ ہے کہ ایک طرف مسلمانوں کے متعلق تو یہ کچھ کہا جا رہا تھا اور دوسری طرف ہندوؤں سے یہ کہا جاتا تھا کہ:-

ہندوستان کو نظریہ اور عمل دونوں لحاظ سے ایک ہندو اسٹیٹ ہونا چاہیئے جس کا کلچر ہندو، جس کا مذہب ہندو اور جس کی حکومت ہندوؤں کے ہاتھ میں ہو۔

(طلوع اسلام، دسمبر ۱۹۳۹ء)
یہ الفاظ ڈاکٹر ادا مکر جی کے تھے جو ہندو مہاسبھا کے نائب صدر اور بنگال میں کانگریس پارٹی کے لیڈر تھے۔ یہ الفاظ انہوں نے آل انڈیا ہندو ویدک یوتھ کانفرنس (لاہور) کے خطبہ صدارت میں ارشاد فرمائے تھے۔ اور مسٹر سارکر نے یہ کہہ کر سارا ٹنٹا ہی ختم کر دیا تھا کہ:-

لفظ ہندو سے عبارت ہے ہر وہ شے جو ہندوستان کی ہو۔ مثلاً کلچر، نسل اور روایات وغیرہ اور ہندو کے معنی ہیں ہر وہ شخص جو ہندوستان کا رہنے والا ہو۔

(اسٹیشن، ۲۰ ستمبر، ۲۰، بحوالہ طلوع اسلام، اپریل ۱۹۳۹ء)
آپ غالباً متعجب ہوں گے کہ اس باب میں گاندھی جی کا ”ذکرِ خیر“ آیا ہی نہیں۔ کیا وہ خاموش بیٹھے تھے؟ جی نہیں۔ گاندھی جی ایسے اہم معاملہ میں خاموش کیسے رہ سکتے تھے۔ لیکن ان کابات کرنے کا اپنا انداز تھا۔ سُنئے کہ اس دوران میں وہ کیا کرتے اور کیا کہتے تھے۔

گاندھی جی کا پیش | مہاتما گاندھی نے، ۵ ستمبر ۱۹۳۳ء کو قائد اعظمؒ کے نام ایک خط میں لکھا تھا۔

میں تاریخ میں اس کی مثال نہیں پاتا کہ کچھ لوگ جنہوں نے اپنے آباد و اجداد کا مذہب چھوڑ کر، ایک نیا مذہب قبول کر لیا ہو، وہ اور ان کی اولاد یہ دعویٰ کرے کہ وہ اپنے آباد و اجداد سے الگ قوم بن گئے ہیں۔ اگر ہندوستان، اسلام کی آمد سے پہلے، ایک قوم تھا تو اسلام کے بعد بھی اسے ایک قوم رہنا چاہیئے، خواہ اُس کے پوتوں میں سے ایک کثیر تعداد نے اسلام قبول کر لیا ہو۔

پھر انہوں نے، اپنے اخبار، ہریجن کی، ۹ فروری ۱۹۳۶ء کی اشاعت میں لکھا۔

اگر میں ڈکٹیٹر ہوتا تو مذہب اور حکومت کو بالکل الگ الگ کر دیتا، مجھے میرے مذہب کی قسم، میں اس کے لئے اپنی جان تک دے دیتا۔ مذہب میرا ذاتی معاملہ ہے۔ حکومت کو اس سے کیا واسطہ، مذہب ہر شخص کا ذاتی معاملہ ہے۔

آپ کہیں گے کہ گاندھی جی سیکولر نظام حکومت کے قائل تھے اور سیکولر نظام حکومت کے قائل کو مذہب کے متعلق یہی عقیدہ رکھنا چاہیے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا گاندھی جی واقعی سیکولر نظام حکومت کے قائل تھے؟ اس کا جواب ہم سے نہیں، اس خط کے الفاظ سے لیجئے جو قائد اعظم نے مسٹر گاندھی کو یکم جنوری ۱۹۳۶ء کو لکھا تھا۔ اس میں انہوں نے (گاندھی جی سے) کہا تھا۔

آج آپ اس سے انکار کرتے ہیں کہ قومیت کے تعین میں مذہب کو کوئی دخل ہونا چاہیے۔ لیکن جب خود آپ سے یہ سوال کیا گیا تھا کہ آپ کا زندگی میں مقصد کیا ہے۔ آپ کے نزدیک وہ جذبہ محرکہ کیا ہے جو ہمیں کسی کام کے کرنے پر آمادہ کرتا ہے۔ کیا وہ جذبہ، وہ مقصد مذہبی ہے یا معاشرتی یا سیاسی۔ تو آپ نے کہا تھا کہ ”خالص مذہبی“

یعنی اپنی سیاسی جدوجہد کا جذبہ محرکہ خالص مذہبی، اور دوسروں کو تلقین کہ وہ مذہب کو سیاست میں دخیل نہ ہونے دیں۔ یہی تھی گاندھی صاحب کی وہ دورِ خیالی پالیسی جس کے پیش نظر علامہ اقبالؒ نے کہا تھا کہ

نگہ دارد بر ہمن کار خود را نمی گوید کجس اسرار خود را
بہن گوید کہ از تسبیح بگذرد بدوش خود بر وزن خود را

اور مسلمانوں کا یہ طعن کسی مغرور مذہب پر مبنی نہیں تھا، ایک حقیقت تھا۔ گاندھی جی ادھر ان سے یہ کہہ رہے تھے کہ مذہب کو سیاست سے الگ رکھو۔ اور ادھر، ہندوستان میں جس قسم کی سیاست کو رائج کرنا چاہتے تھے، اس کے متعلق کانگریس کے جنرل

ہندوستان کی حکومت

سیکرٹری، اچاریہ کرپلائی نے، اگست ۱۹۳۶ء میں، اپنے ایک طویل بیان میں کہا تھا کہ :-

گاندھی جی نے کانگریس کو بتایا کہ ہمارا کام صرف یہ نہیں کہ ملک کی سیاسی باگ ڈور انگریز کے ہاتھ سے چھین کر اہل ملک کے ہاتھ میں دے دیں۔ بلکہ یہ سب سے ضروری چیز ہے کہ ہم اپنی تمام جدوجہد کی بنیاد کسی ایسے فلسفہ حیات پر رکھیں جس کے دائرہ میں ہماری معاشرت، اخلاق اور روحانیت سب

کچھ داخل ہو۔ بالفاظ دیگر، ہماری تحریک کو صرف سیاسی نہیں ہونا چاہیے بلکہ اسے روحانی اور اعلیٰ فلسفہ زندگی کے ماتحت ہونا چاہیے تاکہ اس جدوجہد سے نہ صرف ہماری سیاسی زندگی متاثر ہو بلکہ ہماری زندگی کا ہر شعبہ اس سے اثر پذیر ہو اور ہماری زندگی کا ایک نیا باب شروع ہو جسے ہم تاریخ کا نیا دور کہہ سکیں۔ زندگی کا یہی نیا باب اور نیا دور ہے جسے گاندھی جی کانگریس کے ذریعے، ہندوستان میں لانا چاہتے ہیں۔

گاندھی جی کو سب سے بڑا ڈیرہ کھائے جا رہا تھا کہ مسلمان بچوں کے دل میں یہ عقیدہ راسخ ہوتا ہے کہ اسلام باقی مذاہب کے مقابلہ میں افضل ہے۔ ان کی اسکیم یہ تھی کہ مسلمان بچوں کے دل سے اس خیال **واروہا اسکیم** کو نکال دیا جائے تاکہ ان کے ذہن سے اپنے مذہب کی عظمت و اہمیت کا احساس مٹ جائے۔ اس کے لئے انہوں نے بھارت کے موجودہ پردھان، ڈاکٹر ذاکر حسین خان کے مشورہ اور تعاون سے ہندوستانی بچوں کے لئے ایک مشترکہ تعلیم کی اسکیم مرتب کی جو واروہا کی تعلیمی اسکیم کے نام سے مشہور ہوئی، اس اسکیم کا مقصد کیا تھا، اس کا اندازہ گاندھی جی کے اس وضاحتی بیان سے لگایا جاسکتا ہے جو انہوں نے اس سلسلہ میں اخبارات کو دیا تھا۔ اس میں انہوں نے کہا تھا کہ

مختلف طبقات و مذاہب کے بچوں میں رواداری اور دوستی کی جو روح پیدا ہو رہی ہے، اس کے پیش نظر اس بات کو سخت ہلک اور خطرناک سمجھتا ہوں کہ ان کو یہ سکھایا جائے کہ ان کا مذہب، دیگر تمام مذاہب پر برتری رکھتا ہے، یا جس مذہب کے وہ قائل ہیں بس وہی سچا مذہب ہے۔

(ہندوستان ٹائمز، ۱۷ ستمبر ۱۹۴۷ء، بحوالہ طلوع اسلام، اگست ۱۹۴۷ء)

طلوع اسلام نے اس ملعون تعلیمی اسکیم کے خلاف کس قدر ملک گیر مہم چلائی اور کس طرح اسے، اور اس کے تحت مرتب کردہ تصاب کی کتابوں کو غرق سمندر کرایا گیا، یہ ایک الگ داستان ہے جس کی تفصیل میں جانے کا یہ موقع نہیں) لیکن جب، گاندھی جی اور ان کے چیلوں چانٹوں کی ان تمام سازشوں اور روایہ بازیوں کے باوجود، تحریک پاکستان آگے بڑھتی گئی، حتیٰ کہ تاریخ ۱۹۴۷ء میں حصول پاکستان کا مشہور **مطالبہ پاکستان کی مخالفت** ریزولوشن پاس ہو گیا تو گاندھی جی کے تن بدن میں آگ لگ گئی

اور وہ کھل کر سامنے آ گئے۔ انہوں نے، اپریل ۱۹۴۷ء کو اپنے ایک بیان میں کہا:-

میں پوری جرأت اور جسارت کے ساتھ اس امر کا اعلان کرتا ہوں کہ مسٹر جناح اور ان کے ہم خیال حضرات اپنی اس روش سے اسلام کی کوئی خدمت سرانجام نہیں دے رہے بلکہ وہ اس پیغام کی غلط ترجمانی کر رہے ہیں جو لفظ اسلام کے اندر پوشیدہ ہے۔ مجھے یہ کچھ کہنے کی ضرورت اس لئے پیش آرہی ہے کہ آج کل مسلم لیگ کی طرف سے جو کچھ ہو رہا ہے اس سے میرے دل پر سخت ٹھیس لگ رہی ہے۔ میں اپنے فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی کروں گا اگر میں ہندوستان کے مسلمانوں کو اس دروغ بانی سے متنبہ نہ کروں گا جس کا اس نازک وقت میں ان میں پراپیگنڈا کیا جا رہا ہے۔

(بحوالہ مظلوع اسلام، جون ۱۹۴۰ء)

پھر انہوں نے، اسی سلسلہ مضامین کی دوسری قسط میں ۱۲ اپریل ۱۹۴۷ء کو لکھا:-

میری روح اس امر کے تصور سے بغاوت کرتی ہے کہ اسلام اور ہندومت دو مختلف اور متضاد کلچر اور نظریہ حیات ہیں کسی ایسے نظریہ کا تسلیم کر لینا میرے نزدیک خدا کے انکار کے مرادف ہے۔ میں اس نظریہ کے خلاف یقیناً بغاوت کروں گا کہ وہ لاکھوں مسلمان جو ابھی کل تک ہندو تھے، اسلام قبول کر کے اپنی قومیت بھی بدل بیٹھیں۔

(ایضاً)

پھر انہوں نے ۵ مئی ۱۹۴۷ء کو لکھا کہ

میں ایک تنگ نظر ہندومت یا تنگ نظر اسلام کا تصور نہیں کر سکتا۔ ہندوستان ایک بہت بڑا ملک ہے اور ایک بہت بڑی قوم جو مختلف تہذیبوں پر مشتمل ہے اور یہ تہذیبیں اب ایک دوسرے میں مدغم ہونا شروع ہو گئی ہیں۔ لیکن مسلم لیگ نے مسلمانوں کو یہ سبق پڑھانا شروع کر دیا ہے کہ یہ تہذیبیں ایک دوسرے میں مدغم نہیں ہو سکتیں۔

(ایضاً)

آپ نے غور فرمایا عزیزان! من کہ مسلمانوں کے متعلق، ہندوستان کے ہندوؤں کے عزائم کیا تھے؟ مولانا حالی نے بھارت کو "اکال الامم" کہا ہے، یعنی وہ کالی دیوی جو ان تمام قوموں کو نگل گئی جو زمانہ قبل از تاریخ سے لے کر مسلمانوں کی آمد تک، باہر سے آئی تھیں۔ جب وہ قومیں ہندوستان میں آئی تھیں تو ان کا جدا گانہ تشخص، جدا گانہ قومیت، جدا گانہ مذہب، جدا گانہ تہذیب تھی لیکن اس کے بعد دیکھئے کہ ان کے جدا گانہ وجود کا نشان تک مٹ گیا گویا وہ کبھی دنیا میں موجود ہی نہ تھیں۔ وہ سب ہندو بن گئیں لیکن

اکال الامم

ان سب میں مسلمان سخت ہڈی کے نکلے۔ یہ ہندوؤں کی تمام چالوں کے باوجود، ان میں جذب نہ ہوئے اور ان کی یہی سخت جانی تھی جو ہندو کے لئے خار پہلو بن رہی تھی، مہاتما جی، اور ان کے جیلوں میں مسلمانوں کے غم میں یہ تمام دردناک آہیں اور جگر گدازنا لے، اسی کانٹے کی کھٹک کا نتیجہ تھے۔ پہلے انہیں یہ غم ستا رہا تھا کہ ایک الگ قوم کی حیثیت سے زندہ کیوں ہیں اور اب یہ صدمہ مار رہا تھا کہ یہ شکار ہاتھ سے نکلا جا رہا ہے چنانچہ ان کے بڑے بڑے مہا پرش، اپنی جاتی کے سپوتوں سے لٹکار لٹکار کر رہے تھے کہ دیکھنا ایہ کہیں جلنے نہ پائیں۔ سردار شیل نے، مارچ ۱۹۴۲ء میں، احمد آباد میں ایک تقریر کے دوران کہا۔

جو لوگ ایک جدا گانہ قومیت کے متمنی ہیں، ان میں سے نوے فیصد وہ ہیں جو اس ملک کی مٹی کی پیداوار ہیں۔ اس لئے اگر یہ لوگ پھر اپنی اصل میں جذب نہیں کئے جاسکتے تو یہ ان لوگوں کا تصور ہے جن سے نکل کر یہ لوگ الگ ہوئے تھے۔ (طلوع اسلام، اپریل ۱۹۴۲ء)

یہ حضرات، اس قسم کی تقاریر سے۔ ہندو سپوتوں کو مشتعل کر رہے تھے جس کا نتیجہ یہ تھا کہ انہوں نے مختلف مقامات پر مسلمانوں کو قتل و غارت کرنا شروع کر دیا۔ اس سلسلہ میں مسلمانوں پر کس قدر تشدد **مسلمانوں کا قتل عام** کیا جاتا تھا، اس کی تفصیل طول طویل ہے۔ مسلم لیگ کی طرف سے متعین کردہ پیر پور کیسی کی رپورٹ اس پر شاہد تھی جس میں اس مقام پر صرف ایک واقعہ پر اکتفا کر دوں گا۔ ۱۹۴۲ء میں، سی۔ پی کے بسوا چاندور میں، ہندو بلوائیوں نے مسلمانوں کو بری طرح سے قتل کیا اور لوٹا اور وہاں کی کانگریسی حکومت نے، خود مسلمانوں کو گرفتار کر کے انہیں جیل میں ٹھونس دیا۔ اس سلسلہ میں ان پر کس قدر تشدد کیا گیا اس کے متعلق وہاں کے سیشن جج نے اپنے فیصلے میں لکھا تھا کہ۔

تمام مسلمانوں کی ذلت کے ساتھ شہر کی سڑکوں پر تشہیر کی گئی اور پھر اسکول کے ایک کمرے میں ۴۵ مسلمان بند کر دیئے گئے۔ بیکرہ تیس فٹ لمبا اور تیس فٹ چوڑا تھا جس میں مسلمان رات بھر مقفل رکھے گئے۔ ان لوگوں کی تشہیر کے لئے جب انہیں سڑکوں پر گھمایا گیا تو وہ دوپہر کا وقت تھا اور چونکہ یہ سخت ترین گرمی کا زمانہ تھا اس لئے اس وقت گرمی یقیناً بہت زیادہ ہو گی۔ جو مجسٹریٹ اس تشہیر کے وقت ساتھ تھا اس نے تسلیم کیا ہے کہ اس وقت اتنی شدید گرمی تھی کہ اس تشہیر میں کئی لوگوں کو قے آگئی حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کو ذلت کے ساتھ برسر عام کھڑا کر کے ان کی جان بچ کرنے سے لے کر، ۱۴۵ آدمیوں کو ان کے جیل بھیجنے کے وقت تک پولیس کا جو عمل رہا ہے اسے دیکھ کر آجکل کے نازی جرمنی کا نقشہ آکھوں

کے سامنے پھر جاتا ہے۔

(مدینہ یکم ۲۵، بجوالہ طلوع اسلام ستمبر ۱۹۴۷ء)

یہ تھا کانگریس حکومت کے تحت، مسلمان اقلیت کا حشر



کہا جاتا ہے۔ اور خود اُس زمانے کے مسلمان، خدایانِ ملت جو حصولِ پاکستان کی راہ میں سبک داری بن کر حائل تھے، کہا کرتے تھے کہ ہندو، وہاں اپنی حکومت قائم نہیں کرنا چاہتا تھا، جمہوری نظام قائم کرنا چاہتا تھا۔ میں یہاں اس بحث میں نہیں الجھنا چاہتا کہ اسلامی نقطہ نگاہ سے خود مغربی جمہوریت ہی کس قدر ملعون و مردود نظامِ مملکت ہے۔ اگر مغربی زادیہ نگاہ سے بھی دیکھا جائے، تو ہندوستان کی جمہوریت بھی نرالے قسم کی ہوتی۔ اور ہے۔ مغربی اندازِ جمہوریت میں ہوتا یہ ہے کہ جو پارٹی آج اقلیت میں ہے اس کے لئے امکان ہے کہ وہ کل کو اکثریت بن کر اپنی حکومت قائم کر لے لیکن ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں تھے اور چونکہ یہ اقلیت مذہب کی بنیاد پر تھی اس لئے اس کے لئے اس کا امکان ہی نہیں تھا کہ یہ کبھی اکثریت بن کر اپنی حکومت قائم کر سکے۔ لہذا، اسے متعلقہ ہندو اکثریت کی محکومی کی زندگی بسر کرنی پڑتی۔ ہندو کی محکومی کس قسم کی ہوتی، اس کا جواب ہم سے نہیں، خود وہاں کے اربابِ سیاست کی زبان سے سُنیے۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے، اس ضمن میں لکھا تھا کہ

جمہوری نظام

در اصل جمہوری حکومت کے معنی یہ ہیں کہ اکثریت، اقلیت کو ڈرا کر، اور دھمکا کر، اپنے قابو میں رکھنا چاہتی

ہے۔ (میری کہانی، جلد دوم، صفحہ ۴۵۵)

اس اکثریت کی حکومت کے تابع مسلمانوں پر کیا گزرتی، اس کے متعلق، متحدہ قومیت کی سب سے بڑی مؤید جماعت جمعیۃ العلماء ہند۔ کے سیکرٹری، مولانا احمد سعید (مرحوم) نے ۱۹۴۶ء میں کہا تھا کہ:-

اسلامی حکومت کے زوال پر اس ملک میں ہندوؤں کی حکومت قائم ہو جاتی تو مسلمانوں کو چھٹی کا کھانا یاد آ

جاتا۔ جو قوم موجودہ غلامی کی حالت میں یہ تم ڈھارہی ہے، حکمران بن کر خدا جانے مسلمانوں کے ساتھ

کیا کرتی۔ (الجمعیۃ، بابت، ۱، جنوری ۱۹۴۶ء)

مولانا حسین احمد مدنی (مرحوم) کا نام تو آپ نے سنا ہوگا۔ یہ وہی بزرگوار ہیں جن کے نظریہ قومیت کی بنا پر، علامہ اقبال نے ان کے ماتھے پر وہ کلنک کا ٹیکہ لگایا تھا کہ اگر وہ اسے تسنیم و تسلیل کے پانی سے بھی مل کر دھو رہے ہوں گے، تو وہ نہیں اترے گا۔ انہی مدنی صاحب نے ۱۹۴۸ء میں، مولانا شوکت علی (مرحوم) کو ایک خط

میں لکھا تھا۔

چونکہ ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں ہیں اور ہندو اکثریت میں اور ان کی اکثریت بھی غیر جمہولی ہے اور تین اور ایک کی نسبت ہے اور ان کی یہ حالت ہے کہ آج تک ڈاکٹر ونکیے صاحب یہی فرما رہے ہیں کہ ”یہ سرزمین کسی مسلمان یا کسی فرقہ کی زمین نہیں ہے۔ یہاں جو راج قائم ہو گا وہ ہندو راج ہو گا۔ مجھے کہہ دوں ہندو رضا کاروں کی ضرورت ہے۔ جو منظم آئے دن دفتروں میں، شہروں میں اور ریاستوں میں کئے جا رہے ہیں اور جس تعصب اور عدم رواداری کا ثبوت حسب تصریح جناب ”ہندو دیوتا“ گاندھی جی اور ہندو صاحب نے دیلے ہیں ان کی بنا پر ہم کسی طرح بھی اپنے اپنا لئے وطن کے ساتھ متحدہ قومیت نہیں بنا سکتے۔

(طلوع اسلام، بابت اپریل ۱۹۴۷ء)

(آسمان نے ایسا منظر بھی شاید ہی کبھی دیکھا ہو کہ جو لوگ چند سال پہلے ہندوؤں کی حکومت کے متعلق یہ کچھ کہہ رہے تھے، وہ خود اُسی ملک میں، انہی ہندوؤں کی حکومت کے لئے مصروف جدوجہد ہو گئے اور جو مسلمان ان کے جنگل سے نکل کر اپنی آزاد مملکت قائم کرنے کے لئے کوشاں تھے، ان کی سخت مخالفت کرنے لگے (لیکن یہ ایک جدا گانہ کہانی ہے جسے بیان کرنے کا یہ موقع نہیں۔ اس وقت تو صرف یہ دیکھئے کہ ہندو کیا ہے!) انگریز کے ہندوستان سے چلے جانے کے بعد، ہندوؤں کے عزائم کیا تھے، اس کا انکشاف قائد اعظم نے، دسمبر ۱۹۴۷ء میں، آل انڈیا مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کے

اجلاس میں ان الفاظ میں کیا تھا

ساور کمر دھندو دھاس بھاس، کی اسکیم یہ ہے کہ جب انگریز کے جانے کے بعد، میدانی، بحری اور فضائی فوج میں ہندوؤں کو ۵۰ فیصد حصہ مل جائے گا تو پھر ہندو راج قائم کرنے کی کوشش کی جائے گی ان مسلمانوں کا کیا حشر ہو گا جو شمال مغرب اور شمال مشرق میں بستے ہیں، ان کے متعلق وہ کہتے ہیں کہ سرحدوں پر ہندو فوج اس طرح بٹھادی جائے گی جس طرح اب برطانوی فوج متعین ہے اور یہ فوج اس کا خیال رکھے گی کہ مسلمان سر نہ اٹھا سکیں۔

یہ تھا براہِ ران عزیز! وہ ہندو جس کے پنجم ابتدائی سے نجات حاصل کرنے کے لئے، ملت اسلامیہ کے مجاہدِ اعظم محمد علی جناحؒ نے دس سال تک مسلسل

لڑائی لڑی اور ہندو اور انگریزوں کے علاوہ، خود نیشنلسٹ مسلمانوں، — جمہیت العلماء، — جمہیت الانصار —

سرحد کے سرخپوش، مجلس احرار، نیز جماعت اسلامی اور یونیٹ پارٹی کی مسلسل مخالفت کے علی الرغم، پاکستان حاصل کر لیا۔ اس پر ان مخالفین کے دلوں کے اضطراب کا کیا عالم تھا، اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ ایک طرف، ڈاکٹر شyam پرشاد مکر جی یہ کہہ رہا تھا کہ:-

ہمارا نصب العین یہ ہونا چاہیے کہ پاکستان کو پھر سے ہندوستان کا حصہ بنا لیا جائے۔ اس حقیقت کے متعلق میرے دل میں ذرا سا بھی شبہ نہیں کہ ایسا ہو کر رہے گا، خواہ یہ معاشی دباؤ سے ہو یا سیاسی دباؤ سے یا اس کے لئے دیگر ذرائع استعمال کر لئے پڑیں۔ (آرگنائزنگ، ص ۳)

دوسری طرف سے دیوان چمن لال جیسے (بظاہر اعتدال پسند ہندو) یہ کہہ کر ہندوؤں کی ڈھارس بندھا رہے تھے کہ:- میں ناامید ہونے والوں میں سے نہیں ہوں اس لئے مجھے یقین ہے کہ تقسیم ہند ایک عارضی سا حادثہ ہے، اس کے باوجود ہمیں تیس کروڑ ہندوؤں کو اس مقصد کے حصول کے لئے جان تک دے دینے کے لئے تیار ہونا چاہیے۔ یہ بہت غلط ہو گا کہ ہم (اپنی قوم کو) امن اور شانتی کی لوریاں دے دیکر اسی طرح سلائے رکھیں جس طرح ہم نے انہیں اس وقت تک سلائے رکھا اور جس کا نتیجہ اب ہمارے سامنے ہے ہم میں بنیادی نقص یہ ہے کہ ہم ضرورت سے زیادہ امن پسند واقع ہوئے ہیں۔ (ایضاً)

اور تو اور، جب تقسیم ہند کا بل منظور کیے لئے برطانوی پارلیمان میں پیش ہوا تو برطانیہ کے وزیر اعظم، لارڈ ایشلی (جو اس وقت میجر ایشلی تھے) اپنی تقریر میں فرما رہے تھے کہ:-

ہندوستان تقسیم ہو رہا ہے، لیکن مجھے اُمید واثق ہے کہ یہ تقسیم زیادہ عرصہ تک قائم نہیں رہ سکے گی اور یہ دونوں مملکتیں جنہیں ہم اس وقت الگ کر رہے ہیں، ایک دن پھر آپس میں مل کر رہیں گی۔

پاکستان، انگریز، کانگریس اور مسلم لیگ کے باہمی سمجھوتے سے وجود میں آیا تھا اس سلسلہ میں آپ نے اس سمجھوتہ کے ایک فریقی (انگریز) کے خیالات معلوم کر لئے۔ اب کانگریس کی سینیٹ ۳ جون ۱۹۴۷ء کو تقسیم ہند کا اعلان ہوا اور ۱۴ جون کو آں انڈیا کانگریس کمیٹی نے، حسب ذیل ریزولوشن پاس کیا:-

آں انڈیا کانگریس کمیٹی کو پورا پورا یقین ہے کہ جب موجودہ جذبات کی شدت میں کمی آجائے گی تو ہندوستان کے مسئلہ کا حل صحیح صحیح پس منظر میں دریافت کر لیا جائے گا اور ہندوؤں اور مسلمانوں کے دو الگ الگ قومیں ہونے کا باطل نظریہ مردود قرار پاجائے گا۔

کانگریس کی طرف سے، تقسیم ہند کے فیصلہ پر دستخط پنڈت جواہر لال نہرو نے کئے تھے۔ وہ ایک طرف اس فیصلہ پر

دستخط کر رہے تھے اور دوسری طرف اپنی قوم سے کہہ رہے تھے کہ:-

ہماری اسکیم یہ ہے کہ ہم اس وقت جناح کو پاکستان بنا لینے دیں اور اس کے بعد معاشی طور پر یاد دیگر انداز سے ایسے حالات پیدا کرتے ہائیں جن سے مجبور ہو کر مسلمان گھٹنوں کے بل جھک کر ہم سے درخواست کریں کہ ہمیں پھر سے ہندوستان میں مدغم کر لیجئے۔ (پاکستان فیسن رائڈیا صفحہ ۹۹)

اس کے بعد راجہ ہند پر تاپ نے ۱۹۵۰ء میں اپنی قوم کو مشورہ دیا کہ:-

جب تک پاکستان کا وجود ختم نہیں ہو جاتا ہمارا ملک کوئی ترقی نہیں کر سکتا۔ حالات اس طرح بدل رہے ہیں کہ مجھے یقین ہوتا چلا جا رہا ہے کہ ہندوستان اور پاکستان میں جنگ لانیفک ہو گئی ہے۔ بنا بریں میں حکومت ہند کو مشورہ دوں گا کہ وہ افغانستان کو اپنے ساتھ ملا کر پاکستان کو ختم کر دے۔ (دیر بھارت، ۲۱ جولائی ۱۹۵۰ء)

سوشلسٹ اپنے آپ کو بڑا منصف مزاج اور تعصب سے بالا قرار دیا کرتے ہیں۔ لیکن جہاں تک مسلمانوں کی مخالفت کا تعلق ہے اس میں ہندو مہاسبھا اور سوشلسٹ پارٹی میں کوئی فرق نہیں۔ چنانچہ اس پارٹی کے لیڈر، ڈاکٹر رام منوہر لویہ نے اپنی کتاب ”اگلا قدم“ میں لکھا تھا کہ:-

ہم زیادہ عرصہ تک انتظار نہیں کر سکتے۔ شاید دو تین سال کے عرصہ ہی میں امرتسر اور پاکستان کی درمیانی حدفاصل مٹ جائے گی۔ ہمیں پاکستان کے اس زہر کو ختم کر کے تقسیم ہند کو معدوم کر دینا چاہیئے۔ مجھے یقین ہے کہ یہ مصنوعی تقسیم ختم ہو جائیگی اور پاکستان اور ہندوستان پھر سے ایک ملک ہو جائیں گے۔

میرا خیال ہے کہ آپ اس انتظار میں ہوں گے کہ اس باب میں بڑے میاں (مسٹر گاندھی) نے کیا دکھان دیا تھا وہ بھی سن لیجئے۔ انہوں نے پاکستان بننے کے تین دن پہلے کہا تھا کہ:-

اگر سارا ہندوستان جل کر راکھ ہو جائے ہم پھر بھی مطالبہ پاکستان منظور نہیں کریں گے خواہ مسلمان اسے بزرگ مشیر ہی کیوں نہ طلب کریں۔ (وی ٹرانسفرادف پاوران انڈیا، صفحہ ۱۶۱، مصنف اسی، ڈبلیو آر۔ لوبی)



یہ اس داستان کا پہلا باب ہے۔ اب دوسرا باب ملاحظہ فرمائیے کہ تشکیل پاکستان کے بعد ہندو کس روپ میں سامنے آیا۔ اس روپ کے دو حصے ہیں۔ ایک یہ کہ ہندو نے خود اپنے ہاں کے بسنے والے مسلمانوں کے ساتھ کیا کیا اور دوسرے یہ کہ پاکستان کی طرف آنیوالے مسلمانوں کو کس طرح اپنی ہوس خون آشامی کی تسکین کا سامان بنایا



باب دوم

(تشکیل پاکستان کے بعد)

(۱) وہاں کے مسلمانوں کے ساتھ کیا ہوا۔

ہندوؤں نے اپنی حکومت قائم ہونے کے بعد پہلا کام یہ کیا کہ سومات کی جامع مسجد کو، جو ایک ہزار سال سے وہاں ایسا ہی تھی ہمسارہ کر کے اس کی جگہ مندر بنا دیا۔ یہ تقریب بڑے جوش و خروش سے منائی گئی اور اس مقدس رسم کی ادائیگی کے لئے سیکولر حکومت کے صدر، بابور اجندر پرشاد کو بلایا گیا۔ اس کے بعد جو وہاں مسجدیں ڈھانے کی طرح پڑی ہے تو پھر ایسے واقعات کا کوئی انت شمار ہی نہیں رہا۔ حالانکہ تقسیم ملک سے متعلق آئین میں، اقلیتوں کے مذہب اور ثقافت کی حفاظت کی ضمانت دی گئی تھی اخبار مدینہ کی ۸ جولائی ۱۹۴۷ء میں شائع ہونے والی ایک خبر کے مطابق، ایک شہر لدھیانہ کی ۱۱۷ مساجد میں سے ۹۰ میں گرو دوارے بن چکے ہیں، ۱۵ میں مندر اور باقیوں میں رہائش ہے۔

(طلوع اسلام، فروری ۱۹۶۶ء)

جہاں تک ثقافت کا تعلق ہے، ہندوستان کے پہلے جشن آزادی کی تقریب پر، یوپی کا گورنر کونسل کے صدر اور وہاں کی اسمبلی کے اسپیکر، مسٹر ٹنڈن نے پورے جوش و

اسلامک کلچر کا خاتمہ

خروش سے کہا کہ:-

ہندوستان یونین میں، جداگانہ زبان اور جداگانہ کلچر کی آواز کہیں سے نہیں نکلتی چاہیے۔ جو لوگ کسی خاص فرقے کیلئے جداگانہ زبان یا کلچر کی حمایت کرتے ہوں، ان کیلئے ہندوستان میں کوئی جگہ نہیں۔ اگر یہ لوگ اپنا نظریہ تبدیل نہیں تو انہیں ہندوستان چھوڑ کر کہیں اور چلے جانا چاہیے۔ مذہب اور کلچر دو مختلف چیزیں ہیں۔ چین جاپان اور دیگر ممالک میں بھی مسلمان بستے ہیں۔ مذاں کی جداگانہ زبان ہے، نہ جداگانہ کلچر۔ ان کا کلچر وہی ہے جو ان کی مادر وطن کا کلچر ہے۔ اگر مسلمان ہندوستان میں رہنے کے خواہش مند ہیں تو انہیں ہندی کو بطور زبان اور ناگرمی کو بطور رسم الخط اختیار کرنا ہو گا۔ انہیں اپنی تہذیب اور تمدن کے لئے عرب یا پاکستان کی طرف نہیں دیکھنا چاہیے بلکہ بھارت ورش کے کلچر کو اپنا کلچر بنانا چاہیے۔

(ہندوستان ٹائمز، ۱۶ اگست ۱۹۴۷ء)

سی۔ پی کے دذیر اعظم، مسٹر شکلا نے بھی یہی کچھ فرمایا اور کہا کہ:-

میں آپ کو معلوم ہے کہ ہم (پاکستان کے مسلمانوں) نے اس کا جواب کیسے دیا تھا؟ یہ تقریب "امنی کو منعقد ہوئی تھی یہاں کے مسلمانوں نے فیصلہ کیا تھا کہ "امنی کو قوم میں جس قدر لڑکے پیدا ہوں ان کا نام محمود رکھا جائے چنانچہ ایسا کرنے کے بعد ہم خوش ہو گئے کہ ہماری قوم میں اتنے محمود پیدا ہو گئے ہیں۔ کس قدر خود فریب واقع ہوئی ہے یہ قوم!

میں ان مسلمانوں کو جن کے دماغ میں ابھی تک مسلم کی ذہنیت موجود ہے، یہ چیلنج دینا چاہتا ہوں کہ آج ایک زبان اور ایک تہذیب کے خلاف جو کوشش ہو رہی ہیں انہیں نہ تو ہم برداشت کریں گے اور نہ ہی کامیاب ہونے دیں گے۔

(ملاپ، ۱۲/۱۲)

اور انڈین پارلیمنٹ کے اسپیکر، مسٹر مولکر نے ایک جلسہ میں کہا کہ:- ہم اس وقت سخت کشمکش میں مبتلا ہیں۔ اگر اس کشمکش کا نتیجہ یہ نکلے کہ کسی ایک فرقہ کی زبان اور تمدن تباہ ہو تو اصول کا تقاضا یہ ہے کہ اقلیت کے فرقہ کی زبان اور تمدن کو تباہ ہو جانا چاہیئے..... اقلیت کے فرقہ کو اس کا احساس ہونا چاہیئے کہ وہ ایک بڑے خاندان کا ممبر ہے اور اسے بڑے خاندان ہی میں اپنی ہستی کو ضم کرنے کی کوشش کرنی چاہیئے۔ (الجمعیت، دہلی، بحوالہ طلوع اسلام، بابت فروری ۱۹۶۹ء)

جب مسلمانوں نے ہندوؤں کے معتدل مزاج لیڈروں کی توجہ ان تقاریر کی طرف دلائی تو پنڈت سندر لال جیسے لیڈر نے جو بڑے فخر سے اپنے آپ کو ایک طرح کا مسلمان کہا کرتے تھے، جامع مسجد دہلی میں مسلمانوں سے کہا کہ اگر ان کے ساتھ کسی قسم کی سختی ہوتی ہے تو انہیں اس سختی کو ان لوگوں کی طرف سے کفارہ سمجھ کر برداشت کر لینا چاہیئے جنہوں نے پاکستان بنوایا تھا۔ آخر تمہیں میں سے وہ لوگ تھے جو "لے کے رہیں گے پاکستان" اور "بٹ کے رہیں گے ہندوستان" کے نعرے لگایا کرتے تھے۔ (صدق، ۱۲/۱۴)

یہ ۱۹۶۳ء کی باتیں تھیں اور ۱۹۶۶ء میں، ہندو مہا سبھا نے الیکشن کے سلسلہ میں جو اپنا منشور شائع کیا اس میں واضح الفاظ میں لکھا کہ:-

مہا سبھا دستور میں اس قسم کی ترمیمات کے حق میں ہے جو ہندو کلچر کی روایات کے مطابق ہوں اور جس کے نتیجے میں ملک صحیح معنوں میں ایک جمہوری ہندو ریاست بن سکے۔ اگرچہ اقلیتیں کلچر اور مذہب کے معاملہ میں آزاد ہوں گی، لیکن انہیں ہندو قومیت کے خاص دھارے میں سمو جانا چاہیئے اور مذہب اور کلچر کے نام پر علیحدہ قومیت کے تصور کو خیر باد کہہ دینا چاہیئے۔ (مدینہ بکھور، ۲۵/۱۱)

ان دھمکیوں پر وہاں عمل کس طرح ہو رہا ہے، اس کا اندازہ ایک نہایت دلچسپ واقعہ سے لگائیے جو اللہ آباد کے ایک مشہور شاعر اور افسانہ نگار ہندو کے ساتھ حال ہی میں پیش آیا اور جسے انہوں نے ایک خط میں بیان کیا جو لکھنؤ کے اخبار صدق میں شائع ہوا۔ انہوں نے اس میں لکھا تھا کہ:-

میں ڈاڑھی رکھتا ہوں اور ویسے بھی چہرہ ترک کی چہرہ ہے، بالکل اس ترک کی طرح جو ہزاروں سال سے گھس کر اور غریبی بھگت کر چھوٹا پڑ گیا ہو۔ پھر میں گرمیوں میں علی گڑھ پا جامہ اور کمرے بھی پہنتا ہوں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان فرقہ وارانہ فسادات میں (جو ان دنوں اللہ آباد میں ہو رہے تھے) مجھے کیا سمجھا جاتا ہو گا۔ اصل

مسلمان، بلکہ مسلمانہ، ایک دن سات بجے، میں کچھ کتابیں اور فائلیں لئے پیدل جا رہا تھا کہ اچانک میرے دونوں جانب کچھ لوگ سائیکل سے اترے اور ایک نے چھرانگال لیا۔ میں نے چلا کر کہا کہ میں ہندو ہوں بس وہ چلانا کام آگیا اور خوش قسمتی سے میں زندہ ہوں پھر انہوں نے میرے ساتھ یہ مسخراپی کیا کہ مجھے قریب کی نائی کی دکان پر لے گئے اور میری برسوں کی محفوظ ڈاڑھی کٹوا دی۔ انہیں کسی مسئلے پر ہاتھ صاف کرنے میں مزا آ رہا تھا۔

(طلوع اسلام، جون ۱۹۶۹ء)

یہ کچھ وہاں موجود مسلمانوں کے ساتھ ہو رہا ہے جہاں تک وہاں کے مسلمانوں کی آئینہ نسلوں کا تعلق ہے، ان کے لئے نظام تعلیم ایسا وضع کر دیا گیا ہے کہ جس سے وہ بھول جائیں کہ وہ کسی جداگانہ قوم کے افراد ہیں۔ (یہی گاندھی جی کی وارڈھا کی تعلیمی اسکیم کا مقصد تھا) اس سلسلہ میں کوئی دو سال اُدھر مولانا ابوالحسن ندوی نے، ہندوستان میں رہنے والے اپنے ایمانی بھائیوں کے نام ایک ایبل میں کہا تھا کہ:-

دل پر پتھر رکھ کر لیکن آنکھوں کی پٹی کھول کر یہ بات عرض کر فی پڑتی ہے کہ اب اس بات کے سمجھنے میں کسی دوڑ بیٹی یا فراست یا ایمانی کی ضرورت نہیں کہ سرکاری اسکولوں میں جو نصاب دبا مخصوص ہندی اور شکریت میں پڑھایا جاتا ہے اس کے بعد کسی مسلمان بچے کا، کم سے کم معنی میں بھی مسلمان رہنا عقلاً اسی طرح ممکن نہیں جیسے دیامیں کو دھنسا اور غوطہ لگانے کے بعد جسم کا خشک رہنا اور دامن کا تہ نہ ہونا، ممکن نہیں۔

(طلوع اسلام، نومبر ۱۹۶۹ء)

یہ کچھ وہاں کے مسلمانوں کے ساتھ ذہنی اور نفسیاتی طور پر کیا جا رہا تھا کہ اس کے ساتھ وہاں متواتر بیس سال سے جو فسادات کا سلسلہ جاری ہے اور جن میں مسلمانوں کی جان، مال، عزت، آبرو عصمت کچھ بھی محفوظ نہیں رہتی، ان کا عدد و شمار ہی نہیں۔ سید عبدالجبار مغربی بنگال کے ایک مسلم راہنما ہیں، بہت پرانے کانگریسی، آزادی کی جنگ میں ہندوؤں کے چوٹی کے لیڈروں کے ہمراہ، شانہ بشانہ لڑنے اور جیل جانیوالے۔ اس وقت وہ وہاں کی مرکزی پارلیمان کے رکن ہیں۔ انہوں نے کوئی دو سال اُدھر پارلیمان کے بھرے اجلاس میں ایک طویل تقریر میں تفصیل سے بتایا کہ ہندوستان میں مسلمانوں کا کیا حشر ہو رہا ہے۔ انہوں نے کہا کہ آزادی کو حاصل کئے انیس سال ہوئے ہیں۔ ان انیس سالوں میں (مسلمانوں کو ختم کرنے کے لئے) پولیس کی بے امتیاز فائرنگ انگریزوں کی ڈیڑھ سو سالہ روایات کو پیچھے چھوڑ گئی ہے۔ پورے ملک میں قتل و غارت گری، جھوٹی یقین دہانیاں، لوٹ مار کے دل دوز مناظر، ہزاروں مسلمانوں کا قتل عام، ہر کسی امتیاز کے لاکھوں کی گرفتاری آسام اور مغربی بنگال سے بے دخلیاں اور اس قسم کے دوسرے ہزار واقعات مسلمانوں سے موجودہ سیکولر حکومت کے جانبدارانہ سلوک کے ثبوت ہیں۔ انہوں نے اپنی تقریر میں انکشاف کیا کہ پاکستان اور بھارت کی جنگ کے دوران پچاس ہزار سے زیادہ مسلمانوں کو پاکستان کا جاسوس قرار

فسادات

دے کر غدار ہی کے الزام میں گرفتار کر لیا گیا تھا۔ مغربی بنگال میں ۵۴ ہزار پاکستانی موجود تھے۔ ان میں سے دس ہزار نظر بند کرنے لگے جو مسلمان تھے۔ ہندوؤں کو پاکستانی ہونے کے باوجود کچھ نہیں کہا گیا۔

(طلوعِ اسلام جولائی ۱۹۶۶ء)

جہاں تک فسادات کا تعلق ہے، ان کی کیفیت بڑی دل دہلاؤں اور جگر سوز ہے بلکہ سے شائع ہونیوالے اخبار (NOW) کی ۱۲ جنوری ۱۹۶۶ء کی اشاعت میں ایک مضمون شائع ہوا تھا جس میں منجملہ دیگر امور کے کہا گیا تھا کہ:-

تقسیم ہند کے بعد کم از کم پانچ سو فرقہ وارانہ فسادات ہوئے ہیں جن میں ہلاک ہونیوالوں کی تعداد پچاس ہزار سے بھی زائد ہے۔ لیکن یہ تخمینہ بہت پرانے اور نظر ثانی کا محتاج، یہ تمام فسادات سیکولرزم کے پردے میں ہوتے ہیں اور یہ سیکولرزم اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس برہمن ذہنیت کی حفاظت کی جلدئے جس کی نمائندگی جن سنگھ اور آر۔ ایس۔ ایس جیسی فاشسٹ جماعتیں کر رہی ہیں۔ ظاہر ہیں جن سنگھ فساد کراتی ہے لیکن پس پردہ اس کو کانگریس کی پوری تائید حاصل ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں مسٹر نرادرسی۔ چودھری لکھتا ہے کہ واقعہ یہ ہے کہ ہندو روایت جس قدر مشدد آج ہے اتنی آزادی کے وقت نہ تھی اور جیسے جیسے وقت گزر رہا ہے اس میں مسلمانوں کے بارے میں، اور بھی زیادہ شدت آرہی ہے۔

(بکوالہ ایشیا، ۲۱ ۶/۷)

حال ہی میں، بھارت کے وزیر داخلہ نے اپنی رپورٹ میں تسلیم کیا ہے کہ ملک کے مختلف حصوں میں جو فسادات ہوئے ہیں ان کی تعداد ۱۹۶۶ء میں ۱۳۳ اور ۱۹۶۷ء میں ۲۶۷ تھی۔ ۱۹۶۶ء میں جو اعداد و شمار شائع ہوئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سال کے صرف چار ماہ میں مسلمانوں کے خلاف ۱۰۳ فسادات ہو چکے ہیں۔ خونریزی کا اندازہ اس سے لگائیے کہ ۱۹۶۶ء تک مقتولین کی تعداد کا جو اوسط تھا ۱۹۶۷ء کے صرف پہلے ۹ ماہ میں مقتولوں کی تعداد اس سے دگنی ہو چکی تھی۔

(بکوالہ ایشیا، ۲۱ ۶/۸)

مسلمانوں کے خلاف ان تمام ذہنی اور نفسیاتی دھمکیوں اور اس قسم کی خونریزیوں اور غارت گریوں کا نتیجہ یہ ہے کہ وہاں کے مسلمان سخت مرعوب اور (DEMORALIZED) ہو گئے ہیں اور وہ ہندوؤں کے سامنے اس قدر جھکنے اور ان کی اس درجہ خوشامد کرنے لگ گئے ہیں کہ رفتہ رفتہ ان سے ملی غیرت اور انسانی حمیت رخصت ہوتی چلی جا رہی ہے۔ مثلاً ابھی ہندو حکومت کو قائم ہوئے ایک سال بھی نہیں گزرا تھا کہ مہاتما گاندھی کی وفات ہو گئی۔ اس پر (۵ فروری ۱۹۶۶ء کے) ہندوستان ٹائمز میں یہ خبر شائع ہوئی کہ:-

دہلی کے مسلمانوں کی خواہش ہے کہ ہاتھ گاڈھی کے شایان شان ایک یادگار قائم کریں۔ وہ چاہتے ہیں کہ ان کی مقدس راکھ میں سے کچھ انہیں بھی دیا جائے۔ وہ اس راکھ پر دہلی کی جامع مسجد کے قریب مقبرہ بنائیں گے۔ انہوں نے فیصلہ کیا ہے کہ ۱۲ فروری کو اس راکھ کا جلوس نکالیں گے اور اسے ہرے بھرے کے مزار کے قریب (جامع مسجد کے سامنے) دفن کر دیں گے۔ (بجوالہ طلوع اسلام مارچ ۱۹۴۹ء)

ایک صاحب (عبدالرحمن خان) نے ۱۹ فروری ۱۹۴۹ء کے ہندوستان ٹائمز میں لکھا تھا۔

اگر میں یہ عقیدہ نہ رکھتا کہ نبوت محمدؐ رسول اللہ کے ساتھ ختم ہو گئی ہے تو میں یقیناً ہاتھ گاڈھی کو بیسویں صدی کا پیغمبر کہتا۔ (ایضاً)

اور میر مشتاق احمد صاحب، ایک قدم اور بھی آگے بڑھ گئے۔ انہوں نے فرمایا کہ:-

گاندھی جی کی عظمت مکان و زمان سے بالاتر ہے۔ یہ محبت اور سلامتی کا پیغمبر اپنی عظمت میں، بدھ، عیسے

اور محمدؐ سے بھی بڑھ گیا ہے۔ (معاذ اللہ) (ہندوستان ٹائمز، ۱۸ مارچ ۱۹۴۹ء)

اس کے چند ماہ بعد، ایک صاحب، مسٹر ایم۔ اینس۔ ایچ۔ قریشی کا جریدہ اسٹیشن مین میں ایک خط شائع ہوا جس میں انہوں نے لکھا تھا کہ:-

ہندوستان سے ہندو اور مسلمان قسم کے الفاظ یکسر نابود کر دینے چاہئیں۔ یہ تفریق ترقی کی راہ میں سنگ گراں ہے۔ جو نہی ہم نے محسوس کر لیا کہ ہم فقط ہندوستانی ہیں، موجودہ تصادم کی جگہ خیر سگالی اور خوشحالی آجائیگی۔

(طلوع اسلام، بابت فروری ۱۹۴۹ء)

وہاں کی دستور ساز اسمبلی کے ۱۹۴۹ء کے سرمائی سیشن میں، ایک ممبر مسٹر بھل حسین نے یہ تجویز پیش کی کہ آئندہ اس ملک میں کوئی شخص نہ ایسا لباس پہنے نہ ایسا نام رکھے، نہ ایسی وضع قطع اختیار کرے جس سے اس کے مذہب کا پتا چل سکے۔ (طلوع اسلام، فروری ۱۹۴۹ء)

یہ کچھ تو ایک سال کے اندر ہوا۔ اور اس کے سترہ سال بعد، حالت کہاں تک پہنچی، اس کا اندازہ وہاں کے ایک ہندو صحافی مسٹر نرادر۔ سی۔ چودھری کے ایک مضمون سے لگائیے جو

انہوں نے (رام ٹیلیا کے تیوہار کے سلسلہ میں) ۹ دسمبر ۱۹۶۶ء کے اخبار (NOW)

مسلمانوں کی مرغوبیت

میں لکھا تھا۔ اس میں انہوں نے پہلے یہ کہا کہ ہندوستان کی حکومت اپنے آپ کو سیکولر کہتی ہے لیکن حالت یہ ہے کہ اس حکومت کی سب سے بڑی نمایندہ، مسٹر اندرا گاندھی، رام ٹیلیا کے تیوہار میں شرکت کرتی ہیں اور وہ تمام رسوم

ادا کرتی ہیں جو ہندو دھرم کا جزو ہیں۔ اس کے بعد انہوں نے لکھا کہ۔

اس سے کہیں زیادہ تعجب انگیز واقعہ یہ ہے کہ ۱۹۴۵ء میں، بھارت کے نائب صدر، ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب رام لیلا گراؤنڈ (دہلی) میں تشریف لائے اور انہوں نے اس تقریب کا افتتاح کیا۔ میں نے یہ تماشا اپنی آنکھوں سے دیکھا اور محو حیرت رہ گیا اس لئے کہ ہم ہندو، رام کو خدا کا اوتار سمجھتے ہیں۔

اس کے بعد مسٹر چو دھری نے لکھا۔

ڈاکٹر ذاکر حسین خاں کو اس کا علم ہونا چاہیے تھا کہ رام لیلا کے تیوہار میں شرکت سے وہ شرک کے مرتکب ہو رہے ہیں جو اسلام کی رو سے گناہ عظیم ہے اور احادیث نبویؐ نے اس کی سخت مذمت کی ہے اور اس سے ایک مسلمان اس توحید کے مقام بلند سے گر جاتا ہے جو نہایت پاکیزہ تصور ہے۔ اگر ڈاکٹر صاحب اپنے آپ کو مسلمان سمجھتے ہیں تو انہیں ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا لیکن اگر وہ اسلام کے پیرو نہیں رہے تو وہ شرک کے الزام سے تو بچ جائیں گے لیکن پھر ہندوؤں کے اس دعوے کی حقیقت کیا رہے گی کہ دیکھو! ہم نے ایک مسلمان کو اپنی مملکت کا نائب صدر بنایا ہے۔

اس کے بعد، مسٹر چو دھری نے مسلمانوں کے منہ پر اس زور سے ایک چپٹ لگایا کہ اس کی آواز آج تک فضا میں گونج رہی ہے۔ انہوں نے لکھا تھا۔

میں ایک ہندو ہونے کی حیثیت سے کہوں گا کہ بھارت کے نائب صدر ہونے کی جہت سے، ڈاکٹر ذاکر حسین خاں پر، معاشرتی سیاسی یا اخلاقی نقطہ نگاہ سے یہ کسی طرح بھی لازم نہیں آتا تھا کہ وہ رام لیلا کے خالص ہندو واند تیوہار میں اس طرح شریک ہوں۔ میری اپنی حالت یہ ہے کہ میں تقریباً پندرہ یا سولہ برس کا تھا جب میں نے بت پرستی کے عقیدہ کو خیر باد کہا۔ اس کے بعد میں نے کسی مندر میں جھانک کر نہیں دیکھا۔ (طلوع اسلام، فروری ۱۹۶۶ء)

ان واقعات کو سن کر آپ ماتھے پر بل نہ ڈال لیجئے کہ ہندوستان کا مسلمان بڑا بے غیرت ہے۔ کیا معلوم ہم وہاں ہوتے تو ہماری کیفیت کیا ہوتی۔ سوچئے یہ کہ ہندو کی تنگ نظری، کینگی اور ہوس انتقام نے، ایک طرف مسلسل اعصابی جنگ اور دوسری طرف قتل و غارت گری سے مسلمانوں کی حالت کیا کر دی ہے؛ پنڈت نہرو نے کہا تھا کہ جمہوریت میں اقلیتوں کو ڈرا کر، دھمکا کر، اپنی گرفت میں رکھا جاتا ہے۔ انہوں نے ڈرا کر، دھمکا کر مسلمانوں کو اپنی گرفت ہی میں نہیں رکھا بلکہ استبداد کے آہنی شکنجے میں جکڑ کر ان کی ہڈیاں توڑ دی ہیں۔

اب آپ دہشت اور وحشت کے اس لرزہ انگیز منظر کا دوسرا سین لیجئے۔ ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء (بروز جمعۃ الوداع)

ہندوستان اور پاکستان کی دو الگ الگ مملکتوں کا وجود عمل میں آیا اور اس کے دو روز بعد مسلمانوں نے آزادی کی فضا میں پہلی عید منائی۔ لیکن ہنوز نماز عید کی تکبیریں بھی پوری نہیں ہوئی تھیں کہ مشرقی پنجاب اور اس کی ریاستوں۔

نا بھہ، پیالہ، کپور تھلہ، فرید کوٹ سے مسلمانوں کے منظم اور وسیع پیمانے پر قتل عام

مسلمانوں کا قتل عام | کی خبریں آنی شروع ہو گئیں۔ اس قتل و غارت گری میں ہزاروں مسلمانوں کو موت کے گھاٹ اتارا گیا۔ عورتوں کو اغوا کیا گیا۔ بچوں کو سنگینوں کی نوک پر اچھالا گیا۔ عصمت دری کے واقعات عام ہونے لگے۔

بعض شہروں میں مردوں کو ختم کر کے، نوجوانوں عورتوں کے برہنہ جلوس نکالے گئے۔ چند ہی ہفتوں کے اندر اندر تقریباً پانچ لاکھ مسلمان قتل کر دیئے گئے۔ اس کے بعد قتل و غارت گری کی اس آگ کا رخ دہلی کی طرف پھرا اور

ہندوستان کے دارالسلطنت میں پورا ستمبر کا مہینہ اس قسم کے قتل عام میں گزرا جس کی مثال تاریخ کے ادراک میں

کہیں نہیں ملتی۔ ایک اندازہ کے مطابق اس خون کی تماشاس، بھارت میں قریب دس لاکھ مسلمان قتل و غارت گری کی نذر

ہو گئے اور قریب ایک کروڑ مسلمان، انتہائی کس میرسی کے عالم میں، کسی نہ کسی طرح جان بچا کر، پاکستان پہنچ گئے۔

ان تارکین وطن کے ساتھ راستے میں کیا گزری اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگائیے کہ نومبر ۱۹۴۷ء میں ضلع انبالہ کے

کرا لیا کیمپ سے پانچ ہزار پناہ گزینوں کا قافلہ لاٹھپور کے قریب پہنچا۔ ان میں سے دو ہزار مختلف بیماریوں میں مبتلا

تھے۔ ان میں ہمیشہ کا مرض عام تھا۔ اس کیمپ میں انہیں جو آنا کھانے کو دیا جاتا تھا جب اس کا کیمیاوی تجزیہ کیا گیا تو

اس میں نیلا تھو تھا کا زہر ملا ہوا تھا۔ ایک گاڑی، ۱۱ نومبر کو دہلی سے لاہور پہنچی تو اس میں سفر کرنے والی عورتوں اور

لڑکیوں نے بتایا کہ حکومت ہند نے جو سپاہی ان کی حفاظت کے لئے گاڑی کے ساتھ متعین کئے تھے، انہوں

نے کس طرح راستے میں ان کی عصمت دری کی۔ ایک ٹرین میں قریب ڈیڑھ ہزار پناہ گزین دہلی سے آرہے تھے امرتسر

کے قریب ان سب کو ختم کر دیا گیا۔ یہ سب کچھ ہندوستان میں ہندوستانی حکومت کی طرف سے وہاں سے آنیوالے

مسلمانوں کے خلاف ہو رہا تھا۔ لیکن آپ کو معلوم ہے کہ دنیا کی آنکھوں میں دھول جھونکنے کیلئے ہندوؤں کی طرف کیا دایا

پایا جا رہا تھا، ان کی طرف سے مسلسل چیخ و پکار جو یہی تھی کہ مسلمانوں نے ہندوؤں کو تباہ کر دیا ہے۔ ان کے گھر لوٹ گئے

ہیں۔ ان کی عورتوں کو اغوا کر لیا ہے۔ یہ تصاویر وادیا جس کی طرف اشارہ کرنے کے بعد مہاتما گاندھی نے ۲۰ ستمبر ۱۹۴۷ء

کی اپنی شام کی پرارتھنا کی میٹنگ میں کہا تھا کہ :-

اگرچہ میں نے جنگ کی ہمیشہ مخالفت کی ہے لیکن اگر اس سلسلہ میں پاکستان سے انصاف حاصل کرنے

کا کوئی اور طریق کار گرنہ ہوا تو پھر اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہوگا کہ ہندوستان، پاکستان کیخلاف جنگ کرے۔

ہندت جو اہل لال نہرو نے بھی اپنے ایک بیان میں کہا تھا کہ ”میں چاہتا تھا کہ اپنی فوجیں پاکستان پر حملہ کرنے کے لئے بھیج دوں، لیکن ہندوستان کے اندرونی خلفشار نے اس کی اجازت نہ دی۔“

یہ تھا ہندو لیڈروں کی طرف سے مسلمانوں کو تباہ و برباد کر دینے والے قیامت خیز واقعات کا جواب، خدا خدا کر کے، کسی نہ کسی طرح یہ آگ فرو ہوئی تو ۱۹۵۷ء میں بنگال میں فسادات شروع کر دیئے گئے جس کے نتیجے میں قریباً ڈیڑھ لاکھ مسلمان اپنا سب کچھ وہیں چھوڑ کر نہایت کس مہر سی کی حالت میں، مشرقی بنگال کی طرف ہجرت کرنے پر مجبور ہو گئے۔

یہ تو رہیں قتل و غارت گری کی وحشت سامانیاں۔ اب ہمارے کی طرف آئیے تقسیم کے معاہدہ کی رو سے،

ترکہ کی تقسیم | ایک لاکھ پینسٹھ ہزار اٹھ سو فوجی سامان پاکستان کے حصہ میں آیا تھا۔ اس میں سے ہندوستان نے ۱۹۴۷ء تک صرف ۴۷.۳ ٹن سامان پاکستان کو دیا۔ باقی سب خود ہڑپ کر گیا۔ تقسیم کے وقت، چار ارب روپیہ نقد ہندوستان میں موجود تھا جس میں سے ایک ارب روپیہ پاکستان کے حصہ میں آتا تھا۔ ہندوستان نے اس رقم کے دینے سے بھی انکار کر دیا اور دسمبر ۱۹۴۷ء میں بمشکل اس پر رضا مند ہوا کہ پاکستان کو ۵۷ کروڑ روپیہ دیا جائے۔ اس میں سے بیس کروڑ روپیہ پاکستان کو پہلے مل چکا تھا۔ ہندوستان، بقایا ۵۷ کروڑ روپیہ دبا کر بیٹھا گیا۔ اس کے لئے پاکستان کو ہزار عین کرنے پڑے۔ اور جب بین الاقوامی دباؤ کے ماتحت، ہندوستان کو یہ روپیہ ادا کرنا پڑا تو اس میں سے بھی پانچ کروڑ روپیہ ڈنڈی مار کر رکھ لیا جو آج تک نہیں دیا۔ جس زمانے میں ہندوستان، پاکستان کا روپیہ دبا کر بیٹھا ہوا تھا، ہندوستان کے حصے کے لئے جی ہوائی جہاں پاکستان میں پڑے تھے۔ پاکستان نے نوے کے نوے، بحفاظت ان کے حوالے کر دیئے ہا

لیکن مینہ فطرت ہندو کی آتشِ انتقام اس سے فرو تھوڑے ہو سکتی تھی۔ وہ تو پاکستان کو سرے سے ختم کر دینے کی فکر میں تھا۔ تقسیم کے بعد پاکستان جس حالت میں تھا، اور ہندوستان اسے کمزور سے کمزور تر کرنے کے لئے جو کچھ کر رہا تھا، اسے پیشِ نظر رکھیے اور اس کے بعد وہاں کے سابق چیف جسٹس مسٹر مہاجن کا یہ انکشاف ملاحظہ فرمائیے کہ ہندوستان نے دسمبر ۱۹۴۷ء میں فیصلہ کر لیا تھا کہ پاکستان پر حملہ کر دیا جائے لیکن بعض داخلی مصالح کے پیشِ نظر اس فیصلہ پر عملدرآمد نہ ہو سکا۔ جب

۱۹۵۰ء میں بنگال میں فسادات کرائے گئے تو اس کے ساتھ ہی وہاں پاکستان پر فوجی حملہ کرنے کی ایک تحریک چلائی گئی جس کی تائید وہاں کے بڑے بڑے لیڈروں — مثلاً پنڈت نہرو، جے پرکاش نرائن، آر۔ کے چودھری وغیرہ سب نے کی۔ وزیر اعظم پاکستان — نواب زادہ لیاقت علی خاں (مرحوم) نے صلح کا ہاتھ بڑھایا لیکن پنڈت نہرو نے اس پیشکش کو نہایت بے اعتنائی سے ٹھکرا دیا۔ ابتدائے ۱۹۵۰ء میں، ہندوستان نے ”رن آف کچھ“ میں چھوٹا چھوٹا شروع کر دی تو وہاں کے ہوم منسٹر نے لوک سبھا میں اعلان کیا کہ ہم نے پوری آٹھ لاکھ فوج کو تیاری کا حکم دے دیا ہے اور وزیر اعظم نے یہ کہہ کر اس کی تائید کی کہ آج ہندوستان کی پینتالیس کروڑ آبادی، ہر قربانی کے لئے تیار کھڑی ہے۔ ادھر رن آف کچھ کے علاقے میں یہ ہو رہا تھا، اور ادھر، بنگال میں انہوں نے پاکستانی علاقہ، دھاکہ گرام پر دھاندلی سے قبضہ کر لیا۔ اور پھر ستمبر ۱۹۵۵ء میں جو کچھ ہوا اسکی تفصیل میں جانیکی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وہ واقعہ تو ہماری موجودہ نسل کی آنکھوں کے سامنے ظہور میں آیا تھا۔

میں نے عزیزان من اس سلسلہ میں مسئلہ کشمیر کا ذکر قصداً نہیں چھیڑا کیونکہ وہ ہندو ذہنیت کی فی ذاقہ مکمل تصویر ہے اور اس کی تفصیل میں جانے کے لئے کافی وقت چاہیے لیکن میں اس ضمن میں کم از کم ایک مثال ضرور پیش کروں گا جس سے یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ ہندو کس قدر کمینہ فطرت واقع ہوا ہے۔ کوئی دو سال ادھر کا ذکر ہے کہ جمعیت العلماء ہند کے ناظم عمومی، (اور مولانا حسین احمد مدنی (مرحوم) کے صاحبزادہ) مولانا سید اسد مدنی نے اپنا ایک خط اخبارات میں شائع کیا تھا جو انہوں نے کسی وقت لال بہادر شاستری کو دکھایا تھا۔ اس خط میں انہوں نے شاستری صاحب سے کہا تھا۔

میں نے اخبارات میں شائع شدہ آپ کی ایک تقریر پڑھی جس میں آپ نے این۔سی۔سی کے ایک اجتماع کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ پاکستان جو ہمیشہ اسلام کی اصطلاح میں سوچتا ہے اس دھوکے میں ہے کہ وہ کشمیر کو اس لئے ہڑپ کر لے گا کہ وہ مسلم اکثریت کا علاقہ ہے۔ یہ پاکستان کی خام خیالی ہے۔ ہندوستان میں پانچ کروڑ مسلمان بستے ہیں۔ اگر پاکستان یہ سوچتا ہے کہ وہ مسلم اکثریت کے بل پر کشمیر کو لے سکتا ہے تو اسے اچھی طرح سوچ رکھنا چاہیے کہ اس صورت میں ہندوستان کے پانچ کروڑ مسلمانوں کا کیا حشر ہوگا۔ (ماہ نامہ تذکرہ دیوبند، بابت دسمبر ۱۹۵۵ء، بحوالہ طلوع اسلام، جون ۱۹۶۶ء)

آپ سوچیے، برادران گرامی قدر! کہ کیا دنیا میں کمینگی اور بد فطرتی کی اس سے بدتر مثال کوئی اور بھی ہو سکتی ہے؟

یہ ہے میری قوم کے نونا لوالہ ہندو دلیوتا کے روپ کی ایک جھلک۔ اب آپ خود ہی اندازہ لگالیں کہ ہمیں کس قسم کے ہمسایہ سے واسطہ پڑا ہے۔ اور اس کے بعد آپ سوچئے کہ کیا ہم ایک سیکنڈ کے لئے بھی اپنے دل میں خیال کر سکتے ہیں کہ اس ہمسایہ کے ہاتھوں ہمارا کچھ بھی محفوظ ہے؟ اگر کوئی شخص ایسا خیال کرتا ہے تو وہ فریب نفس کا شکار ہے۔ مسلمان کے خلاف ہندو کی دشمنی ازلی ہے اور یہ اب تک اسی طرح رہے گی۔ اگر آپ کو اس کا مزید ثبوت درکار ہو تو آپ دس زمانے کے ہندوستان کے کما وزیر دفاع مسٹر چون کا وہ بیان پڑھیے جو اس نے ستمبر ۱۹۶۵ء کی جنگ میں شکست کھانے کے بعد دیا تھا۔ اس بیان میں اس نے کہا تھا کہ:-

پاکستان اور ہندوستان کے درمیان اسی دن سے مخاصمت کی بنیاد رکھ دی گئی تھی جس دن پاکستان معرض وجود میں آیا تھا۔ پاکستان اور بھارت کے درمیان آئیڈیالوجی کا اختلاف ہے۔ اس کے سوا کوئی اختلاف نہیں اور یہ اختلاف اور دشمنی پیسنے یا ہفتے بھر کی نہیں بلکہ سالہا سال تک رہے گی۔ بھارت کو اس لئے ایک تازہ اور فیصلہ کن جنگ کے لئے تیار رہنا چاہیئے۔ (طلوع اسلام، فروری ۱۹۶۶ء)

مسٹر چون نے یہ بیان اس وقت دیا تھا جب وہاں کے وزیر اعظم، معاہدہ تاشقند پر دستخط ثبت فرما رہے تھے۔ ایسے کھلے ہوئے دشمن سے اپنے آپ کو ایک لمحہ کے لئے بھی محفوظ سمجھنا انتہائی خود فریبی ہے۔ اس خطرہ سے محفوظ رہنے کے لئے قوم کو ہر وقت تیار رہنے کی ضرورت ہے کہ

جہاں بازو سمیٹے ہیں، وہیں صیاد ہوتا ہے!

یہی ہے وہ دشمن جس کے متعلق قرآن کریم نے ہم سے تاکید کیا تھا کہ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا بِطٰغٰنَتِهٖ مِّنْ دُّوْلَتِكُمْ لَا يٰۤاَلُوْكُمْ خِيٰلًا لَّا اَمَّ جَمَاعَتِ مٰوْنِيْنَ اُوْكِنُوْا اِيْنُوْنَ كَے سوا کسی کو اپنا ہمارا دوسرا نہ بنانا۔ وہ تمہاری تحریب میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھینگے۔ وَذُوْا مَا عٰنَيْتُمْ جِجْسَ بَاتِ سَے تمہیں نقصان پہنچے اُس سے وہ بہت خوش ہوتے ہیں۔ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ جِصْلَے وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ اَكْبَرُ طِ تہمارے خلاف جو کچھ وہ سوچتے رہتے ہیں، اس میں سے یونہی کوئی بات ان کے منہ سے نکل جاتی ہے تو ہمیں کچھ اندازہ ہو جاتا ہے کہ ان کے عزائم کیا ہیں۔ لیکن جو کچھ ان کے سینے میں مخفی ہوتا ہے، وہ اس سے کہیں زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ (۱۱۲) اب سوال یہ ہے کہ اس قسم کے دشمن سے محفوظ رہنے کے لئے کیا کیا جائے؟ اس کے لئے ایک تو قرآن نے یہ تدبیر بتائی ہے کہ وَاعِدُوْا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ وَ مِّنْ رِّبَاطٍ الْخَيْلِ۔ (۱۱۳) اپنی سرحدوں کو فوجی چھاؤنیوں سے مستحکم رکھو۔

اس کا علاج کیا ہے؟

لیکن یہ اس تدبیر کا صرف خارجی پہلو ہے۔ اس خطرہ سے مصونیت کا حقیقی علاج اور ہے۔ اسے قرآن نے ان چار فطول میں بیان کر دیا ہے کہ **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاصْتَقُوا لَا يَصْلُوكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا** (۲۱۱) اگر تم ثابت قدم رہے اور اپنا نظام معاشرہ قوانین خداوندی کے مطابق متشکل کر لے، تو ان کی خفیہ تدبیریں اور سازشیں تمہارا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکیں گی۔ بس یہ ہے اس خطرہ سے محفوظ رہنے کا صحیح، قابل اعتماد اور یقینی علاج، یعنی نظام معاشرہ کی قوانین خداوندی کے مطابق تشکیل۔ یہی وہ نظام ہے جس میں کوئی فرد اپنی بنیادی ضروریات زندگی سے محروم نہیں رہتا جس میں کوئی کسی کی محنت کو غصب نہیں کر سکتا جس میں ہر شخص کو بلا قیمت و بلا مشقت انصاف ملتا ہے جس میں ہر انسانی بچہ محض انسان ہونے کی جہت سے، یکساں عزت کا مستحق قرار پاتا ہے جس میں عورت اور مرد دونوں یکساں حقوق کے مالک ہوتے ہیں جس میں کوئی انسان اپنے آپ کو، سوائے قوانین خداوندی کی اطاعت کے، کسی کا محکوم و محتاج نہیں پاتا۔ یہی ہے وہ نظام جس میں تمام افراد ملت، دل کے پورے سکون اور ذہن کے کامل اطمینان کے ساتھ ہر خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لئے ہر وقت تیار اور مستعد رہتے ہیں اور اس کے لئے جان تک دے دینے میں حیات ابدی کا سرور پاتے ہیں۔ یہی ہیں وہ افراد جن کا عزم و استقلال تعداد کی قلت اور سامان حرب و ضرب کی کمی کو اس طرح پورا کر دیتا ہے کہ ان میں ایک ایک فرد دشمن کے دس دس پر بھاری ہوتا ہے یہی ہیں وہ جن کے متعلق کہا کہ **عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ** (۲۱۲) ان پر خود خدا سلام و رحمت کے پھول برساتا ہے۔

اس کے سوا عزیزان من ہندو کے مستقل خطرہ سے محفوظ رہنے کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ **وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ شَهِيدٌ**۔

وَالسَّلَامُ



نظرِ پاکستان کیا ہے؟

مارچ - ۱۹۷۰ء

انسان اور حیوان میں بنیادی فرق یہ ہے کہ انسان کو قوتِ گویائی عطا کی گئی ہے۔ وہ اپنے مقصد کا اظہار الفاظ میں کر سکتا ہے، عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴿۵﴾ خود خدا کا ارشاد ہے انسان کی تمدنی زندگی کا دار و مدار اسی خصوصیت پر ہے، لیکن یہ خصوصیت اسی صورت میں نعمت ہے کہ ہم جو لفظ بولیں، سننے والوں کے ذہن میں اس کا مفہوم متعین ہوا اگر ایسا نہ ہو، اور ایک ہی لفظ کے معانی مختلف افراد مختلف ہیں، تو اس سے زندگی اجیرن ہو جائے، مثلاً آپ اس ماجرا پر غور فرمائیں کہ آپ نیم بیہوشی کے عالم میں، شدتِ پیاس سے کہیں — پانی — اور آپ کے گھر والوں میں سے کوئی ماچس کی ڈبیالے چلا آ رہا ہو اور کوئی لالٹین — ایک آپ کے سر پرانے تولیہ لئے کھڑا ہو اور دوسرا بالٹی کسی کے ہاتھ میں تیل کی شیشی ہو اور کوئی آپ کا جوتا تلاش کر رہا ہو — سو چئے کہ اگر صورت یہ ہو تو خدا کی یہ نعمت (قوتِ گویائی) کس قدر عذاب بن جائے۔ یہ نعمت اسی صورت میں قرار پائے گی کہ جب آپ ”پانی“ کہیں، تو ہر سننے والا اس سے ”پانی“ مراد لے۔

یہ مثال تو زندگی کے عام معمولات سے متعلق ہے اسے ذرا آگے بڑھائیے اور سوچئے کہ آپ اہم مسائلِ حیات کے متعلق جو الفاظ یا اصطلاحات استعمال کریں، اگر سننے والوں کے نزدیک ان کا متعین مفہوم نہ ہو، تو اس کا نتیجہ کیا ہوگا؟ اسے سمجھنے کے لئے آپ خود اپنی تاریخ پر ایک نظر ڈالئے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کے سامنے ایک نظامِ حیات پیش کیا ہے جسے اسلام کی اصطلاح سے تعبیر کیا۔ اس کا مفہوم اس قدر واضح اور متعین تھا کہ موافق مخالف ہر ایک سمجھتا تھا کہ اس سے مراد کیا ہے۔ لیکن اس سے ذرا آگے چل کر ہمارے سامنے یہ نقشہ آتا ہے کہ ہر شخص

کی زبان پر اسلام ہے، لیکن ہر شخص کے نزدیک اس کا مفہوم جداگانہ ہے۔ اس کا نتیجہ یہ کہ وہی قوم جو اس اصطلاح کے متعین مفہوم سے امت واحدہ تھی، فرقوں میں بٹ گئی اور ٹکڑے ٹکڑے ہو کر رہ گئی۔ تاریخ میں مسلمانوں کے سینکڑوں فرقوں

کا تذکرہ آپ کے سامنے آئے گا لیکن ان میں کوئی ایک فرقہ بھی ایسا نہیں ملے گا جس نے یہ کہا ہو کہ وہ اسلام کو چھوڑ کر کسی اور دین کی دعوت دے رہا ہے، ہر ایک

اسلام کی طرف دعوت دینے کا مدعی تھا اور ہر فرقہ دوسرے کے دعوے کی تکذیب کرتا تھا۔ ماضی کو چھوڑیے اور حال کی طرف آئیے، آج بھی مسلمانوں میں بیسیوں فرقے ہیں اور ان سب کا دعویٰ یہی ہے کہ وہ اسلام پر قائم ہیں اور اسی کی طرف دعوت دیتے ہیں۔ اس کے باوجود ہر فرقہ اپنے آپ کو اسلام کا علمبردار قرار دیتا ہے اور دوسروں کے اسلام کو کفر بتاتا ہے اور کوئی شخص اس کا فیصلہ نہیں کر سکتا کہ کس کا دعوئے اسلام سچا ہے اور کس کا جھوٹا، اس کی بنیادی وجہ یہی ہے کہ اس اصطلاح کا کوئی متعین مفہوم سامنے نہیں، ان اصطلاحات کے مفہوم کے عدم تعین کا مظاہرہ ہم منیر کیٹی کی روئداد میں دیکھ سکتے ہیں۔ انہوں نے پاکستان کے علمائے کرام سے کہا کہ وہ بتائیں کہ مسلمان کسے کہتے ہیں، یعنی اس اصطلاح کا مفہوم کیا ہے۔ ان میں سے اکثر و بیشتر تو اس سوال کا سرے سے کوئی جواب ہی نہ دے سکے اور جنہوں نے جواب دیا، ان میں سے کسی کا جواب دوسرے کے جواب سے ملتا نہیں تھا، ان بنیادی اصطلاحات کے مفہوم کے عدم تعین کا نتیجہ ہے کہ قوم اس قدر تشتت و انتشار اور فساد و خفشار کا شکار ہو رہی ہے، ہر ایک کی زبان پر لفظ اسلام کا ہے لیکن ہر ایک کا راستہ جدا جدا اور منزل الگ الگ ہے، قرآن کریم نے تفرقہ کو جو شرک قرار دیا ہے (۱۳۰) تو اس کے یہ معنی نہیں کہ مسلمانوں کے مختلف گروہ خدا کے ساتھ بتوں کو پوجنے لگ گئے ہیں۔ توحید کے معنی ہیں ساری قوم کے سامنے ایک نصب العین حیات (جو خدا کا متعین کردہ ہو) اور شرک سے مراد ہے ہر گروہ کا الگ الگ نصب العین۔ یعنی اسلام کا اپنا اپنا مفہوم!

تشتت و انتشار کے عذاب میں گرفتار قوم کی ایک خرابی یہ بھی ہوتی ہے کہ اگر وہ کبھی ان خرابیوں کے ازالہ کی فکر کرے، تو بجائے اس کے کہ ان خرابیوں کے علل و اسباب پر غور کر کے انہیں دور کرنے کی کوشش کرے، وہ ان میں ایک اور خرابی کا اضافہ کر لیتی ہے۔ جیسے فرقہ بندی کی خرابیوں کو دور کرنے کے خیال سے اٹھنے والا، ایک نیا فرقہ بنا کر بیٹھ جاتا ہے اور پارٹیوں کے پھیلانے ہوئے فسادات کو مٹانے کا دعویدار، ان میں ایک اور پارٹی کا اضافہ کر دیتا ہے، چنانچہ لفظ اسلام کے مفہوم کے عدم تعین سے گھبرا کر، قوم نے (بجائے اس کے کہ وہ اس اصطلاح کا مفہوم متعین کرنے کی کوشش کرے) اب ان اصطلاحات میں ایک اور اصطلاح کا اضافہ کر لیا ہے اور وہ اصطلاح ہے

نظریہ پاکستان کی اصطلاح — نظریہ پاکستان — اس جدید اصطلاح کو وضع کئے، (دیا اختیار کئے) کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ اس کے بھی اتنے ہی مفہوم ہو گئے ہیں، جتنے مفہوم لفظ اسلام کے تھے، اب ہر پارٹی نظریہ پاکستان کے تحفظ کی مدعی ہے اور ہر پارٹی دوسری پارٹی سے، اس بنا پر برسرِ پیکار کہ نظریہ پاکستان کے حامل ہم ہیں، خیریت مخالف نہیں۔ آئیے ہم دیکھیں کہ اس اصطلاح کا مفہوم کیا ہے۔

پولیٹیکل سائنس (علم السیاسات) کی رو سے، مملکت (STATE) سے مفہوم یہ لیا جاتا ہے کہ ایک خطہ زمین میں بسنے والے افراد، ایک ہیئت اجتماعیہ (انفرادی کے بجائے اجتماعی زندگی بسر کرنے) کا ہتھیہ کر کے، ایسا نظم و نسق قائم کریں، جس سے وہ ملک مستحکم ہو اور اس کے باشندے خوشحال اور ہر قسم کے خطرات سے مامون۔ اس مملکت کو اس سے غرض نہیں ہوتی کہ افراد مملکت کا تصور زندگی کیا ہے اور نظریات و معتقدات کس قسم کے۔ یہ افراد کا ذاتی معاملہ ہوتا ہے، اس قسم کی مملکت کو قومی یا دینی مملکت کہا جاتا ہے۔ اس کے برعکس مملکت کا ایک تصور قرآن نے دیا تھا اور وہ یہ کہ ایک قسم کا نظریہ حیات اور فلسفہ زندگی رکھنے والے افراد، اپنی منفرد ہیئت اجتماعیہ متشکل کرنے کا فیصلہ اور عزم کریں (ہمارے زمانے میں کمیونزم کے حاملین نے اس تصور مملکت کو اپنا لیا ہے) ہندوستان کی تحریک آزادی میں، ہندوؤں کے پیش نظر ایک قومی یا وطنی مملکت کا قیام تھا، اس کے برعکس تحریک پاکستان کے پیش نظر اس قسم کی مملکت کا قیام تھا، جس کا تصور قرآن نے دیا تھا، اس کا صحیح نام تو قرآنی مملکت تھا لیکن غیر مسلموں کو سمجھانے کے لئے (نیز اسے تھیا کریٹک سٹیٹ سے متمیز کرنے کے لئے) پہلے علامہ اقبالؒ نے اور اس کے بعد قائد اعظمؒ نے اسے نظریاتی مملکت (IDEOLOGICAL STATE) کہہ کر پکارا۔ یعنی وہ مملکت جس کی بنیاد ایک خاص نظریہ حیات (IDEOLOGY) پر ہوگی اسی سے نظریہ پاکستان (IDEOLOGY OF PAKISTAN) کی اصطلاح وجود میں آئی، یعنی ایسی مملکت جو میرے، آپ کے، یا ہندوستان میں بسنے والے افراد کی اکثریت کے یا وہاں کی پوری کی پوری آبادی کے ذاتی خیالات یا مقاصد کے مطابق متشکل نہیں ہوگی، بلکہ قرآنی اقدار کے فروغ اور ہر مندی کے لئے وجود میں لائی جائے گی۔

آگے بڑھنے سے پہلے، ایک نکتہ کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے اور وہ یہ کہ میں ان مقامات میں ”اسلام“ کی جگہ ”قرآن“ کا لفظ استعمال کر رہا ہوں، میں ایسا عمدہ کر رہا ہوں، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے (اور جیسا کہ آپ سب کو معلوم ہے لفظ ”اسلام“

لفظ اسلام کے بجائے قرآن

کا مروجہ مفہوم، متعین نہیں رہا، اس لئے جب اس لفظ کا استعمال کیا جاتا ہے تو کسی کے سامنے نہ کوئی متعین مفہوم آتا ہے اور نہ اسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے معانی متعین کرنے کے لئے کس طرف رجوع کیا جائے۔ اس کے برعکس جب لفظ ”قرآن“ استعمال کیا جائے تو اس سے ہر ایک کی نگاہ ایک خاص کتاب کی طرف اٹھتی ہے جس کے متعلق ہر مسلمان کا ایمان ہے کہ وہ خدا کی عطا کردہ ہے اور ہمارے لئے ابدی راہنمائی کا ذریعہ لہذا اس ذہنی حلقہ اور نظری انتشار کے عالم میں ”قرآن“ کے لفظ سے کم از کم تو جہات ایک مرکز پر تو مرکوز ہو جاتی ہیں، یہ وجہ ہے کہ میں اسلام کے بجائے قرآن کا لفظ استعمال کیا کرتا ہوں، ورنہ اگر صدرِ اول کی طرح اسلام کا متعین مفہوم ہمارے سامنے ہوتا تو اسلام اور قرآن کے الفاظ کا عملاً مفہوم ایک ہی ہوتا۔ اسلام اس نہج زندگی کا نام ہے جو قرآن کے مطابق بسر کی جائے۔ یہی وہ حقیقت ہے جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اقبالؒ نے کہا تھا کہ

گر تو می خواہی مسلمان زیستن نیست ممکن جز بہ قرآن زیستن

چونکہ گروہ بندانہ مفاد کا تقاضا یہ ہوتا ہے (خواہ وہ مذہبی فرقوں کی شکل میں ہو اور خواہ سیاسی پارٹیوں کی صورت میں) کہ قوم کے سامنے اس کے نظریہ حیات اور نصب العین زندگی کے متعلق کوئی متفق علیہ اور متعین مفہوم نہ آئے

پائے، اس لئے قرآن کا نام سامنے لانے سے ان کی طرف سے یہ اعتراض وارد کر دیا جاتا ہے

اس پر اعتراض

کہ قرآن بے شک ایک متعین کتاب کا نام ہے لیکن اس کتاب کا مفہوم تو متعین نہیں، اس کی تعبیر الگ الگ کی جاتی ہے لہذا اس سے بھی انتشار اور حلقہ کی وہی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جو لفظ ”اسلام“ سے پیدا ہوتی ہے، اس سلسلہ میں سب سے پہلے تو یہ دیکھئے کہ (انسانی تصانیف میں بھی) ایک عمدہ کتاب کی بنیادی خوبی یہ قرار دی جاتی ہے کہ وہ اپنے مفہوم کو واضح اور متعین طور پر سامنے لائے، اگر کوئی تحریر ایسے الفاظ میں منضبط ہو کہ وہ ہر شخص کو اس کی مشاء کے مطابق (الگ الگ) معانی دیدے، تو وہ کتاب اٹھا کر پھینک دینے کے قابل سمجھی جائے گی، جب انسانی تصانیف کے عمدہ ہونے کا معیار یہ ہے تو ایک ایسی کتاب جس کے متعلق ہمارا ایمان ہے کہ وہ کسی انسان کی نہیں، بلکہ انسانوں سے بلند و بالا، خود خدا کی تصنیف ہے، کیا اس کی کیفیت یہ ہوگی کہ اس کے الفاظ مختلف اور متضاد معانی دینے کے قابل (CAPABLE) ہوں، بالخصوص جب اس کا دعویٰ یہ ہو کہ اس کے منجانب اللہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں کوئی اختلافی بات نہیں۔ اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (۲۴)۔ کیا یہ لوگ قرآن میں غور و فکر نہیں کرتے اگر یہ کتاب خدا کے علاوہ کسی اور کی طرف سے ہوتی تو اس میں بہت سے اختلافات پائے جاتے۔ سوچئے کہ جس کتاب کا بنیادی دعویٰ یہ ہو کیا

اس کی کیفیت یہی ہوگی کہ وہ ہر ایک کو الگ الگ تعلیم دے؟

دوسری بات یہ سمجھ لینی چاہیے کہ قرآن عظیم کی تعلیم کا ایک حصہ وہ ہے جس میں اس نے انسانی زندگی کے لئے

راہنمائی دی ہے، انہیں اصول حیات یا مستقل اقدار کہا جائے گا۔

آیاتِ محکمات و تشابہات

یہ اصول و اقدار بالکل واضح اور متعین ہیں اور ان کے سمجھنے میں کوئی اختلاف

نہیں پیدا ہو سکتا۔ امورِ محکمات کا تعلق اسی گوشہ سے ہے۔ قرآنی تعلیم کا دوسرا گوشہ وہ ہے جس کا تعلق حقائقِ کائنات اور

مابعد الطبیعیاتی مسائل (METAPHYSICAL) سے ہے۔ ان حقائق کے سمجھنے کا مدار انفرادی فکر اور تربیت

مجموعی انسانی علم کی سطح پر ہے۔ جوں جوں انسانی علم کی سطح بلند ہوتی جائے گی یہ حقائق بے نقاب ہوتے جائیں گے۔

اور کوئی شخص جس قدر زیادہ غور و فکر سے کام لے گا۔ وہ انہیں اسی قدر زیادہ عمدگی سے سمجھ سکے گا مثلاً قرآن کریم میں ہے کہ:-

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ

إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ۔ (۴۲/۳۹)

اور خدا کی نشانوں میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے ارض و سموت (زمین اور دیگر اجرامِ فلکی) کو پیدا کیا

اور ان میں ذی حیات کو پھیلادیا اور وہ اس پر بھی قادر ہے کہ اپنے قانونِ مشیت کے مطابق، زمین

اور ان اجرام کے ذی حیات کو اکٹھا کر دے۔

ظاہر ہے کہ اس آیت کا مفہوم آج سے کچھ عرصہ پہلے کچھ اور لیا جاتا تھا اور آج (بالخصوص تسخیرِ قمر کے بعد) اس کا

مفہوم واضح ہوتا چلا جا رہا ہے، اور جس دن کسی اور کمرہ کے ذی حیات (خواہ وہ جراثیم ہی کیوں نہ ہوں) زمین پر لائے جائیں

گے تو اس آیت کا مفہوم متعین ہو جائے۔ اسی قسم کے حقائق ہیں، جن کا صحیح مفہوم سامنے آنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ:-

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَ لَهْفًا أَنَّهُ الْحَقُّ..... (۲۱/۲۱)

ہم انہیں خارجی کائنات اور خود ان کی اپنی دنیا میں اپنی نشانیاں دکھاتے چلے جائیں گے، تا آنکہ وہ بات واضح

طور پر ان کے سامنے آجائے کہ قرآن جو کچھ کہتا ہے، وہ حقیقت پر مبنی ہے۔

یوں ان حقائق کا مفہوم متعین ہوتا جائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ ان نشانوں کے بے نقاب ہونے کے بعد بھی ان

کا مفہوم، ہر شخص کی علمی اور فکری استعداد کے مطابق اس کی سمجھ میں آئے گا۔ اس کے لئے عربی زبان سے واقف ہونا بیشک

ضروری ہوگا، لیکن محض اس زبان سے واقف ہونا کافی نہیں ہوگا۔ آج کتنے لوگ ہیں جو انگریزی زبان کا علم رکھنے کے

باوجود آئن سٹائن کی اصطلاح (RELATIVITY) کا صحیح مفہوم سمجھ سکنے کے قابل ہیں۔

لیکن یہ شرائط، بسیط حقائق کے مفہوم سے متعلق ہیں۔ جہاں تک انسانی زندگی کی رہنمائی اور امورِ مملکت کا تعلق ہے، قرآنی اصول و اقدار کا مفہوم متعین اور واضح ہے۔ جب وہ اسلامی مملکت کے متعلق کہتا کہ — وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ — (۲۴۸) ان کے معاملات باہمی مشاورت سے طے ہوں گے۔ تو فرمائیے کہ اس اصول کا مفہوم سمجھنے میں کس قسم کا الجھاؤ یا اختلاف پیدا ہو سکتا ہے؟ یاد رکھیے، قرآن، اصول دیتا ہے۔ ان اصولوں کو، بروئے کار لانے کا پروگرام، ہر دور کی قرآنی مملکت خود متعین کرتی ہے۔ —

لہذا، اگر نظریہ پاکستان (یا اسلامی مملکت کے اصول و مبانی) کا تعین قرآن کریم کی رُو سے کیا جائے تو اس کے مفہوم میں نہ کوئی الجھاؤ یا ابہام رہ سکتا ہے، نہ اختلاف یا تضاد پیدا ہو سکتا۔

قرآن کریم کی رُو سے، اسلامی مملکت کی بنیاد اس حقیقتِ کبریٰ پر ہے کہ اس میں کوئی شخص نہ کسی دوسرے شخص کا محکوم ہوتا ہے نہ محتاج۔ اقبالؒ کے الفاظ میں —

کس در این جا سائل و محروم نیست
عبد و مولا حاکم و محکوم نیست

اس میں حکومت صرف خدا کی ہوتی ہے، لیکن یہ اصول وضاحت طلب ہے ظاہر ہے کہ خدا خود حکومت

کرنے کے لئے سامنے نہیں آتا۔ اس لئے خدا کی حکومت کس طرح قائم ہوگی؟ ایک حکومت تو شخصی ہوتی ہے، یعنی مملکت کا پورا اقتدار ایک شخص

خدا کی حکومت کا مطلب

کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ وہ جو حکم دے، اس کی اطاعت ضروری ہوتی ہے۔ اس کی مملکت میں نہ کوئی شخص یہ جان سکتا ہے کہ اس (صاحبِ حکومت) نے کل کو کیا حکم دے دینا ہے، نہ کسی کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس نے وہ حکم کیوں دیا ہے۔ اس اندازِ حکومت کو ملکیت کہا جاتا ہے۔ قرآن، اس قسم کی حکومت قائم نہیں کرنا چاہتا اس لئے ”خدا کی حکومت“ بھی ملکیت کے انداز کی نہیں ہوتی۔ دوسرا اسلوبِ حکومت یہ ہے کہ اطاعت قوانین کی ہو اور قوانین کی غرض و غایت اور علت و حکمت کا ہر ایک کو علم ہو۔ قرآن اسی نہج کی حکومت قائم کرنا چاہتا ہے اس مقصد کے لئے خدا نے ایک ضابطہ قوانین دے دیا ہے، جس میں یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ ان قوانین کی حکمت اور غایت کیا ہے اس ضابطہ قوانین (در قرآن) کی اطاعت کا نام خدا کی محکومیت ہے اور یہی مومن اور کافر کا امتیازی نشان ہے۔ قرآن میں ہے:۔

وَمَنْ يَعْصِ عُيُنًا أَنْزَلَ اللَّهُ فَالْوَاسِلَ هُوَ الْكَافِرُونَ (۵)

جو کتاب اللہ کے مطابق حکومت قائم نہیں کرتے تو یہی لوگ کافر ہیں۔

اور اس کے بعد، خود رسول اللہ سے ارشاد ہوا کہ:-

فَاخْلُقُوا بَيْنَهُمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ط (۵)

(اے رسول!) تو ان لوگوں میں کتاب اللہ کے مطابق حکومت قائم کر، ان کے معاملات کے فیصلے اس کے مطابق کر، جب یہ کتاب (الحق) تمہارے پاس آچکی ہے تو پھر انسانوں کے خیالات اور آراء کا اتباع کیوں کیا جائے!۔

یہ ہے خدا کی حکومت قائم کرنے (یا اس کی حکومت اختیار کرنے) کا عملی طریقہ یعنی قرآنی اصول و اقدار کو حکومت کا آئین قرار دینا اور اس کے قوانین و ضوابط کو ملک میں نافذ کرنا۔ یہ وہ بنیادی حقیقت تھی جس کا اظہار قائد اعظم نے ان الفاظ میں کیا تھا جو نظریہ پاکستان کا مفہوم متعین کرتے ہیں، اور جس مقصد کے لئے انہوں نے حصول پاکستان کے لئے اس قدر جدوجہد کی تھی یہ الفاظ انہوں نے ۱۹۴۱ء میں، حیدرآباد دوکن میں، عثمانیہ یونیورسٹی کے طلباء کے ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرمائے تھے۔ اور نینٹ پرلیس آف انڈیا نے انہیں نشر کیا تھا اور دہلاوہ دیگر اخبارات، انقلاب (لاہور) نے انہیں چھاپا تھا۔ الفاظ یہ تھے:-

اسلامی حکومت کے تصور کا یہ امتیاز ہمیشہ پیش نظر رہنا چاہیے کہ اس میں اطاعت صرف خدا کی ہوتی ہے جس کا عملی ذریعہ قرآن مجید کے احکام اور اصول ہیں۔ اسلام میں اصلاً نہ کسی بادشاہ کی اطاعت ہے نہ پارلیمنٹ کی، نہ کسی اور شخص یا ادارہ کی۔ قرآن مجید کے احکام ہی سیاست و معاشرت میں ہماری آزادی اور پابندی کے حدود متعین کرتے ہیں، اسلامی حکومت دوسرے الفاظ میں قرآنی اصول و احکام کی حکمرانی ہے اور حکمرانی کے لئے آپ کو لامحالہ علاقہ اور مملکت کی ضرورت ہے۔

یہ ہے نظریہ پاکستان یعنی حکومت کا حق خدا کے سوا کسی کو نہیں، اور اس کی عملی شکل یہ ہے کہ مملکت میں ہماری آزادی اور پابندی کے حدود، خدا کی کتاب کے اصول و احکام کی رو سے متعین ہوں۔ بالفاظ دیگر نظریہ پاکستان سے مراد ہے قرآن کی حکمرانی۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ اس کے لئے نظریہ ”کال فظ بھی موزوں نہیں، اس لئے کہ ہمارے ہاں نظریہ انگریزی

نظریہ کا لفظ زبان کے لفظ (THEORY) کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے، جو عمل (PRACTICE) کے بالمقابل ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ نظری مسائل کہا ہی ان مسائل کو جاتا ہے جن کے متعلق محض لفظی بحث

شہ قائد اعظم نے بھی (THEORY OF PAKISTAN) کی اصطلاح استعمال کی تھی مثلاً انہوں نے ۲۵ نومبر ۱۹۴۵ء کو ایسوسی ایٹڈ پریس آف امریکہ کے نمائندہ کو انٹرویو دیتے وقت یہی الفاظ استعمال کئے تھے، لیکن یہ اس لئے کہ انگریزی زبان میں اس مفہوم کے لئے (THEORY) یا (IDEOLOGY) کے الفاظ ہی مستعمل ہیں۔

ہوتی رہے اور وہ عمل میں نہ لائے جائیں۔ علامہ اقبالؒ کہتے ہیں کہ :-

میں جانتا ہوں جماعت کا حشر کیا ہوگا : مسائلِ نظری میں اُلجھ گیا ہے خطیب !

وہ (ابلیس کی مجلسِ شوریٰ میں) اس قسم کے مسائل کو الہیات کے ترشے ہوئے لات و منات، کہہ کر پکارتے ہیں اور انہیں اُمت کی تباہی کا بنیادی سبب قرار دیتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ نظریہ (THEORY) کی طرح آئیڈیالوجی کا لفظ بھی کچھ زیادہ وزنی نہیں سمجھا جاتا، اس کے متعلق بھی ذہن میں یہی آتا ہے کہ یہ ایک تخیلاتی سا تصور ہے جو عمل میں نہیں آسکتا، چنانچہ (IDEALIST) کہا ہی اسے جاتا ہے جس کی کیفیت یہ ہو کہ — افکار میں سرمست نہ خوابیدہ نہ بیدار —

اقبالؒ نے جب (۱۹۳۰ء میں) پاکستان کا تصور پیش کیا تھا تو سیاستین نے اسے یہ کہہ کر ناقابلِ اعتبار قرار دے دیا تھا کہ یہ محض ایک شاعر کا خواب ہے، جس کا دنیا کے ممکنات سے کوئی تعلق نہیں۔ خود مغرب میں بھی (IDEALISTS) کا لفظ تصورات کی دنیا میں بسنے والوں کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ قرآن نے اس کے لئے ”کلمۃ اللہ“ کی اصطلاح استعمال کی ہے۔ اس کے معنی ہیں ایسا بنیادی اصول جس میں نشوونما پا کر محسوس پیکر اختیار کر لینے کی صلاحیت ہو چنانچہ جب بدر کے میدان میں کفر اور اسلام کا پہلا عملی تصادم ہوا ہے تو اس کی غرض و غایت کے متعلق

کلمۃ اللہ

کہا — وَجَعَلَ کَلِمَۃَ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا السُّفٰلٰی وَ کَلِمَۃَ اللّٰہِ هِیَ الْعُلَیّٰۃُ وَاللّٰہُ عَزِیْزٌ حَکِیۡمٌ (۹۰) تاکہ ان لوگوں کا کلمہ جنہوں نے صداقت سے انکار و سرکشی کی راہ اختیار کی ہے مغلوب ہو، اور خدا کا کلمہ غالب آجائے، اس لئے کہ یہ کلمہ وہ ہے جو حکمت اور قوت پر مبنی ہے یہی وہ کلمہ ہے جسے سورہ ابراہیم میں ایک مثال کے ذریعے یوں سمجھایا گیا ہے کہ کَلِمَۃٌ طَیِّبَۃٌ کی مثال یوں سمجھو — کَشَجَرٰۃٍ طَیِّبَۃٍ اَصْلُہَا ثَابِتٌ وَعَرۡصُہَا فِی السَّمَآءِ (۱۳۳)، اس پھلنے پھولنے والے درخت کی طرح جس کی جڑیں محکم ہوں اور جس کی شاخیں آسمان کی بلندیوں میں جھولے جھول رہی ہوں، تُوۡنِیۡ اَکْلَہَا کُلٌّ حَیۡثُ یَاۡذُنِ رَبِّہَا (۱۳۴) اور وہ قانون خداوندی کے مطابق ہر موسم میں پھل دے۔ آپ نے غور فرمایا کہ یہاں کلمۃ اللہ کی کیا خصوصیات بتائی گئی ہیں۔ وہ نہایت مضبوط جڑوں والا تناور درخت، جو ہمیشہ اپنا پھل دیتا رہتا ہے، یعنی وہ محض ایک نظری مسد یا تخیلاتی تصور نہیں، وہ ایک ایسا فارمولہ ہے جو عمل میں لایا جاتا ہے تو اس کے دعویٰ کی صداقت اس کے محسوس نتائج سے سامنے آجاتی ہے اس کے برعکس کَلِمَۃٌ خَبِیۡثَۃٌ (۱۳۵) ہے، جس کی کیفیت اس پودے کی سی ہے جس کی جڑیں زمین کے اوپر ہی اوپر ہوں اور ہوا کے ذریعے تیز جھونکے سے اکھڑ جائیں۔

جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے، قرآن کریم نے دین کی اساس و بنیاد اس حقیقت کو قرار دیا ہے کہ حق حکومت

خدا کے سوا کسی کو نہیں اس حقیقت کے اظہار کے لئے اس نے ایک جامع فقرہ استعمال کیا ہے اور وہ ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دین میں کوئی ہستی شخص، گروہ یا ادارہ ایسی نہیں جس کی حکومت اختیار کی جائے بجز اللہ کے حکومت صرف خدا کی اختیار کی جاسکتی ہے۔ ”حکمران ہے اک دہی باقی تباں زری۔“ اس انقلاب انگیز اساسی پیغام کا جو ترجمہ آج کل کیا جاتا ہے یعنی یہ کہ دنیا میں کوئی شے یا ہستی پرستش کے قابل نہیں سوائے اللہ کے، تو یہ تصور اس دور کا پیدا کردہ ہے جب اسلام کو دین کی سطح سے اتار کر مذہب کی سطح پر لا کھڑا کر دیا گیا تھا۔ دین میں اللہ سے مراد صاحب اقتدار و اختیار ہوتا ہے۔ مذہب میں اس کا مفہوم پرستش کی شے ہو جاتا ہے اسلام کا اساسی اصول، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے مختصر، لیکن بے حد جامع الفاظ میں مرکوز ہے اور اسی کو کلمہ یا کلمہ طیبہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جب دین میں اسے کلمہ کہا گیا تھا تو اس سے جو عملی نقشہ سامنے آتا تھا اس کے متعلق قرآنی تصریحات کو پریش کی جا چکی ہیں، لیکن اس کے بعد یہی کلمہ، ایک رسم بن کر رہ گیا، یا زیادہ سے زیادہ علم الکلام کا ایک مسئلہ یا اہل تصوف کا تبر بطن، جنہوں نے ”وحدت الوجود“ کے فلسفہ کی رو سے اس کے معنی یہ کر دیئے کہ دنیا میں کوئی معبود ایسا نہیں جو خود خدا نہ ہو، یعنی انسانوں نے جتنے معبود تراش رکھے ہیں وہ سب خدا ہی کی مختلف شکلیں ہیں، معاذ اللہ۔ معاذ اللہ۔ بہر حال، میں کہہ رہا تھا کہ قرآن نے اسلامی مملکت کے اساسی اصول کو لا الہ الا اللہ کے کلمہ سے تعبیر کیا ہے اور اس کا عملی مفہوم یہ ہے کہ مملکت میں اقتدار اعلیٰ، قرآن مجید کے احکام و اصول اقتدار کو حاصل ہو گا۔

لیکن ہمارے ہاں، جو حضرات اسلامی حکومت کے قیام اور نظریہ پاکستان کے تحفظ کے مدعی ہیں۔ اور آج کون ہے جو اس کا مدعی نہیں، ان میں سے کوئی بھی اس اساس کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں، اس لئے کہ اس اساس پر امت واحدہ کی عمارت استوار ہوتی ہے، جس میں نہ مذہبی فرقوں کی کوئی گنجائش ہوتی ہے نہ سیاسی پارٹیوں کے لئے کوئی جگہ۔ نہ جغرافیائی حدود کی بنا پر علاقائی تفریق روارکھی جاسکتی ہے اور نہ نسلی امتیاز کی بنا پر کوئی تمیز اس میں ساری کی ساری امت، خیر مسلموں کے مقابلہ میں ایک پارٹی (حزب اللہ) ہوتی ہے، جس کے اندر فرقہ سازی، یا پارٹی بازی، یا اسی قسم کی کوئی اور تفریق، شرک سمجھی جاتی اور حکمت فرعونی قرار پاتی ہے (۲۹)۔ یہ وجہ ہے کہ یہ حضرات (لفظ اسلام کی طرح) ”نظریہ پاکستان“ کے الفاظ کو تو اس شد و مد سے دہراتے رہتے ہیں، لیکن اس کا متعین مفہوم کبھی پیش نہیں کرتے۔ فرقہ بندیوں اور پارٹی بازیوں میں الجھی اور کھوئی ہوئی قوم، توجیہ خالص کی طرف آنا ہی نہیں چاہتی۔ قرآن کے الفاظ میں۔ وَإِذَا دُكِرَ لِلَّهِ وَحْدَهُ اشْرَكتُ الْقُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ إِذَا دُكِرَ لِلَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ۔ (۳۹) ان کی کیفیت یہ ہے کہ جب ان لوگوں

کے سامنے، جو آخرت کے منکر ہیں، خدائے واحد کا تصور پیش کیا جاتا ہے تو وہ سخت کبیدہ خاطر ہو جاتے ہیں۔ اور جب خدا کے علاوہ، اوروں کا ذکر کیا جائے تو وہ ہشاش بشاش ہو جاتے ہیں۔

دوسری جگہ ہے کہ اہل جہنم سے کہا جائے گا کہ اِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخُذْهُ كَفَرْتُمْ ۚ وَاِنْ يُشْرِكْ بِمَا تُؤْمِنُوْنَ، جب تمہیں خدائے واحد کی طرف دعوت دی جاتی تھی تو تم اس سے انکار کرتے تھے، اور جب اس کے ساتھ اوروں کو بھی شریک کیا جاتا تھا، تو تم اس اسلوب حکومت کو صحیح تسلیم کر لیتے تھے، حالانکہ حقیقت یہ تھی (اور ہے) کہ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ۔ (یعنی) حکومت صرف خدا کی ہو سکتی ہے، وہی علو اور کبریائی کا مالک ہے۔ سورہ بنی اسرائیل میں ہے، اِذَا اُذْكُرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخُذْهُ وَلَوْ اَعْلَىٰ اَذْبَارِهِمْ نُصُورًا (۱۲۱) جب تو قرآن میں خدائے واحد کا ذکر کرتا ہے تو یہ لوگ نفرت آگیاں انداز سے منہ موڑ کر چل دیتے ہیں۔ چنانچہ آج بھی کیفیت یہ ہے کہ خدائے واحد (یعنی قرآن خالص) کی حکمرانی کو نہ ہمارا مذہب پرست حلقہ گوارا کرتا ہے نہ مغرب زدہ طبقہ۔ ”نہ دیر میں، نہ حرم میں خودی کی بیداری؛ کیونکہ اس سے ان کے مفادات پر زد پڑتی ہے اور ان کے فرسے اور پارٹیاں باقی نہیں رہتیں، لیکن ان میں اتنی جرأت بھی نہیں کہ یہ اپنے اس شرک کا اعلان یا اعتراف کریں اس کے لئے انہوں نے ٹیکنیک یہ اختیار کر رکھی ہے کہ اسلام یا نظریہ پاکستان جیسی اصطلاحات کا مفہوم متعین نہ کیا جائے، انہیں مبہم رکھا جائے۔

ہمارے پاس یہ شعر جو زبان زد خلایق ہے کہ:-

پاکستان کا مطلب کیا — لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ !

معلوم نہیں کہنے والے کے سامنے اس کا وہ مفہوم تھا یا نہیں جو قرآن کریم کی رو سے اوپر بیان کیا گیا ہے۔ لیکن بات اس نے پتا کی کہی تھی۔ حقیقت یہی ہے کہ پاکستان دیا اسلامی مملکت کی اساس، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے، اور اس سے مراد ہے خدا کی کتاب (قرآن مجید) کی حکمرانی۔ اگر بایں نرسیدی تمام بولہبی است۔ یہی نظریہ پاکستان سے مراد ہے :

خاص ہے ترکیبِ قومِ سُولِ اِشْمٰیؐ

اسلامی نظریہ قومیت

خطاب بتقریب سعید عید میلاد النبیؐ، منقذہ ۹ مئی ۱۹۷۱ء

عزیزانِ گرامی قدر! — سلام و رحمت

یوں تو کشتی عمر رواں کے ہر مسافر کو ساحلِ مراد تک پہنچنے کے لئے روشنی کے مینار کی ضرورت ہوتی ہے، لیکن جب صورت یہ ہو کہ — شبِ تاریک و نیمِ موح و گردابِ چنیں مائل — تو اُس وقت اس مینار کی راہ نمائی کی ضرورت اور بھی اشد اور اس کی اہمیت کہیں زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ اس وقت، مملکتِ پاکستان کے مودِ ناتواں کا سفینہ برگِ گل کچھ اس طرح ہجومِ بلا میں گھر رہا ہے کہ ہر قلبِ حساس کا شانہ صدا اضطراب ہے اور ہر چشمِ بینا آئینہ ہزار خطرات۔ خارجی قوتوں کی پیدا کردہ تلاطم خیزیاں اور سیلابِ انگیزیاں تو شروع ہی سے، اسے اپنے گھیرے میں لئے چلی آرہی تھیں، لیکن اب جو خود کشی کے مسافروں نے اس کے پینڈے میں سوراخ کئے ہیں، تو اس کی سلامتی مخدوش ہو گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب تباہیاں اور بربادیاں اس طرح اندر اور باہر سے یورش کر کے اُمنڈائیں اور تارکیوں کے بادل چاروں طرف چھا رہے ہوں تو روشنی کے مینار کی راہ نمائی کس قدر عافیت کا آخری سہارا بن جاتی ہے ہماری آفت رسیدہ کشتی اُمت کے لئے روشنی کا یہ مینار، اُس حاملِ قندیلِ آسمانی کا اسوۂ حسنہ ہے، جسے خود اس کے بھیجنے والے نے سرِ اجا منیر اکہہ کر پکارا ہے (۳۳) اور جس کی شمعِ نورانی کو نورِ السموت والارض قرار دیا ہے۔ ہم آج اُسی درخشندہ روشنی کے پائندہ مینار سے راہ نمائی حاصل کرنے کے لئے یہاں جمع ہوئے ہیں تاکہ ہماری یہ ضعیف و ناتواں کشتی اس گردابِ بلا سے نکل کر صحیح و

نے مشرقی پاکستان میں شیخ مجیب الرحمن اور ان کی عوامی لیگ کی باغیانہ سرگرمیوں کی طرف اشارہ ہے۔

سلامت ساحل مراد تک پہنچ جائے۔

عزیزانِ من! جیسا کہ میں نے ابھی ابھی کہا ہے، پاکستان دشمن قوتیں، روزِ اول ہی سے ہمارے درپے تخریب چلی آرہی ہیں۔ لیکن ان کے حملوں کی مثال آسمان سے گرنے والی بجلی کی سی تھی

پاکستان پر تازہ حملہ

جو عمارت کے بالائی حصے (UPER-STRUCTURE) کو نقصان پہنچا سکتی ہے۔ لیکن اس دفعہ جو حملہ ہم پر ہوا ہے اس کی مثال زلزلہ کی سی ہے، جو عمارت کی بنیاد کو تہ و بالا کر دیتا ہے اور اس کے بعد اس کا بالائی حصہ خود اپنے بوجھ سے نیچے آگرتا ہے۔ میں آج کی نشست میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ وہ بنیاد کیا تھی جس پر ہماری اس مملکت کی رفیع الشان عمارت استوار ہوئی تھی اور حالیہ یورش اور سازش سے اس بنیاد میں کس طرح ترلزلہ واقع ہو گیا ہے۔ علامہ اقبالؒ نے اپنے متعلق کہا تھا کہ۔ میری تمام سرگزشت بکھوٹے ہوؤں کی جستجو۔ اور میں اپنے متعلق اس سے زیادہ اور کیا عرض کروں کہ میری تمام سرگزشت، قرآنی نظریہ حیات کی تعلیم و تلقین کی، سخی نا مشکور ہے۔ میں نے اس سخی کو، ”نا مشکور“ اس لئے کہا ہے کہ میں قریب تیس سال سے ان تصورات کو مسلسل قوم کے سامنے پیش کر رہا ہوں۔ لیکن اس دبستانِ فکر و نظر کے طلباء کی کیفیت یہ ہے کہ یہ ہر بار امتحان میں فیل ہو جاتے ہیں اور مجھے، اُسی کلاس کو، بار بار، الف، بے، سے سبق شروع کرنا پڑتا ہے۔ غالب کے الفاظ میں۔

لیتا ہوں مکتبِ غم دل میں سبقِ ہنوز

لیکن یہی کہ ”رفت“ گیا، اور ”بُود“ تھا

بنابریں، میں اس قصہ زلفِ چلیپا کو آج پھر از سر نو چھیڑنا چاہتا ہوں اور بتانا چاہتا ہوں کہ اسلام کا نظریہ قومیت کیا ہے اور یہ نظریہ کس طرح خود اسلام کی اساسی تعلیم اور مملکتِ پاکستان کی اصل و بنیاد ہے اور اس باب میں ہمیں اس ذاتِ اقدس و اعظمؐ کے تابندہ نقوشِ قدیم سے کیا راہ نمائی ملتی ہے جو ہر راہِ رو سفرِ حیات کے لئے خضرِ طریقت ہیں۔ وَمَا تَوْفِیْقِی
اَلَا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ ۝



عزیزانِ من! قرآنِ کریم ہمیں بتاتا ہے کہ انسان نے جب اپنی تمدنی زندگی کی ابتدا کی ہے تو وہ ایک مختصر

انسان کی ابتدائی زندگی

سی آبادی تھی، جو ایک گروہ کی شکل میں بستی بستی تھی وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً۔ لیکن بعد ازاں جب ان کے مفادات میں ٹکراؤ ہوا، تو ان میں اختلافات پیدا ہونے شروع ہو گئے فَاخْتَلَفُوا۔ انہی اختلافات و نزاحات کا نتیجہ وہ فساد کی چنگاریاں اور خون کے چھینٹے تھے جنہیں ملائکہ نے ہیولی آدم میں بھائی بھائی اور خدا سے کہا تھا کہ اَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ؟ کیا تو کمرہ ارض پر اس مخلوق کو صاحب اقتدار بنانا چاہتا ہے جو وہاں خون ریزیاں کرے گی اور فساد کی آگ بھڑکائے گی۔ یہی وہ خون ریزی تھی جسے قرآن نے ہابیل و قابیل کے مشہور قصے میں تمثیلی انداز میں بیان کیا ہے اور جس کے متعلق مشہور ہے کہ وہ زمین پر پہلا قتل تھا قرآن نے نہ تو ہابیل اور قابیل کا نام لیا ہے اور نہ ہی یہ کہا ہے کہ وہ نوع انسان کا پہلا قتل تھا۔ اس نے جو کچھ کہا ہے وہ اس نظریہ زندگی کی اساس ہے جو آج کی نشست میں ہمارا موضوع سخن ہے اور جس میں فکر انسانی کے لئے ہزار سامانِ تدبیر موجود ہے وہ کہتا ہے کہ آدم کے دو بیٹے تھے۔ یعنی بنی آدم کے دو افراد۔ ”بیٹے“ کہنے سے

آدم کے دو بیٹے

اس نے وہ سب کچھ کہہ دیا جس کا اظہار اس کے مقصد پیش نظر کے لئے ضروری تھا، یعنی ان دونوں کی نسل ایک تھی، اُن کا وطن ایک تھا، اُن کی زبان ایک تھی۔ آج کی اصطلاح میں یوں سمجھیے کہ ذہن انسانی نے قومیت کی تشکیل کے لئے جن جن عناصر کے اشتراک کو ضروری قرار دیا ہے وہ ان دونوں میں سب موجود تھے اور اس طرح وہ دونوں ایک ہی قوم کے افراد تھے۔ لیکن اس کے باوجود ان میں سے ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا۔ کیوں قتل کر دیا؟ اس لئے کہ ان میں نظریہ زندگی کا اختلاف تھا ایک کا نظریہ یہ تھا کہ خدا کے نزدیک وجہ تقرب، قوانین خداوندی کی نگہداشت (تقویٰ) ہے۔ اور دوسرا قوت کے نشہ میں بدمست تھا، اس نے اُسے قتل کر دیا۔ اس سے واضح ہے کہ قرآن کریم کی رو سے، نسل، زبان، رنگ، وطن کا اشتراک انسانوں کو باہمی خون ریزیوں سے نہیں بچا سکتا۔ یہ صرف مبنی بر حقیقت نظریہ حیات ہے جس سے انسانوں میں ہم آہنگی پیدا ہوتی ہے اور قلب و نگاہ کی یہی ہم آہنگی دیک رنگی، انسانوں کے باہمی تصادمات کو روک سکتی ہے، اسی سے فساد مٹ سکتے اور خون ریزیاں رُک سکتی ہیں چنانچہ جہاں قرآن نے کہا ہے کہ انسانوں میں اختلافات رونما ہو گئے، تو اسی سلسلہ میں دوسری جگہ مذکور ہے کہ خدا نے انبیاء کو بھیجا تاکہ وہ وحی خداوندی کی رو سے لوگوں کے باہمی اختلافات کو دور کریں اور اس طرح انہیں پھر اُمتِ واحدہ بنا دے۔

انبیاء کی تعلیم

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ

بِالْحَقِّ لِيَجْكَفَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (۳۳) (نوع انسان ایک برادری تھی دھڑا ہوں نے آپس میں اختلافات پیدا کر لئے تو) خدا نے انبیاء کو بھیجا جو مبشر بھی تھے اور منذر بھی، اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی، تاکہ وہ لوگوں کے اختلافات اس کے ذریعے مٹا دیں

آسمانی سلسلہ رشد و ہدایت کی ساری تاریخ، اسی بنیادی حقیقت کی بصیرت افروز و دل کشا داستان ہے یعنی انسان، نسل، زبان، وطن کے اختلاف کی بنا پر قبیلوں اور گروہوں میں بٹ کر، ایک دوسرے کی جان کے دشمن بن جاتے تھے اور حضرات انبیاء کرامؑ تشریف لاکر، ان میں، نظریہ حیات کی بنا پر ہم آہنگی، فکر و نظر پیدا کر کے، انہیں ایسی امت بنا دیتے تھے جس میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا تھا۔ بالفاظ دیگر، حضرات انبیاء کرامؑ کی بعثت اس حقیقت کی شہادت ہے کہ انسانوں کی ہیئت اجتماعیہ کی بنیاد کیا ہو سکتی ہے۔ نسل، رنگ، زبان و وطن کا اشتراک یا نظریہ زندگی کی یکسانیت!۔ اس داستان کی ابتداء حضرت نوحؑ کے تذکار جلیلہ سے ہوتی ہے ارشاد ہے لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ (۴۹) ہم نے نوحؑ کو اس کی قوم کی طرف بھیجا، یہاں الیٰ قومیہ کہہ کر یہ واضح کر دیا کہ حضرت نوحؑ اُسی قوم کے ایک فرد تھے، دوسری جگہ انہیں آخَاهُ کہہ کر اُس کی مزید وضاحت کر دی کہ وہ اور دیگر افراد قوم ایک ہی نسل سے متعلق تھے، یعنی ان سب کی نسل بھی ایک تھی اور وطن بھی ایک، ایک اور جگہ کہہ رہے کہ ہر رسول کی زبان بھی وہی ہوتی تھی جو اس کی قوم کی زبان تھی، یعنی ان میں زبان کا اشتراک بھی تھا۔ اب ظاہر ہے کہ انسانوں کے خود ساختہ معیار قومیت کے لحاظ سے وہ ایک ہی قوم کے افراد تھے، لیکن حضرت نوحؑ نے یہ کہہ کر ان کی مخالفت کی کہ جس نظریہ زندگی کے تم حامل ہو، وہ باطل ہے کہا جائے گا کہ قوموں میں اس قسم کے مصلحین اخلاق پیدا ہوتے رہتے ہیں، جو قوم کے اخلاقی عیوب کی مخالفت کرتے اور ان کی اصلاح کا بیڑہ اٹھاتے ہیں، اس کے باوجود وہ اسی قوم کے افراد رہتے ہیں۔ یہ ٹھیک ہے اور جب مذہب کو اخلاقیات کی طرح، ایک پرائیویٹ مسئلہ سمجھ لیا جائے، تو اس کا نتیجہ یہی ہوتا ہے۔ لیکن انبیاء کرامؑ دین کے داعی ہوتے تھے اور دین کسی کا پرائیویٹ معاملہ نہیں ہوتا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ اُسی قوم سے جن افراد نے حضرت نوحؑ کی دعوت پر لبیک کہا، وہ ایک مختلف قوم کے افراد قرار پا گئے۔ چنانچہ قرآن کریم نے انہیں جماعتِ مؤمنین کہہ کر اس کی تصریح کر دی کہ وہ اپنی قوم سے الگ، ایک اور قوم کے افراد بن گئے تھے اور ان میں اور ان کی (سابقہ) قوم میں کوئی شے قدر مشترک نہیں رہی تھی، اور وطن اور زبان تو ایک طرف، ان کا خاندانی رشتہ بھی منقطع ہو گیا تھا۔ چونکہ یہ تفریق و تخصیص پہلی دفعہ سامنے آئی تھی، اس لئے قرآن کریم نے اس کی مزید وضاحت یہ کہہ کر کر دی کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا کہ حضرت

نوحؑ کے اہل کو غرقابی سے بچالیا جائے گا۔ جب ان کا بیٹا ان کے سامنے ڈوبنے لگا، تو انہوں نے خدا سے کہا کہ آپ نے تو مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ میرے اہل کو بچالیا جائے گا، تو پھر میرے بیٹے کو کیوں نہیں بچایا جاتا۔ تو اس کے جواب میں کہا گیا کہ اے نوح! تیرا یہ خیال غلط ہے کہ تیرا بیٹا تیرے اہل میں سے ہے اِنَّہٗ لَکَیِّنٌ مِّنْ اٰہْلِکَ الَّذِیْنَ یُحِبُّونَ (۲۶) چونکہ اس کا نظریہ زندگی مختلف ہے، اس لئے وہ تیرا بیٹا ہونے کے باوجود تیرے اہل میں سے نہیں ہے۔ اسی طرح اُن کی بیوی کے متعلق بھی کہا کہ چونکہ وہ نظریہ زندگی میں تیری ہمنوا نہیں، اس لئے تیرا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ (۲۷)

قرآن کریم نے مختلف انبیاء کرام (حضرت ہودؑ، حضرت صالحؑ، حضرت لوطؑ، حضرت شعیبؑ وغیرہ علیہم السلام) کے متعلق بھی یہی کہا کہ وہ اپنی اپنی قوم کے افراد اور ان کے بھائی بندوں میں سے تھے۔ انہی میں انہوں نے اپنے نظریہ زندگی کی تبلیغ کی اور جن لوگوں نے اسے قبول کر لیا، وہ ایک الگ قوم کے افراد قرار پائے گئے (حضرت نوحؑ کی بیوی کی طرح، حضرت لوطؑ کی بیوی کا بھی ذکر خصوصیت سے آیا ہے (۲۶)، اجمالی طور پر ان تمام رسولوں کے متعلق کہا کہ تَمِّمُ بَعْثًا مِّنْ بَعْدِکَ رُسُوْدًا اِلٰی قَوْمٍ مَّہْمٌ (۲۷) ان رسولوں کو ان کی قوم کی طرف بھیجا جن لوگوں نے ان کے پیش کردہ نظریہ حیات کی تردید و تکذیب کی وہ تباہ ہو گئے، ثَوْنُ نَّحِیْ رُسُلَنَا وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا (۲۸) اور خدا نے اپنے رسولوں کو اور جو لوگ ان کے نظریہ حیات پر ایمان لائے تھے، انہیں تباہی سے محفوظ رکھا۔ نظریہ زندگی کی بنا پر اپنی قوم سے الگ ہو کر، ایک جداگانہ قومیت کی تشکیل کے مسلک کو داستانِ حضرت ابراہیمؑ

میں مزید وضاحت سے بیان کیا گیا ہے، انہوں نے، سب سے پہلے، اپنے گھر میں، اپنے باپ کے سامنے اس نظریہ کو پیش کیا اور کہا کہ یٰۤاَبَتِ

اِنِّیْ قَدْ جِآءَنِیْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ یَاْتِکَ فَاتَّبِعْنِیْ اَحَدِکَ صِرَاطًا سَوِیًّا (۱۹) اے میرے باپ! مجھے میرے خدا کی طرف سے وہ علم ملا ہے جو تیرے پاس نہیں۔ اس لئے اپنی غلط روش کو چھوڑ اور میرا اتباع کر، میں تجھے زندگی کے صحیح راستے پر چلاؤں گا اور جب باپ نے اس نظریہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تو آپ نے کہا۔ سَلَامٌ عَلَیْکَ (۱۹) اچھا! خدا حافظ!۔ آپ جانیں آپ کا کام۔ میرا آپ سے کوئی تعلق نہیں۔ پھر آپ نے اپنے پیغام کو اپنی قوم کے سامنے پیش کیا اور انہوں نے بھی اس کی مخالفت کی، پھر ملک کے بادشاہ کے سامنے پیش کیا۔ اور اس نے بھی اس سے انکار کیا، تو آپ نے ان سب سے برملا کہہ دیا کہ اِنَّا بَدِءُکُمْ وَمِنْکُمْ وَمَا نَعْبُدُوْنَ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ تَم اگر اس نظریہ زندگی کو نہیں مانتے تو میرا تم سے کوئی تعلق واسطہ نہیں، میں تم سے بھی قطعِ علائق

کرتا ہوں اور تمہارے معبودوں سے بھی، كَفَرْنَا بِكُمْ سن رکھو کہ ہم تمہارے نظریہ حیات سے کھلے بندوں انکار کرتے ہیں۔ وَبِكَايِبِنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ اَبَدًا اور اس انکار و اختلاف کے معنی نہیں کہ یہ ایک پرائیویٹ معاملہ تھا تم نے یوں مان لیا، ہم نے دُور بات ختم ہوئی، اس میں جھگڑا کا ہے کا؟ نہیں، بات یہیں ختم نہیں ہو جاتی۔ اس سے تم میں اور ہم میں ہمیشہ ہمیشہ کے سئے عداوت اور نفرت رہے گی۔ اس عداوت کے ختم کرنے کی ایک اور صرف ایک صورت ہوگی اور وہ یہ کہ تُوْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ (۳۶) تم بھی ہماری طرح اس نظریہ حیات کو قبول کر لو۔ اور اگر تم ایسا نہیں کرتے تو میرا اس خطہ زمین سے بھی کوئی واسطہ نہیں۔ نظریہ زندگی کے مقابلہ میں وطن کی جاذبیت کوئی شے نہیں۔ اِنِّیْ ذَاھِبٌ اِلٰی رَبِّیْ (۳۷) لو! میں چلا اپنے رب کی طرف تمہارے خون کے رشتے، تمہاری قومی نسبتیں، تمہاری وطن کی جاذبیت تمہیں مبارک۔ مجھے اُس باپ، اُس خاندان، اُس قوم، اس وطن سے کیا تعلق جو میرے خدا کے عطا کردہ نظریہ حیات کے مخالف ہے۔ میں اس سرزمین کو جا کر اپنا وطن بناؤں گا جو اس نظریہ زندگی کے لئے سازگار ہوگی اور ان افراد سے اپنے رشتے استوار کروں گا جو اس نظریہ میں مجھ سے ہم آہنگ ہوں گے میں ایک نیا دیس بساؤں گا اور اس میں ایک نئی قوم تشکیل کروں گا۔ چنانچہ وہ وہاں سے نکلے اور دنیا کے بنگلے میں اس پہلے گھر کی بنیاد رکھی جو نسل، رنگ، زبان، وطن کی نسبتوں سے بلند، ان افراد انسانہ کا مرجع و مادی قرار پایا جو خدا کے عطا کردہ نظریہ حیات کو اپنا لینے سے ایک جدا گانہ امت کے قالب میں ڈھل گئے ہوں۔

یہ تھا وہ مسلکِ ابراہیمی جس کے متعلق ہم سے کہا گیا کہ قَدْ کَانَتْ لَکُمْ اُسُوۃٌ حَسَنَةٌ فِیْ اَبْرَہِیْمَ وَ الَّذِیْنَ مَعَهُ (۳۸) تمہارے لئے ابراہیم اور اس کے رفقاء کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے اور یہی تھی وہ روش جس کی وجہ سے کہا گیا کہ اِنِّیْ تَجَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا (۳۹) ابراہیم! تم لوہ انسان کی لیڈر شپ کے مستحق قرار پائے ہو۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اس کی بھی وضاحت کر دی کہ یہ لیڈر شپ، تمہاری اولاد میں ملوکیت کی طرح وراثت میں نہیں چلے گی۔ لَا یَمْنَالُ عَهْدِیَ الظَّالِمِیْنَ (۴۰) ان میں سے جو اس معیار پر پورا نہیں اُترے گا، وہ اس منصب سے محروم کر دیا جائے گا اور یہی تھی وہ حقیقتِ کبریٰ جس کے پیش نظر، صنم کدہ نسل و وطن و قوم کے اس بت شکن نے اعلان کر دیا کہ۔

کَمَنْ تَبِعَنِیْ فَاِنَّہٗ مِنِّیْ (۴۱)

سن رکھو! اور اچھی طرح سے جان لو کہ میرا وہ ہے جو میرے مسلک کا اتباع کرتا ہے جو اس

کے خلاف چلتا ہے اس کا عجب سے کوئی واسطہ نہیں۔

یہ ہے اپنے اور بیگانے کا وہ ازلی معیار، جسے اس معیارِ حرم، اس خدائے واحد کے محکوم، اس مسلم قانت، اس حنیف مخلص نے اس بلند آہنگی سے پیش کیا اور جس پر تہل کر کے، دنیا میں تشکیلِ اُمت اور تعمیرِ قومیت کا درخشاں نمونہ قائم کر دکھایا۔

یہ تھے وہ حضراتِ انبیاء کرام جو مختلف زمانوں میں مختلف قوموں میں، زمین کے مختلف خطوں میں مختلف زبانیں بولنے والی قوموں میں پیدا ہوئے، لیکن ان تمام اختلافات کے باوجود، خدائے ان کے متعلق کہا کہ:-

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (۲۱/۹۳)

یہ سب ایک ہی اُمت کے افراد، ایک ہی تسبیح کے دانے اور ایک ہی لڑی کے موتی تھے، رنگ، نسل، زبان، وطن یعنی زمان و مکان کے ان تمام اختلافات کے باوجود، جس قدر مشترک سے یہ ایک قوم کے افراد قرار پاتے ہیں، وہ اس نظریہ حیات کی وحدت تھی جسے ان کے خدائے عطا کیا تھا۔

اور یہ سلسلہ اسی طرح آگے بڑھتا گیا تا آنکہ انسانیت اُس دور کی حدود میں داخل ہو گئی جس میں وسائلِ رسول

رسائل کی فراوانی اور ذرائعِ مواصلات کی کثرت سے زمین کی طنائیں کھینچ کر پوری

نوعِ انسانی کو سمٹ سمٹا کر گویا ایک مختصر سی آبادی بن جانا تھا، اس طرح کہ کسی

رَسُولٌ كَافَّةً لِلنَّاسِ

ایک مرکز سے اٹھتی ہوئی آواز بیک وقت اکنافِ عالم تک پھیل جائے اس سے پہلے حضراتِ انبیاء کرام خاص قوموں کی طرف مبعوث ہوتے تھے اور ان کی رسالت کا دائرہ اثر و نفوذ، ایک خاص علاقہ تک محدود ہوتا تھا، لیکن اب جو رسول بھیجا گیا تو اس سے کہا گیا کہ تم اعلان کر دو کہ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا (۲۱/۹۳) اے نوعِ انسان! میں تم سب کی طرف خدا کا پیغامبر بن کر آیا ہوں، آپ غور کیجئے کہ اس سے پہلے جو حضراتِ انبیاء کرام تشریف لاتے تھے، ان کے پیش نظر کسی ایک علاقہ میں بسنے والی ایک قوم کو دو قوموں میں تقسیم کرنا ہوتا تھا، لیکن اب جو رسول آیا تو اس کا مشن یہ تھا کہ وہ تمام دنیا کے انسانوں کو دو قوموں میں تقسیم کرے۔ دنیا میں بے شمار نسلیں تھیں، سیکڑوں قومیں، ہزاروں زبانیں۔ اس رسولِ آخر الزمان کا نصب العین یہ تھا کہ وہ اس قدر کثیر النوع اختلافات و امتیازات کے باوجود انہی انسانوں میں سے، ایک ایسی اُمت کی تشکیل کرے جو ان اختلافات سے بلند ہو کر صرف ایک قدر مشترک کی بنیاد پر، اُمتِ واحدہ بن جائے۔

اس رسولؐ کے پروگرام کی حد آخریں تو عالمگیر انسانیت تھی، لیکن اس کا آغاز بہر حال ایک خاص خطہ زمین، اور ایک مخصوص قوم ہی سے ہونا تھا۔ یہ قوم جو اس پیغام کی اولین مخاطب تھی، نسل پرستی میں اپنی انتہا تک پہنچی ہوئی تھی۔ ہر قبیلہ اپنے حسب اور نسب کے غلطے بندہ کرتا، شامران کے آباد اجداد کی حمد و ستائش کے قصیدے پڑھتے۔ میدان جنگ میں ہر نبرد آزما، اپنے آپ کو اپنے اسٹاف کے کارناموں سے متعارف کرتا۔ نسبی افتخار کا یہ عالم کہ بڑے قبیلے کا فرد، کسی ادنیٰ قبیلے کے فرد سے، رشتہ ناظرہ تو کجا، میدان جنگ میں لڑنا تک گوارا نہ کرتا۔ اس قوم سے یہ کہنا کہ تمہارے ان قبائلی امتیازات کی حیثیت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ اس سے تم اپنا تعارف کراتے ہو، درنہ ان اَلْکُفَّارِ عِنْدَ اللّٰهِ اَتَقْلَقُ (۳۹) معیار خداوندی کی رُو سے سب سے زیادہ واجب التکریم وہ ہے جس کا کردار سب سے بلند ہے، خواہ وہ کسی خاندان میں پیدا ہوا ہو، کوئی سی زبان بولتا ہو، دنیا کے کسی خطہ کا باشندہ ہو، بہت بڑا انقلابی پیغام تھا۔ یہ تھا وہ معیار جس کے مطابق ایک نئی قوم کی تعمیر کی داغ بیل ڈالی گئی۔ ان سے کہا گیا کہ یاد رکھو! دنیا میں قومیں صرف دو ہیں۔ ایک وہ جو خدا کی متعین کردہ، زندگی کی بلند اور غیر متبدل اقدار کی صداقت پر ایمان رکھے، (انہیں مومن کہا جائے گا)۔ اور دوسری وہ جو ان اقدار سے انکار کرے (انہیں کافر یعنی نہ ماننے والے، کہہ کر پکارا جائے گا)۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَدَانَكُمْ سَبَّ کو صرف انسانوں کی حیثیت سے پیدا کیا۔ اس کے بعد فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ۔ (۶۳) پھر تم دو قوموں میں تقسیم ہو گئے، ایک جماعت مومنین، اور ایک گمراہ کفار۔ اس کے علاوہ انسانوں کی کوئی اور تقسیم نہیں، انسان کو صاحب اختیار و ارادہ پیدا کیا گیا ہے، اس لئے کوئی ایسی تفریق و تخصیص جس میں اس کے اختیار و ارادہ کو دخل نہ ہو، انسانی عمل نہیں سمجھا جائے گا، اگر قومیت کا معیار نسل ہے تو جو شخص کسی ایک نسل میں پیدا ہو گیا وہ اپنی نسل، فلہذا، قومیت بدل نہیں سکتا اگر معیار وطن ہے تو کسی خاص ملک میں پیدا ہو جانا بھی پیدا ہونے والے بچے کے اختیار میں نہیں ہوتا، لیکن کفر اور ایمان ہر فرد کے اپنے اختیار و انتخاب کی چیز ہے، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ (۱۶) جس کا جی چاہے ایمان لا کر، قوم مومنین میں شامل ہو جائے، جس کا جی چاہے کفر کی روش اختیار کر کے گمراہ کفار میں شامل ہو جائے۔ راستے یہ دو ہی ہیں، تمسیر راستہ کوئی نہیں۔ لہذا تو میں بھی یہ دو ہی ہیں، ایک حزب اللہ ہے (یعنی خدا کی پارٹی)، دوسری حزب الشیطان (یعنی غیر از خدا کی پارٹی)۔ (۵۸)

اس مقام پر میں "خزیرانِ گمراہی قدر! ایک نہایت اہم اور بنیادی نکتہ کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں۔

عام طور پر کہا جاتا ہے کہ ایمان اور کفر—یعنی ایک قسم کے نظریہ حیات، اور دوسری قسم کے نظریہ کو اتنی اہمیت کیوں دی گئی ہے کہ ان کی رُو سے انسانوں میں ایسی مستقل اور غیر متبدل حدِ فاصل قائم کر دی گئی، جو نہ مٹائی جاسکتی ہے اور نہ ہی اس میں مفاہمت کی گنجائش ہے۔ انسانوں کی عملی زندگی پر اس سے بالآخر اثر کیا پڑتا ہے۔ چونکہ آج ہمارے سامنے نہ صحیح نظریہ زندگی ہے نہ اس نظریہ کے مطابق زندگی بسر کرنے والی کوئی قوم، اس لئے یہ بتانا اور سمجھانا واقعی مشکل ہے کہ انسان کی عملی زندگی میں نظریہ کی کیا اہمیت ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان کے ساتھ اور ایک قوم دوسری قوم کے ساتھ جو معاملہ کرتی ہے، وہ اس نظریہ کے مطابق ہوتا ہے جس کا حامل وہ فرد یا قوم ہوتی ہے۔ جب نظریہ یہ ہو کہ زندگی محض طبعی زندگی ہے، اس سے زیادہ کچھ نہیں تو اس کی رُو سے، اس قوم کا مسلک ”جنگل کا قانون“ ہوتا ہے یعنی یہ مسلک کہ ہر طاقتور کو حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ کمزور کو کھا جائے، ایسا کرنے پر اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا، اس کے برعکس قرآنی نظریہ کی حامل قوم کا مسلک یہ ہوتا ہے کہ ہر طاقتور کا فریضہ ہوتا ہے کہ وہ کمزور کی حفاظت اور پرورش کرے، اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو اس سے اس کی باز پرس ہوگی۔ کفر کا نظریہ یہ ہے کہ اپنی قوم کی منفعت کے لئے جو کچھ کیا جائے وہ سب جائز اور درست ہوتا ہے۔ لیکن ایمان پر مبنی نظریہ یہ ہے کہ مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَكْتُمُ فِي الْأَمْنِ (۱۳) وہی نظریہ، وہی نظام، وہی عمل باقی رہ سکتا ہے جو کسی خاص گروہ یا خاص قوم نہیں، بلکہ پوری کی پوری نوع انسان کے لئے منفعت بخش ہو۔ مغربی نظریہ قومیت کا نتیجہ یہ ہے کہ جو شخص، اپنی قوم کے فائدے کے لئے دوسری قوموں کو جتنا زیادہ لوٹے، وہ اتنا ہی زیادہ محبِ وطن (PATRIOT) اور واجب الشکر سمجھا جاتا ہے یہی وہ حقیقت ہے، جس کا اعتراف و اظہار اٹلی کے مذہب (CAVOUR) نے ان الفاظ میں کیا تھا کہ:-

جو کچھ ہم نے اپنی قوم اور مملکت کے لئے کیا ہے اگر وہی کچھ اپنی ذات کے لئے کریں تو کتنے بڑے شیطان کہلائیں۔

میں اس وقت صرف اتنے اشارے پر اکتفا کرتا ہوں، تفصیل ذرا آگے چل کر پیش خدمت کروں گا۔ مختصراً یہ کہ قرآن کی رُو سے، غلط نظریہ زندگی کی حامل قوم کی کیفیت یہ ہوتی ہے۔ اس کے برعکس صحیح نظریہ زندگی کی بنیاد پر تشکیل شدہ قوم کی حالت یہ نہیں ہوتی۔ وہ ان قوموں سے یکسر مختلف ہوتی ہے۔ سورہ القلم میں ہے

أَفَجَعَلَ الْمُتَجَبِّينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۖ (۳۵) کیا وہ قوم جو مستقل اقدار حیات کی حامل ہو، قوم مجرمین کے مانند ہو سکتی ہے؟ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ؟ (۳۶) جو ایسا سمجھتے ہیں، یعنی یہ خیال کرتے ہیں کہ نظریہ حیات کا قوموں کی حالت پر کچھ اثر نہیں پڑتا، وہ بہت برا فیصلہ کرتے ہیں، یہاں کہا گیا ہے کہ مومن اور مسلم قوم، مجرم قوم جیسی نہیں ہو سکتی۔ عربی زبان میں جرم کے بنیادی معنی ہیں درخت سے پھل توڑ لینا، بھیڑ کی اون موند لینا۔ قرآن کہتا ہے کہ صحیح نظریہ حیات کی حامل قوم کی کیفیت یہ نہیں ہوتی کہ وہ دوسری قوموں کے درختوں کے پھل توڑ کر اپنے ہاں لے آئیں اس کی روش یہ نہیں ہوتی کہ وہ کمزور قوموں کی اون موند کر انہیں سردی میں سکے دے اور اپنی قوم کے افراد کے لئے حرارت و آسائش کا سامان فراہم کر لیں، دوسری جگہ ہے أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا لَّهُنَّ كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ (۳۷) کیا قوم مومن اور قوم فاسق ایک جیسی ہو سکتی ہیں قطعاً نہیں وہ کبھی یکساں نہیں ہو سکتیں، سورہ ص میں ہے أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ۔ کیا تم سمجھتے ہو کہ صحیح نظریہ حیات پر عمل کرنے والی قوم، اور دنیا میں فساد پر پا کرنے والی قومیں برابر ہیں؟ یہ غلط ہے، أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (۳۸) قوانین خداوندی کی نگہداشت کرنے والی، اور ان سے الگ ہٹ کر انسانیت میں انتشار پیدا کرنے والی قوم، ایک جیسی نہیں ہو سکتی۔ دوسری جگہ ہے کہ جو لوگ انسانی معاشرہ میں ناہمواریاں پیدا کرتے ہیں، کیا وہ سمجھتے ہیں کہ وہ ان لوگوں جیسے ہو جائیں گے جو ایمان و اعمال و صالح کے حامل ہیں! ان کا ایسا خیال کرنا غلط ہے۔ نہ ان دونوں کی زندگی ایک جیسی ہو سکتی ہے، نہ موت۔ جو ایسا سمجھتا ہے وہ بہت بڑی غلط فہمی میں مبتلا ہے۔ (۳۹)

ان تصریحات سے واضح ہے کہ صحیح نظریہ حیات پر یقین رکھنے والے لوگوں کو، دوسرے انسانوں سے الگ کر کے، خالص انہی پر مشتمل قوم کی تشکیل کا عملی مفہوم کیا ہے اور اس میں عالمگیر انسانیت کا مفاد کیا؟

یہ تھادہ بنیادی مقصد جس کے لئے حضور نبی اکرمؐ نے، خود اپنی قوم، اپنی نسل اور خاندان اپنی زبان بولنے والوں، خود اسی ملک میں رہنے والوں کو پکار کر کہا کہ اَمَّا تِلْكَ الْأُمَّةُ أُولَٰئِكَ (۴۰)

دعوت نبویؐ

الْمُجْرِمُونَ (۴۱) اب وہ دور آگیا ہے جس میں مجرم اور انسانیت دوست افراد ملے جلے نہیں رہ سکیں گے۔ یہ ایک قوم کے افراد نہیں ہوں گے اب مجرموں کو، انسانیت دوست انسانوں سے متمیز طور پر الگ ہونا پڑے گا۔ اب اسی ملک میں بسنے والے، اسی نسل سے متعلق یہی زبان بولنے والے انسان دو قوموں میں تقسیم ہو جائیں گے۔ ایک وہ جو مستقل اقدار خداوندی کو اپنا شعار زندگی بنا کر، عالمگیر انسانیت کی فلاح و بہبود کا علم بلند کر کے اٹھیں اور دوسری قوم وہ جن کا مسلک حیات جنگل کا قانون ہو، اس آواز پر سعید رو صیں اپنی قوم، اپنے

قبیلہ، اپنے خاندان سے چھٹ کر اور کٹ کر الگ ہوتی گئیں اور اس طرح ایک ہی وطن میں دو قوموں کی تشکیل کی ابتداء ہو گئی۔

نسل یا وطن کی بنیاد پر قومیت کی تشکیل کے لئے کچھ کرنا ہی نہیں پڑتا، وہ قوم تو بنی بنائی ہوتی ہے لیکن نظریہ کی بنیاد پر قومیت کی تشکیل بڑا صبر آزما اور استقامت طلب مرحلہ ہوتا ہے اس کے لئے ایک ایک فرد کے قلب و دماغ میں نفسیاتی تبدیلی پیدا کرنے کی ضرورت ہوتی ہے، جسے قرآن کی اصطلاح میں ایمان کہتے ہیں۔ قومیت سازی کی اس مہم کو قرآن میں عمل ترمیل سے تعبیر کیا گیا ہے اور اسی جہت سے رسول اللہ کو

عمل ترمیل

اس عمل تعلیم و ترمیل سے ایک ایک کر کے اس جدید قوم کے افراد میں اضافہ ہوتا چلا گیا، قرآن کے الفاظ میں

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (۱۰۸)

اس طرح رفتہ رفتہ بتدریج ہم نے تمہیں ایک بین الاقوامی امت بنا دیا جس کا فریضہ زندگی یہ تھا کہ وہ تمام اقوامِ عالم کے اعمال کی نگرانی کرے اور ان کا رسول ان کے اعمال کا نگران ہو، دوسری جگہ ہے

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَاذْكُرُوا الْفَوَاحِشَ الَّتِي نَسَوْتُمْ وَبِالْأَنْفُسِ الَّتِي نَسَوْتُمْ وَبِالْأَنْفُسِ الَّتِي نَسَوْتُمْ

نہ ملاحظہ فرمایا کہ صحیح نظریہ حیات کی حامل قوم کا مقصد زندگی کیا ہوتا ہے؟

ضمناً، قرآن کریم نے جو کہا ہے کہ تمہارا رسول تم پر نگران ہو، تو اس میں ایک عظیم حقیقت مضمر ہے۔ دنیا میں (چند ایک دہریوں کو چھوڑ کر) تمام انسان، کسی نہ کسی شکل میں خدا کو مانتے ہیں، لیکن خدا کے ماننے سے وہ ایک قوم نہیں بنتے، قوم بنتی ہے رسول کی نسبت سے۔ مثلاً یہودی حضرت

رسول اور امت

عیسے سے پہلے کے تمام انبیاء بنی اسرائیل پر ایمان رکھتے ہیں، لیکن اس کے باوجود وہ عیسائیوں سے الگ قوم قرار پاتے ہیں۔ جس دن ایک یہودی، حضرت عیسےؑ کی رسالت پر ایمان لے آتا ہے وہ اپنی سابقہ قوم سے کٹ کر، عیسائی قوم کا فرد قرار پا جاتا ہے، اسی طرح جس دن ایک عیسائی، حضرت عیسےؑ کے بعد ایک اور رسول (یعنی رسولِ عربیؐ) پر ایمان لے آتا ہے، وہ ملتِ عیسوی سے کٹ کر، امتِ محمدیہ کا فرد قرار پا جاتا ہے۔ اس سے آپ نے دیکھا کہ امت کی تشکیل، رسول کی نسبت سے ہوتی ہے۔ اسی اصول کی بنا پر جو شخص رسول اللہ کے بعد کسی اور نبی پر ایمان لے آتا ہے، وہ امتِ محمدیہ سے کٹ کر، اس جدید نبی کی امت

کافر بن جاتا ہے۔ اقبالؒ نے اس حقیقت کبریٰ کو بڑے حسین اور بصیرت افروز اسلوب میں بیان کیا ہے جب کہا کہ ہے

حق تعالیٰ پیکرِ ما آفریدہ وزیرِ رسالت در تنِ ما جاں و مید
حرفِ بے صوت اندرِیں عالمِ بدیم از رسالت مصرعِ موزوں شدیم
از رسالت ہم نوا گشتیم ما ہم نفس، ہم مدعا گشتیم ما
پس خدا بر ما شریعت ختم کرد بر رسولِ ما رسالت ختم کرد
رونق از ما محفلِ ایام را
اور رُسل را ختم و ما اقوام را

نظریہ کی بنیادوں پر متشکل شدہ اس اُمتِ جدیدہ کی ہیئتِ ترکیبی عجیب تھی۔ حبش کا بلالؓ، فارس کا سلمانؓ، روم کا صہیبؓ، انہوں میں سے تھا اور خود مکہ کے رہنے والے، وہی زبان بولنے والے، اسی نسل، بلکہ قبیلہ سے وابستہ، خود رسول اللہؐ کے چچا عباس اور بولہب، دوسری قوم کے افراد تھے۔ تیرہ سال کی عنایتِ شاقہ اور سعیِ مسلسل کے بعد، ایک مختصر سی اُمت وجود میں آگئی تو سوال یہ سامنے آیا کہ جس نظریہ کی حامل یہ اُمت ہے، اسے ایک عملی نظام میں تشکل کرنے کے لئے ایک آزاد خطہٴ زمین کی ضرورت ہے۔ مکہ کی فضا اس انقلاب کے لئے سازگار نہیں تھی اس لئے کہا گیا کہ **وَاهْجُزْهُوْهُ هَجْرًا جَمِيْلًا۔** (۳۱) اب ان لوگوں سے کننا رکش ہو جاؤ، لیکن یہ کننا رکشی بھی بڑے حسین اور جمیل انداز سے ہونی چاہیے۔ **فَاَصْفَعْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ،** ان سے الگ ہو جاؤ اور کہہ دو کہ تمہارا خدا حافظ۔ **لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ** تم اپنے پروگرام پر عمل پیرا رہو، ہم اپنا کام کریں گے **لَا تُحِجَّتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ** تم میں اور ہم میں کوئی جھگڑا نہیں، کوئی پرفاش نہیں سورۃ انعام میں اس انقلابی اعلان کو دو لفظوں میں اس جامعیت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ جوں جوں نگہ بصیرت اس پر غور کرتی ہے، روح و جد میں آجاتی ہے، فرمایا۔ **قُلِ اللّٰهُمَّ اِنِّكَ اَنْتَ الَّذِیْ ذَرَعْتَنِيْ خَوْفِہِمْ یُحِبُّوْنَ** (۳۶) اور پھر انہیں چھوڑ دو کہ یہ زندگی سے کھیل کھیلتے رہیں۔

ہجرت | علیحدگی کے اس اعلان کے بعد یہ مختصر سی اُمت، مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کی طرف آگئی اقبالؒ نے کہا ہے کہ اسلام کے نظریہ قومیت میں ہجرت ایک عظیم حقیقت کو واشگاف کرتی ہے۔

عقدہٴ قومیتِ مسلم کشود از وطن آقائے ما ہجرت نمود

حکمتش یک ملت گیتی نورد
براساس کلمہ تعمیر کرد

تاز بخش شاہانے آن سلطان دیں
مسجد ماشد ہمہ روئے زمیں

ہجرت کے معنی یہ ہیں کہ مسلمان کے نزدیک، وطن مقصود بالذات نہیں، ایک بلند مقصد کے حصول کا ذریعہ ہے اگر ایسا وقت آجائے کہ وطن کی کشش اور اس نصب العین کے قیام و استحکام میں تضاد ہو جائے، ان میں (TIE) پڑ جائے تو مومن، وطن کی خاک سے دامن فشاں اٹھ کھڑا ہوتا ہے اور ایسی سرزمین کی طرف راہ نورد ہو جاتا ہے جس کی فضا اس مقصد کے حصول کے لئے سازگار ہو۔

ہجرت ائین حیات مسلم است
ایں زاسباب ثبات مسلم است

معنی اواز تنگ آبی رم است
ترک شبنم بہر تسخیریم است

مدینہ میں عام عرب بستے تھے، عیسائی بستے تھے، یہودی بستے تھے۔ جب ہاجرین کا یہ کارواں وہاں پہنچا ہے تو انہوں نے تمام غیر مسلموں کو چھوڑ کر صرف ان چند مسلمانوں کو اپنوں میں شامل کیا جنہوں نے انہیں یہاں آنے کی دعوت دی تھی اور جو آج تک انصار کے درخندہ لقب سے متعارف ہیں۔ مکہ کے قریش اسے برداشت نہیں کر سکتے تھے کہ یہ نئی امت، نسل اور وطن کی تنگ نائے سے نکل کر، عالمگیر نظریہ اخوت کی بنا پر ایک بکرا پیدا کنار بن جائے اس لئے انہوں نے وہاں بھی ان کا بیچا کیا اور سٹھ میں بدر کے میدان میں ان دونوں قوموں کا آمناسا منا ہو گیا۔ اس تقابل میں چونکہ اسلامی اور غیر اسلامی نظریہ

بدر کا میدان

قومیت بکھرا اور ابھر کر سامنے آگیا، اس لئے قرآن کریم نے اسے ”یوم الفرقان“ کہہ کر پکارا ہے، یعنی اس طرح نمایاں طور پر الگ الگ ہو کر سامنے آ جانے کا دن، جس میں کسی کو کسی قسم کا شک و شبہ یا ابہام والتباس نہ ہو۔ یہ وہ میدان تھا جس میں (جیسا کہ میں نے معراج انسانیت میں تفصیل سے لکھا ہے) حضرت ابو بکرؓ ایک طرف تھے اور خود ان کا بیٹا صاف مقابل میں۔ حضرت صدیقؓ ادھر تھے اور ان کا باپ عتبہ دوسری طرف۔ حضرت عمرؓ اس طرف تھے تو ان کا ماموں اُس طرف۔ حضرت علیؓ ادھر تھے اور ان کے بھائی عقیل ادھر نہیں! حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف تھے اور آپ کے چچا عباس اور داماد ابوالعاص دشمنوں کی صف میں یہ تھی وہ تقسیم انسانیت، جو وطن، رنگ، نسل، زبان، رشتہ داری کے تمام حدود سے بلند ہو کر، خالص ایمان اور کفر کی بنیادوں پر وجود میں آئی تھی، یہ تھا وہ میدان جس میں اسلام کا نظریہ قومیت ابھر کر دنیا کے سامنے آگیا تھا۔

تعمیر و استحکام قومیت کے لئے دو عناصر بنیادی اور لانیفک ہیں یعنی باہمی (GREGARIOUSNESS) اور بے ہمی (EXCLUSIVENESS)۔ بالفاظ دیگر، اس قوم کے افراد کی ایک دوسرے کے ساتھ گہری وابستگی اور اپنے جداگانہ تشخص کو قائم رکھنے کے لئے دوسری اقوام سے علیحدگی۔ قرآن میں دیکھئے، ان دونوں گوشوں کے لئے واضح ہدایات اس شرح و بسط سے ملتی ہیں کہ اس باب میں مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں رہتی۔ چونکہ اسلامی قومیت کا مدار خارجی اسباب و علائق پر نہیں بلکہ نظریہ زندگی کے اشتراک پر ہے جس کا تعلق انسانی قلب سے ہے، انہوں سے امت مسلمہ کے استحکام کے لئے افراد امت میں قلبی یگانگت لانیفک ہے، اقبالؒ کے الفاظ میں ے

با وطن وابستہ تقدیر اُمم بر نسب بنیاد تعمیر اُمم !
ملتِ مادرِ انسانِ دیگر است این اساس اندر دلِ ماضی است

یہی وہ اساس ہے جس کے استحکام کے سلسلہ میں قرآن کریم نے ان افراد امت سے کہا کہ وَادْعُوهُمْ
نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ، تم اس انعامِ خداوندی کو یاد کرو کہ کُنْتُمْ اَعْدَاءَ تَمَّ ایک دوسرے کے دشمن تھے تم ایک ہی جگہ رہتے تھے، ایک ہی زبان بولتے تھے، ایک ہی نسل سے متعلق تھے لیکن اس کے باوجود تم میں بُعد و مغایرت تھی، فَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْهُمْ بِرَحْمَتِهِ الْخَوَانَا۔ (۳۴) اس نے تمہارے دلوں کو ایک دوسرے کے ساتھ پیوست کر دیا اور اس طرح اس نے تمہیں بھائی بھائی بنا دیا یہ ہے خدا کا وہ انعام ہے ہا جسے تمہیں ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہیے۔ آپ نے غور کیا کہ قرآن کریم نے مختلف افرادِ انسانیہ کو ایک امت بنانے کے لئے بنیاد کیا بتائی ہے؟ دلوں کی ہم آہنگی، نگاہ کی یک رنگی اور ظاہر ہے کہ یہ ہم آہنگی اور یک ہو جانے کی اشتراک ہی سے پیدا ہو سکتی ہے نسل یا وطن کے اشتراک سے تو جو قوم وجود میں آتی ہے، اس کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ تَحْسَبُهُمْ جَبِينًا وَّقُلُوبُهُمْ شَتَّى (۵۹) وہ ایک جتھہ

ایک گردہ ایک جماعت تو نظر آتے ہیں، لیکن ان کے دل ایک دوسرے سے الگ ہوتے ہیں نظریہ زندگی کی وحدت سے پیدا شدہ قلوب کی ہم آہنگی وہ متاعِ بے بہا ہے جس کا نہ کوئی بدل ہے اور نہ ہی ایسی اجتماعیت نظریہ زندگی کی وحدت کے سوا کسی اور طریق سے پیدا ہو سکتی ہے، سورہ انفال میں نبی اکرمؐ کو مخاطب کر کے کہا گیا کہ وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ، خدا نے ان کے دلوں کو ہم گرد پیوست کر دیا ہے۔ لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مَا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ (۱۱۶) اگر ان میں یہ وجہ جامعیت نہ ہوتی تو ان کے قلوب میں اس قسم کی ہم آہنگی کبھی پیدا نہ

ہو سکتی خواہ اس کے لئے ساری دنیا کی دولت بھی کیوں نہ صرف کر دی جاتی۔ یہی وہ وجہ یگانگت اور اس قومیت ہے جس سے ان کی کیفیت یہ ہو گئی ہے کہ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ (۹) مومن مرد اور عورتیں سب ایک دوسرے کے دوست، غمخوار، بھی خواہ اور شفیق ہیں، انہیں بلکہ اس سے بھی آگے اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (۱۹) یہ سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں ان میں باہمی رشتہ قومیت کا نہیں اخوت کا ہے۔ اخوت کا ایک رشتہ ہایل اور قابیل میں تھا، جو ذرا سے اختلاف سے اس طرح ٹوٹا کہ ایک بھائی کا خنجر دوسرے بھائی کے سینے میں پیوست تھا اور اخوت کا ایک رشتہ یہ ہے جس میں کہا گیا کہ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مَّتَّعْتًا فَجَزَاءُهُ جَهَنَّمُ..... (۳۳) جس نے اپنے مومن بھائی کو عمداً قتل کیا۔ وہ سیدھا جہنم میں جائے گا۔ ان سے واضح الفاظ میں کہہ دیا گیا کہ تم خدا کی وحدانیت پر ایمان رکھتے ہو اس ایمان کا عملی ثبوت، اُمت کی وحدت ہے اس لئے اگر تم میں تفرق پیدا ہو گیا تو تم مومن اور موحد نہیں رہو گے، مشرک ہو جاؤ گے۔ (۳۳) رسول اللہ سے کہا گیا کہ یہ لوگ تمہاری نسبت سے ایک اُمت بنے ہیں، اگر انہوں نے باہمی تفرق پیدا کر لیا تو لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ (۶۱) تیرا ان سے کوئی تعلق نہیں رہے گا جو تفرق اختیار کرے گا، وہ کسی دوسری قوم کا فرد بن جائے گا، اُمت محمدیہ کا فرد نہیں رہے گا۔

افراد اُمت سے یہ کہا اور دوسری طرف، مرکز اُمت، حضور نبی اکرم سے کہا کہ ان افراد کی معیت بڑی گراں بہا ہے جس نظام کے آپ داعی ہیں، اس کا قیام و استحکام انہی کی رفاقت پر موقوف ہے، یاد رکھو اَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ (۱۱) تمہارے مشن کی کامیابی کے لئے خدا کی نصرت اور جماعت مومنین کی رفاقت دونوں کی ضرورت ہے، انہیں کم گنجی سے نہ دیکھو (۱۱)، ان سے اعراض نہ برتو (۱۱) انہیں اپنی عاطفت اور ملاحظت کے سائے کے نیچے رکھو (۱۱)، ان سے معاملات میں مشورہ کیا کرو (۱۱) دوسری طرف ان افراد اُمت سے تاکید کی کہ تم اس رسول کے دست و بازو بنو (۱۱)، اپنے اختلافی معاملات میں اسے حکم قرار دو، اور اس کے فیصلے کے سامنے اس طرح تسلیم خم کرو کہ اس سے تمہارے دل میں بھی کسی قسم کی گرائی یا کمبیدگی پیدا نہ ہو (۱۱) حتیٰ کہ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (۳۳) تم اسے خود اپنی جان سے بھی زیادہ عزیز رکھو، اس لئے کہ تمہاری ملی ہستی اسی مرکز سے قائم ہے۔

یہ تو تھی (GREGARIOUSNESS) ، باخولش پیوستگی کی شکل جہاں تک (EXCLUSIVENESS) یعنی دوسروں سے علیحدگی کا تعلق تھا، قرآن کریم نے نہایت واضح الفاظ میں کہہ دیا کہ عدل و انصاف اور احسان و

کفار کے ساتھ تعلقات

مرگت کا سلوک تو دنیا کے ہر انسان سے کیا جائے گا لیکن تم اپنی ملت سے باہر کسی سے دوستداری کے تعلقات استوار نہیں کر سکتے۔ لہٰذا

يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ؟ (۳/۳۲) جو ایسا کرے گا، اسے خدا سے کوئی تعلق نہیں رہے گا۔ وہ اس امت کا فرد ہی نہیں رہے گا۔ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَبِئْسَ مَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ (۵/۵۸) جو ان سے دوستانہ تعلقات استوار کرے گا، اس کا شمار انہی میں ہو جائے گا۔ یہی نہیں، بلکہ ان سے یہ بھی کہا گیا کہ تم اپنوں کے سوا کسی اور کو اپنے رازوں میں شریک نہ کرو، وہ تمہارے رازوں سے واقف ہو جائیں گے، تو تمہاری تباہی اور بربادی میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھیں گے، (۳۳/۳۳) ان افراد امت کا اس ارشاد خداوندی پر کس شدت سے عمل تھا اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگایے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جب مملکت کا کاروبار پھیلا، تو ایک اکونٹنٹ کی ضرورت پڑی۔ عربوں میں اکونٹنٹ کہاں سے مل سکتا تھا جس قوم کی زبان میں ہزار سے اوپر عدد کے لئے کوئی لفظ ہی نہ ہو، اس کے ہاں لاکھوں، کروڑوں کا حساب و کتاب رکھنے والے ماہرین کیسے پیدا ہو سکتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے ہاں وثیق نامی ایک رومی عیسائی غلام تھا، جو اس فن کا ماہر تھا جب بہ تلاش بسیار ایسا آدمی مسلمانوں میں نہ مل سکا، تو بعض لوگوں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ وثیق کے سپرد یہ کام کیوں نہیں کر دیتے۔ آپ نے کہا کہ میں جانتا ہوں کہ وہ اس فریضہ کو بخوبی سر انجام دے سکتا ہے، لیکن خدا کا ارشاد ہے کہ کسی غیر مسلم کو اپنا راز داں نہ بناؤ، اس لئے میں اسے شریک راز کس طرح کر سکتا ہوں، نہ ہی میں اسے اسلام لانے پر مجبور کر سکتا ہوں، اگر وہ بطیب خاطر مسلمان ہو جائے تو اور بات ہے، ورنہ اس حالت میں تو اسے رموز مملکت میں شریک نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ نہ وہ بطیب خاطر ایمان لایا، نہ اسے اسلام لانے پر مجبور کیا گیا اور نہ اس کے سپرد یہ فریضہ کیا گیا۔ یوں، عزیزان من! ایک ایسی امت (قوم) کی تشکیل ہوئی جس کی بنیاد نظریاتی تھی، یعنی جس میں کیفیت یہ تھی کہ ایک شخص دنیا کے کسی ملک کا بادشاہ ہو، کسی نسل سے متعلق ہو، کوئی سی زبان بولتا ہو، جو یہی اس نے قرآن کے عطا کردہ نظریہ زندگی کی صداقت کو تسلیم کر لیا، وہ امت کا فرد بن گیا۔ اس کے برعکس، ایک شخص جو اسی ملک بلکہ اسی شہر کا رہنے والا ہو وہی زبان بولتا ہو، اسی نسل سے وابستہ ہو، لیکن اس نظریہ کا قائل نہ ہو اسے دوسری قوم کا فرد شمار کیا گیا۔ یوں پوری نوع انسان، دو گروہوں یا دو قوموں میں بٹ گئی۔ ساری دنیا کے مسلمان ایک قوم کے افراد اور غیر مسلم، دوسری قوم کے افراد اور ان کے تعلقات کی نوعیت یہ کہ اَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وَرَحَمَاءُ

جیسا کہ واضح ہو چکا ہے اس اُمت کی بنیاد نظریہ زندگی کی وحدت پر تھی، لیکن نظریہ (آئیڈیالوجی) ایک غیر محسوس، غیر مرئی، (ABSTRACT) حقیقت ہوتی ہے اسے ہر وقت پیش نظر رکھنے کے لئے کسی محسوس علامت (SYMBOL) کی ضرورت ہوتی ہے، اس مقصد کے لئے

مرکز محسوس

کعبہ کو بطور مرکزی علامت تجویز کیا گیا، اور اسی جہت سے اسے قبلہ قرار دیا گیا۔ قبلہ کے معنی ہیں وہ شے جو آنکھوں کے سامنے رہے ان سے کہا گیا وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّیُّهَا ﴿۱۶۱﴾ ہر قوم نے اپنے لئے ایک نصب العین، ایک (GOAL) تجویز کر رکھا ہوتا ہے جسے وہ اپنی توجہات کا مرکز اور نقطہ ماسکہ سمجھتی ہے تمہارے لئے اس قسم کا مرکز کعبہ کو مقرر کیا جاتا ہے۔ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴿۱۶۲﴾ تم دنیا میں کہیں بھی ہو۔ اپنی توجہات کا مرکز اسی کو قرار دو، اور اپنی نگاہوں کا رخ اسی کی طرف رکھو، لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ۖ ﴿۱۶۳﴾ اس سے ہو گا یہ کہ تم کہیں بھی ہو گے، ساری دنیا جان لے گی کہ تم کس قوم کے فرد ہو اور تمہارا مرکز اجتماعیت کونسا ہے۔ یہ تمہارے مقصد جس کے لئے کعبہ کو قبلہ (مرکز توجہات اُمت) وجہ تعارف اور علامت انفرادیت مقرر کیا گیا۔ سمجھنے کے لئے یوں سمجھئے کہ آج جب ہم ماسکویا پیکنگ، یا واشنگٹن کہتے ہیں تو اس سے مراد یہ شہر نہیں ہوتے۔ اس سے مراد وہ آئیڈیالوجی، وہ نظامِ وہ پالیسی ہوتی ہے جس کے مرکز یہ شہر ہیں یہی حیثیت اسلام میں کعبہ کی تھی۔

ضمناً غور کیجئے کہ جب دین، مذہب میں تبدیل ہو جاتا ہے تو اس میں کس قدر بنیادی تبدیلی واقع ہو جاتی ہے۔ اُس وقت، دین کی علامات تو ویسی ہی رہتی ہیں لیکن ان کا مفہوم و مقصود بالکل بدل جاتا ہے۔ آج کعبہ بھی بخمسہ موجود ہے (بلکہ اس کی شان و شوکت اور آرائش و زیبائش پہلے سے بھی کہیں زیادہ ہے) اور ہم اسے اپنا قبلہ بھی کہتے ہیں، لیکن اس سے مقصود فقط اتنا رہ گیا ہے کہ مسجدوں کی سمت اس کے مطابق متعین کی جائے اور نماز میں اپنا رخ اس کی طرف کر لیا جائے۔ تشکیل پاکستان کے بعد جب اس مملکت کو اسلامی بنانے کا جذبہ ابھرا تو قوم کی طرف سے پہلا مطالبہ یہ پیش کیا گیا تھا کہ ریلوے اسٹیشنوں پر ایسے نشانات نصب کئے جائیں، جن سے قبلہ کی سمت متعین ہو جائے جب وہاں اس قسم کے تیر کے نشانات نصب کر دیئے گئے تو قوم مطمئن ہو گئی کہ تعین قبلہ کا مقصد پورا ہو گیا ہے اور مملکت اسلامی بن گئی ہے۔

اور آگے بڑھیے۔ قوم اب بھی ہر سال لاکھوں کی تعداد میں کعبہ کے گرد حج کئے لئے جمع ہوتی ہے۔ وہاں

لباس کا امتیاز مٹا دینے کے لئے احرام بھی باندھا جاتا ہے۔ بڑے خشوع و خضوع سے مناسک حج ادا کئے جاتے ہیں ہم دیکھتے ہیں کہ میدانِ عرفات میں اُمت ایک جگہ جمع ہے، لیکن یہ اُمت، اُمتِ واحدہ نہیں یہ مختلف قوموں میں بٹی ہوئی ہے اور ہر قوم، اس جگہ بھی اپنا اپنا الگ قومی امتیاز قائم رکھے ہوئے ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ نتیجہ اس کا یہ کہ حاجی، حج میں مصروف ہوتے ہیں اور ان کی قومیں ایک دوسرے کا گلہ کاٹ رہی ہوتی ہیں! یہ نتیجہ ہوتا ہے دین کے مذہب میں بدل جانے کا۔

بہر حال، حضور نبی اکرمؐ نے نظریہ کی وحدت کی بنا پر ایک اُمت کی تشکیل فرمائی جس میں دنیا کی ہر نسل اور ہر وطن کے افراد شامل تھے، لیکن ان کے نسلی، خاندانی، لسانی، وطنی سب امتیازات ختم ہو گئے تھے۔ ان پر صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ اس طرح غالب آ گیا تھا کہ انسانوں کے خود ساختہ رنگوں کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تھا۔ ایک نظریہ زندگی پر ایمان سے ایک رنگی کا یہ عالم ہے کہ ہر

چیت ملت ایکہ گوئی لا الہ الا ہنرا راں چشم بودن یک نگاہ

اور ایک مرکز محسوس کے نقطہ ماسکہ قرار پا جانے سے یہ حالت کہ اس اُمت کا ایک فرد دنیا کے کسی حصے میں ہو، اور زندگی کے کسی شعبے میں اس کا مرکز توجہ وہی نقطہ تھا۔ اقبالؒ کے الفاظ میں اس اُمت کے ہر فرد کی کیفیت یہ تھی کہ

پَرْدِ وَرْدِ مَسْتِ گِردُوں یگانہ نگاہِ ادبہ شاخِ آشیانہ

اس پرندے کی سی کیفیت جو فضا کی پہنائیوں میں اڑتا چلا جاتا ہے، لیکن آشیانے کی شاخ اس کی نگاہوں سے کبھی اوجھل نہیں ہوتی، وہ ہر شام اس کی طرف لوٹ کر آ جاتا ہے۔ اس قوم سے کہا گیا تھا کہ۔

(۱) وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیْعًا وَلَا تَفَرَّقُوا (۳) خدا کی کتاب، قرآن مجید تمہارے لئے وجہ جامعیت

ہے۔ اسے اپنی زندگی کا ضابطہ قرار دینا اور اس سے ذرا ادھر اُدھر نہ ہٹنا۔

(۲) تمہارے نظام کے مرکز کا فیصلہ، ہر معاملہ میں قولِ فیصل اور حرفِ آخر کی حیثیت رکھے گا۔ اگر کسی بات

میں کبھی اختلاف ہو جائے تو قُرْءَانُکَ اِلَی اللّٰہِ وَالرَّسُوْلِ (۴) اسے اس مرکز کی طرف (REFER) کر کے،

وہاں سے فیصلہ لے لینا اور اس فیصلہ کے سامنے تسلیم ختم کر دینا۔

(۳) کعبہ تمہارا مرکز محسوس اور تمہاری نظریاتی وحدت کی علامت ہے اس کی اس حیثیت کو نگاہوں سے

اوجھل نہ ہونے دینا۔

(۴) اَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (۲۲) اپنے معاملات آپس میں مشورہ سے طے کر لیا کرنا اور کسی غیر کو ان میں دخل انداز نہ ہونے دینا۔ کوئی غیر مسلم نہ تمہاری قوم کا فرد قرار پاسکتا ہے، نہ شریک حکومت ہو سکتا ہے۔ (۵) امت کی وحدت کو قائم رکھنا اور مختلف فرقوں، پارٹیوں اور قوموں میں نہ بٹ جانا یہ شرک ہوگا (۳۱)۔ ہمیشہ امت کے ساتھ رہنا، اپنے لئے کوئی الگ راہ تجویز نہ کر لینا (وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّيْهِ مَأْتَوَاتٍ) جو کسی الگ راستے پر چل نکلے، تو اس کا شمار امت مسلمہ میں نہیں ہوگا، اس قوم میں ہوگا جس کا راستہ اس نے اختیار کر لیا تھا۔

ان اصولوں کے مطابق جو قوم وجود میں آئی، اس کی عملی شکل آسمان کی آنکھ نے حجۃ الوداع کے اجتماع میں دیکھ لی۔ اُس دن عرفات کے میدان میں، کوئی ایک لاکھ کے قریب ایسے افراد جمع تھے، جن کی نسلیں مختلف قبیلے مختلف زبانیں مختلف وطن مختلف تھے، لیکن ان تمام اختلافات کو مٹا کر، وہ صرف امت مسلمہ کے افراد تھے یہی تھی نظریہ کے اشتراک کی بنا پر قائم شدہ وہ بے مثال امت، جسے دیکھ کر حضور نبی اکرمؐ نے والہانہ انداز میں فرمایا تھا کہ :-

رنگ، نسل، زبان، خون، وطن کے تمام اختلافات آج ہمارے قدموں کے نیچے پامال ہیں۔
قطرے کے جذبہ دریا ہو کر عین دیا ہو جانے کی یہی وہ رقص انگریز عشرت تھی جس سے سرشار ہو کر حضرت سلمانؓ نے اپنا تعارف اپنے والد کی طرف نسبت کرنے کے بجائے، سلمان بن اسلام کہہ کر لیا تھا۔ اقبالؒ نے اس امت کو شہد کے چہرے سے تشبیہ دے کر کہا ہے کہ اس میں کیفیت یہ ہوتی ہے کہ
قطرہ از لاله جھلستے قطرہ از زکرس شہلاستے

لیکھو

این نمی گوید کہ من از عبہرم آن نمی گوید من از نیلو فرم
وہاں حالت یہ ہوتی ہے کہ

تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

لے عشرت قطرہ ہے دریا میں فنا ہو جانا۔ (غالب)

اس قسم کی اُمت کی تشکیل کے بعد حضورؐ کا فریضہ رسالت مکمل ہو گیا اور آپؐ اس دنیا سے عالم بالا کی طرف تشریف لے گئے۔
 بُرّوجِ اعظم و پاكش در دودِ لا محدود!

حضورؐ کے بعد اسلام دنیا کے دور دراز گوشوں تک پھیلا، مختلف نسلوں اور قوموں کے افراد اس دین کے حلقہ جگوش ہوئے اور اس کے ساتھ ہی وہ، اپنی سابقہ نسلی، قومی اور وطنی نسبتوں کو مٹا کر، اُمتِ مسلمہ کے افراد بن گئے۔ اسی طرح اسلامی مملکت بھی مختلف ممالک تک پھیل گئی۔ انتظامی سہولتوں کے پیش نظر وہ ان سکوں میں ولایات (صوبے) قائم کئے گئے، لیکن مرکز ایک ہی رہا نہ کسی ولایت کے مسلمانوں نے اپنے آپ کو الگ قوم کہا، اور نہ ہی کسی نے صوبجاتی خود مختاری (پراونشل اتانومی) کا مطالبہ کیا، صوبجاتی خود مختاری تو ایک طرف حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں، عرب کے ایک قبیلہ نے یہ چاہا کہ مملکتی ٹیکس (زکوٰۃ) کا جو روپیہ مرکزی حکومت کو جانا چاہیے اسے وہ اپنی صوابدید کے مطابق اپنے علاقہ کی فلاح و بہبود کے کاموں پر خرچ کر لیا کریں۔ ان کے اس خیال کو بغاوت قرار دیا گیا اور انہیں الٹی میٹم دے دیا گیا کہ اگر وہ اس خیال سے باز نہ آئے تو ان کے خلاف فوج کشی کی جائے گی۔ اس میں شبہ نہیں کہ کچھ عرصہ کے بعد اسلامی نظام میں کمزوری واقع ہو گئی اور مختلف علاقوں میں مختلف مملکتیں بھی قائم ہو گئیں، لیکن اس کے باوجود کسی علاقہ کے مسلمانوں نے اپنے آپ کو اُمتِ مسلمہ سے الگ کوئی قوم قرار نہیں دیا۔ جہاں تک مرکزیت کا تعلق ہے اس قدیم (اسلامی) تصور کا اتنا اثر باقی تھا کہ بغداد تباہ ہو چکا تھا عباسی سلطنت (یوں کہیے کہ) ختم ہو گئی تھی، لیکن اس کے باوجود محمود غزنوی جیسے سلاطین، خلیفہ سے سند بادشاہت حاصل کیا کرتے تھے اور ان کی مملکتوں میں خطبہ میں نام بھی خلیفہ ہی کا لیا جاتا تھا۔ ابن بطوطہ نے اپنے سفر نامہ میں لکھا ہے کہ سلطان محمد تغلق نے کس طرح خلیفہ ابو العباس سے (جو اس وقت یوں کہیے گویا مصر میں ایک پناہ گزین کی حیثیت سے رہتا تھا) اپنے لئے حکمرانی کا اجازت نامہ حاصل کیا اور خلیفہ نے جس سفیر و شیخ الشیوخ رکن الدین کے ہاتھوں یہ اجازت نامہ بھیجا، بادشاہ نے اسے کس قدر انعام و تحائف سے نوازا۔ مختلف ممالک کے مسلمان بادشاہوں کی یہی عقیدت، خلافت عثمانیہ کے ساتھ بھی وابستہ رہی۔ اور جب تک وہ خلافت قائم رہی مسلمانوں کی (کم انکم) ذہنی وابستگی اس مرکز کے ساتھ علیٰ حالہ رہی۔

اب ایک قدم آگے بڑھئے، عیسائیت کی حیثیت اگرچہ ایک مذہب کی تھی، دین کی نہیں تھی، لیکن اس کے باوجود

عقیدہ کا اشتراک دنیا نے عیسائیت میں بھی ذہنی ہم آہنگی کا موجب ضرور تھا۔ جب یورپ نے مذہب کو سیاست سے الگ کیا تو انہیں قومیت کے لئے کسی جدید اساس کی

نظریہ وطنیت

تلاش ہوئی۔ ظاہر ہے کہ جب انسانی زندگی سے نظریہ کے اشتراک کو الگ کر دیا جائے تو پھر وجہ جامعیت نسلی یا وطنی اشتراک ہی رہ جاتا ہے۔ یورپ میں جن علاقوں میں کسی ایک نسل کے لوگ آباد تھے وہاں اشتراک نسل، قومیت کی اساس بن گیا، لیکن یہ صورت خال خال تھی۔ بیشتر ممالک ایسے تھے جہاں مختلف نسلوں کے لوگ آباد تھے، ان ممالک میں وطن کا اشتراک، قومیت کی اساس قرار پا گیا، یعنی ایک ملک میں بسنے والے تمام لوگ، ایک قوم کے افراد خواہ ان کا مذہب کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ اس طرح وطن کی حیثیت محض مرزبوم کی نہ رہی بلکہ یہ ایک مخصوص سیاسی تصور کا حامل بن گیا۔ اسی کے ساتھ ہی جمہوریت نظام حکومت کے نظریہ کو بھی فروغ حاصل ہوتا چلا گیا، اور وطنیت اور جمہوریت کی یہ دبا جھنگل کی آگ کی طرح ساری دنیا میں پھیل گئی اور مسلمانوں کے ملک بھی اس کی لپیٹ میں آتے چلے گئے۔

اقبال جب یورپ گیا ہے تو وہ ایک تیس سالہ طالب علم تھا لیکن فطرت کی کرم گستری نے اسے ایسی مفکورانہ

بصیرت عطا کی تھی کہ اس نے وہاں وطنیت کی اس تحریک کا گہری نظروں سے مطالعہ کیا جس سے وہ اس نتیجہ پر پہنچا کہ اس سے اسلام اپنی جڑ بنیاد سے اکھڑ جائے گا۔ ایک

اقبال کا احتجاج

ملک میں بسنے والے مسلمان اور غیر مسلم، ایک قوم کے افراد، اور دو ہمسایہ ملکوں میں رہنے والے مسلمان، دو الگ الگ قوموں کے افراد اسلام نہیں کفر تھا، توحید نہیں شرک تھا۔ اسلام نے انسانوں میں وجہ جامعیت خدا (یعنی خدا کے عطا کردہ نظریہ حیات) کو قرار دیا تھا، لیکن وطنیت کی اس تحریک کی رو سے، وجہ جامعیت وطن قرار پا جاتی تھی۔ اس طرح، وطن نے خدا کی پوزیشن حاصل کر لی تھی، چنانچہ جب اقبال وہاں سے واپس آیا تو اس نے اس تصور قومیت کے خلاف آواز بلند کی اور مسلمانوں کو متنبہ کیا کہ اس سے وہ کس طرح اسلام سے برگشتہ ہو جائیں گے، اس نے مومنانہ فراست، اور قلندرانہ جرات کے ساتھ للکارا کہ

اس دور میں مے اور ہے، جام اور ہے جم اور ساقی نے بنا کی روش لطف و ستم اور
مسلم نے بھی تمسیر کیا اپنا حسرم اور تہذیب کے آئینے ترشوائے صنم اور

ان تارہ خداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے
جو پیر بن اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

آپ ان الفاظ پر دوبارہ غور کیجئے کہ مسلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور — اور دیکھئے کہ ان میں کس قدر عمیق حقیقت کو کیسے سادہ انداز میں واشگاف کیا گیا ہے۔ میں پہلے بتا چکا ہوں کہ کعبہ، اُمت مسلمہ کے لئے مرکز محسوس یا ان کی وحدت کی علامت ہے۔ لیکن جب وطن کو قومیت کی اساس قرار دے دیا جائے تو اس کا عملی مفہوم اس کے سوا اور کیا ہوگا کہ ہر ملک میں بسنے والے مسلمانوں کا حرم الگ الگ قرار پا جائے گا۔ حضرت علامہؒ نے ارغوانِ حجاز میں کہا ہے کہ

حرم جز قبلہ قلب و نظر نیست
میان ما و بیت اللہ رمز نیست
طوافِ اُد طوافِ بام و در نیست
کہ جبریل امیں را ہم خبر نیست
وہ بالِ جبریل میں کہتے ہیں کہ

عرب کے سوز میں سازِ عجم ہے
تہی وحدت سے ہے اندیشہ مغرب
حرم کا راز توحیدِ اُمم ہے
کہ تہذیبِ فرنگی بے حرم ہے
جب عالمگیر انسانیت کو وطنیت کی بنیادوں پر تقسیم کر دیا جائے تو پھر انسانوں میں وحدت پیدا کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں رہ جاتا یہ ہے وہ بنیادی وجہ جس کی بنا پر اقبالؒ نے وطن کو مغرب کا تخلیق کردہ خدا قرار دیا اور مسلمانوں سے پکار کر کہا کہ

یہ بت کہ تراشیدہ تہذیبِ نوی ہے
بازو ترا توحید کی قوت سے قوی ہے
غارت گر کا شانہٴ دینِ نبویؐ ہے
اسلام ترا ویس ہے تو مصطفویؐ ہے

نظارہٴ دیرینہ زمانے کو دکھا دے!

اے مصطفویؐ خاک میں اس بت کو ملا دے

اس لئے کہ

اقوام میں مخلوق خدا بٹی ہے اس سے!
قومیتِ اسلام کی جڑ کشتی ہے اس سے

اقبالؒ نے مسلمانوں کو اس خطرہ سے آگاہ کیا اور ہندو نے اس کی سب سے زیادہ مخالفت کی۔ بظاہر

سمجھ میں نہیں آسکتا کہ وطنیت کا یہ نظریہ مغرب کا پیدا کردہ ہے اور اقبالؒ
ہندو کی طرف سے مخالفت
مسلمانوں کو اس کے مضمرات سے آگاہ کر رہا ہے، تو ہندو پر کیا

ہنی تھی کہ وہ اس کی مخالفت میں سب سے پیش پیش ہوتا؟ ہندو پر واقعی اس سے کچھ بن گئی تھی جو وہ یوں بیچ ذہن کھارہا تھا۔ اس سے پیشتر ہندوستان میں جتنی قومیں باہر سے آئیں، ہندو نے انہیں اپنے اندر جذب کر لیا، لیکن مسلمان ایسی سخت ہڈی کا واقع ہوا تھا کہ ہندو کی ہزار کوششوں کے باوجود اس نے اپنا جداگانہ تشخص قائم رکھا۔ ہندو کی ”گوٹلیا“ سیاست نے اندازہ لگالیا کہ وطنیت کی تحریک میں ایسا سحر ہے جس سے وہ مسلمانوں کو اپنے اندر نہایت آسانی سے جذب کر لے گا۔ ہندوستان کے تمام باشندے، بلا لحاظ مذہب و ملت، ایک قوم کے افراد، اور اس قوم کا نظام حکومت جمہوریت جس میں ہندو مستقل طور پر اکثریت میں، لہذا اقتدار کا مالک۔ اور مسلمان ابھی طور پر اقلیت میں، فلہذا، محکوم یہ تھا ہندو کا وہ خواب، جو اقبالؒ کی لٹکار سے پریشان ہو رہا تھا۔ اس سے سمجھ میں آجائے گا کہ ہندو، اقبالؒ کے اس پیغام سے وقف اضطراب کیوں تھا، بہر حال، ہندو کی اس مخالفت کے باوجود، اقبالؒ نے اپنے پیغام کو جاری رکھا۔ وہ قوم کے نوجوان تعلیم یافتہ طبقہ کو بالخصوص مخاطب کر کے کہتا تھا کہ:-

اپنی ملت پر قیاس اقوامِ مغرب سے نہ کر خاص ہے ترکیب میں قومِ رسولِ ہاشمی
ان کی جمعیت کا ہے ملک و نسب پر انحصار قوتِ مذہب سے مستحکم ہے جمعیتِ تری
دامنِ دیں ہاتھ سے چھوٹا تو جمعیت کہاں
اور جمعیت ہوئی رخصت تو ملت بھی گئی

یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا تا آنکہ ۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء کے درمیان یہ حقیقت زیادہ وضاحت سے سامنے آنے لگ گئی کہ اگر غیر ہندوستان سے چلا جانے کا اور یہاں کی حکومت اہل ہند کے ہاتھ میں آجائے گی۔ اس سے اقبالؒ نے اپنے پیغام کو اور بھی زیادہ قوت اور شدت سے پیش کرنا شروع کر دیا اور اسی نسبت سے ہندو کی مخالفت بھی تیز سے تیز تر ہوتی چلی گئی۔ ہندو کی مخالفت قابلِ فہم تھی، لیکن جب اقبالؒ نے دیکھا

نیشنلسٹ علماء | کہ خود مسلمانوں کے ایک طبقے نے بھی اس باب میں ہندو کی ہمنوائی شروع کر دی ہے تو اس کا قلبِ حساس خون بن کر آنکھوں سے ٹپک پڑا۔ اس سے بھی آگے بڑھ کر جب اس نے دیکھا کہ مسلمانوں کے اس طبقہ کی قیادت، خود مسلمانوں کے مذہبی پیشواؤں — نیشنلسٹ علماء — کی طرف سے ہو رہی ہے، تو اس پر قیامت ٹوٹ پڑی۔ جب مارچ ۱۹۴۷ء میں، (مولانا) حسین احمد مدنی نے کہا کہ ”قومیں اوطان سے بنتی ہیں“ تو اقبالؒ بسترِ مرگ پر پڑا تھا۔ اس اعلان سے اس کے قلبِ مضطرب سے ایک چیخِ ابھری اور ان الفاظ

کی شکل میں فضا نے عالم کو چیر گئی کہ

عجم ہنوز نداند رموزِ دین و رنہ ز دیو بند حسین احمد اس چہ بوالعجبی است
سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است چہ بے خبر ز مقامِ محمدؐ عربی است
بہ مصطفیٰ برساں خویش را کہ دیں چہمہ دوست
اگر بر آؤ ز سیدی تمام بولہبی است!

”بمصطفیٰ برساں خویش را“ کے الفاظ پر غور کیجئے۔ ایک عظیم حقیقت آپ کے سامنے بے نقاب ہوگی ہیں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ اسلام کی رو سے قوم کی تشکیل رسولؐ کی نسبت سے ہوتی ہے۔ اگر قومیت کی اساس، وطن قرار پا جائے تو رسولؐ سے نسبت ختم ہو جاتی ہے۔ اسی بنا پر وہ (مولانا) مدنی سے کہتے ہیں کہ قومیت کی تشکیل کیلئے اپنی نسبت وطن کی طرف کرنے کے بجائے رسولؐ پاکؐ کی طرف کرو۔ یہی دین کی اصل اساس ہے۔ اسی بنا پر حضرت علامہؒ نے اپنے اس بیان میں، جسے انہوں نے (مولانا) مدنی کے جواب میں ارشاد فرمایا تھا، اس امر کی تصریح کی تھی کہ وطنیت کا عقیدہ اور انکار ختم نبوت، اپنے نتیجہ کے اعتبار سے ایک ہی سکہ کے دو رخ ہیں۔ ان دونوں میں مسلم قومیت کی اساس رسالت محمدیہ نہیں رہتی اور جب مسلم قومیت کی اساس رسالت محمدیہ نہ رہے تو پھر اسلام باقی نہیں رہتا۔ چنانچہ انہوں نے اس نکتہ کی وضاحت کے لئے لکھا تھا کہ

اگر بعض مسلمان اس فریب میں مبتلا ہیں کہ ”دین“ اور ”وطن“ بحیثیت ایک سیاسی تصور کے یک جا رہ سکتے ہیں تو میں مسلمانوں کو بروقت انتباہ کرتا ہوں کہ اس راہ کا آخری مرحلہ اول تو لادینی ہوگی، اور اگر لادینی نہیں

تو اسلام کو محض ایک اخلاقی نظریہ سمجھ کر اس کے اجتماعی نظام سے بے پروائی۔

یہ اقبالؒ کے آخری الفاظ تھے۔ اس کے بعد انہوں نے اس شمع کو قائد اعظمؒ جیسے امیں کے ہاتھوں میں دیا اور خود

زندگی کی اگلی دادیوں کی طرف تشریف لے گئے۔ قائد اعظمؒ کے مد مقابل خود (ماتما) گاندھی تھا

کیونکہ انہوں نے نیشنلسٹ علماء کو (SHOW - BOYS OF CONGRESS) کہہ کر ہلکار دیا تھا۔ گاندھی اور جناح کی اس جنگ کا مرکزی محاذ مسئلہ قومیت ہی تھا کہ یہی مسئلہ درحقیقت بساط سیاست پر فیصلہ کن مہرہ کی حیثیت رکھتا تھا۔ مسٹر گاندھی کا دعویٰ تھا کہ

میں تاریخ میں اس کی مثال نہیں پاتا کہ کچھ لوگ جنہوں نے اپنے آباؤ اجداد کا مذہب چھوڑ کر ایک نیا مذہب قبول کر لیا ہو وہ اور ان کی اولاد یہ دعویٰ کریں کہ وہ اسے آباؤ اجداد سے الگ قوم بن گئے ہیں۔

اگر ہندوستان، اسلام کی آمد سے پہلے ایک قوم تھا تو اسلام کے بعد بھی اسے ایک ہی قوم رہنا چاہیے، خواہ اس کے سوتوں میں سے ایک کثیر تعداد نے اسلام قبول کر لیا ہو۔

(جناح کے نام خط، مؤرخہ ۹/۱۵)

قائد اعظمؒ کی طرف سے اس کا جواب یہ تھا کہ :-

پاکستان کی ابتدا تو اسی دن سے ہو گئی تھی، جب ہندوستان میں پہلا غیر مسلم مسلمان ہوا تھا، کیونکہ

اس سے ایک جداگانہ قوم کی بنیاد رکھی گئی تھی۔ (علی گڑھ کی تقریر - مارچ ۱۹۴۷ء)

اور اس حقیقت کو انہوں نے بار بار واضح کر دیا تھا کہ ہمارے اس دعوئی کا جذبہ فکر کسی سیاسی مقصد کا حصول نہیں یہ اسلام کا بنیادی تقاضا ہے، یہ ہمارے دین کا مطالبہ ہے جسے مسلمان ہونے کی حیثیت سے ہم کسی حالت میں بھی نہیں چھوڑ سکتے،۔۔۔ دین کی کتنی بڑی بنیادی حقیقت مضمر تھی قائد اعظمؒ کے ان الفاظ میں کہ مسلم قومیت کا آغاز تو اسی دن سے ہو جاتا ہے جب کسی ملک میں پہلا غیر مسلم، اسلام قبول کر لیتا ہے۔ وہ شخص اسلام

لانے سے اپنی پہلی قوم کا فرد نہیں رہتا، خواہ اس قوم کی بنیاد نسل کا اشتراک ہو اور خواہ وطن کا، وہ ان سب نسبتوں سے کٹ کر، اپنی نسبت رسالت محمدیہ سے وابستہ کر لیتا ہے اور اسی نسبت سے وہ امت محمدیہ کا فرد بن جاتا ہے، یہی تھا ہمارے دین کا وہ تقاضا جس کی بنا پر ہم نے پاکستان حاصل کیا تھا، یعنی ساری دنیا میں بسنے والے مسلمان، ایک قوم (امت) کے افراد، اور خود اپنے ملک میں رہنے والے غیر مسلم، دوسری جماعت کے افراد۔

میں، برادرانِ عزیز! پہلے عرض کر چکا ہوں کہ اگر قومیت کی اساس نسل یا وطن تسلیم کر لی جائے، تو تشکیل قومیت کے لئے کچھ کرنے کی ضرورت ہی نہیں پڑتی، ہر بچہ، جو اس خاص نسل میں، یا اس وطن کی حدود کے اندر پیدا ہوتا ہے، وہ اندہ خود اس قوم کا فرد بن جاتا ہے، لیکن جب قومیت کی اساس نظریہ زندگی قرار پائے تو اس کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ بچوں کے دل میں اس نظریہ کو راسخ کیا جائے۔ اور اس عمل کو مسلسل جاری رکھا جائے، کیونکہ بچوں کی پیدائش کا سلسلہ متواتر جاری رہتا ہے۔ جب قرآن کریم نے حضور نبی اکرمؐ کا فریضہ زندگی یہ بتایا کہ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتَابَ وَالْحِکْمَةَ، تاچہ کہ وہ کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے تو اس سے اس حقیقت کا افشا مقصود تھا کہ کوئی بچہ کسی نظریہ کو ساتھ لے کر دنیا میں نہیں آتا۔ آپ جس نظریہ کا حامل اپنی

قوم کو بنانا چاہتے ہیں مسلسل تعلیم و تربیت سے اس نظریہ کو بچوں کے قلب و دماغ کی گہرائیوں میں پیوست کرتے جائیں۔

میں نے، عزیزانِ من! جب تحریک پاکستان کے دوران نیشنلسٹ علماء سے مسئلہ قومیت پر جنگ لڑی تو میں نے دیکھا کہ ان لوگوں کو اس میدان میں شکست دے دینا

ہماری غفلت

چند دن مشکل نہیں تھا کیونکہ ان سے مقابلہ سند اور دلیل کی رو سے ہوتا تھا، لیکن (میں نے محسوس کیا) کہ قوم کے نوجوانوں کو دین کی بنیادوں پر، اس نظریہ کا سمجھنا نسبتاً مشکل تھا۔ کیونکہ دین کی تعلیم انہیں حاصل نہیں تھی اور مغربی نظریہ قومیت اور جمہوریت ان کے رگ و پے میں سرایت کر چکا تھا۔ یہ تھے وہ اسباب و وجوہ جن کی بنا پر میں نے تشکیل پاکستان کے فوری بعد، اربابِ قوم سے یہ کہنا شروع کیا کہ وہ آنے والی نسلوں کی صحیح تعلیم و تربیت کا انتظام کریں کیونکہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو ان نوجوانوں کے سامنے دین کے نظریات آئیں گے نہیں اور مغربی نظریات ان کے دل و دماغ پر چھاپ جائیں گے اس سے وہ بنیادی سترزل ہو جائیں گے پر پاکستان کی جداگانہ مملکت کی عمارت استوار ہوئی ہے میں نے تیس سال تک مسلسل اس پکار کو جاری رکھا، لیکن افسوس ہی نہیں انتہائی صدمہ ہے کہ کسی نے اس پر کان نہ دھرا، میں نے بڑے سے بڑے ذمہ دار حلقوں تک اس آواز کو براہِ راست پہنچایا۔ کوئی اس کی افادیت اور اہمیت سے انکار نہیں کرتا تھا لیکن اس کے باوجود کسی نے اس کے لئے کوئی عملی قدم نہ اٹھایا نتیجہ اس کا ظاہر ہے، آج آپ جسے پاکستانی قوم کہتے ہیں، یہ درحقیقت وہی بچے ہیں جو یا تو تشکیل پاکستان کے وقت دو چار دس برس کے تھے، اور یا اس کے بعد پیدا ہوئے۔ ان میں سے کسی کو آپ نے اسلام کے نظریہ قومیت کی تعلیم نہیں دی، اور جب آپ نے انہیں اس کی تعلیم نہیں دی تو اس تعلیم کی عدم موجودگی میں یا تو نسلی وابستگی قومیت کی اساس قرار پائے گی اور یا وطنیت کا اشتراک۔ آپ نے تو انہیں اسلام کے نظریاتِ حیات کی تعلیم نہ دی، لیکن مشرقی

پاکستان میں ہندوستان نے آپ کے بچوں کو یہ پڑھایا کہ بنگالی ہندو

مشرقی پاکستان کا نوجوان

ہو یا مسلمان، وہ مشرقی پاکستان کا رہنے والا ہو یا مغربی بنگال کا، ان سب کی نسل ایک ہے، زبان ایک، کلچر ایک، اس تعلیم سے وہ نوجوان جس قسم کی ذہنیت لے کر ابھرے گئے، اس کا نمونہ آپ نے ڈھاکہ یونیورسٹی کے ایم، اے کے طالب علم، عزیز الرحمن کے اس خط میں دیکھ لیا ہو

لے حال ہی میں اس کا انکشاف ہوا ہے کہ مشرقی پاکستان کے اسکولوں اور کالجوں میں قریب انہی فیصد اساتذہ ہندو ہیں۔

گاجو طلوع اسلام کی اپریل ۱۹۴۷ء کی اشاعت میں شائع ہوا تھا اس کے دو چار فقرے دہرانے کی اجازت دیکھئے۔ اس مسلمان نوجوان نے لکھا تھا کہ غیبت ہے کہ اب خوابیدہ بنگالیوں میں حرکت کے آثار نمودار ہو رہے ہیں، ورنہ ہماری حالت یہ ہو چکی تھی کہ

ہم شرعی جتینیا، خودی رام بھاش چندریوس۔ بیجائے سنگھ جیسے اپنے قومی ہیرو کو فراموش کر بیٹھے تھے اور ان کی جگہ خالد، طارق، موسیٰ اور (حضرت) علیؓ جیسوں کو اپنا ہیرو سمجھنے میں فخر محسوس کرنے لگ گئے تھے۔ ہم نے اپنے دلیں کے بھگوان کو بھٹا دیا تھا اور اس کی جگہ ایک غیر ملکی، بدیشی خدا کو اپنا معبود بنالیا تھا جسے اللہ کہا جاتا ہے، ہم اپنے بچوں کا نام اپنی زبان کے بجائے ایک اجنبی زبان میں رکھنے میں خوشی محسوس کرتے تھے۔ ہم نور اللہ اور ضلیل اللہ جیسے ناموں پر درجہ لگ گئے تھے اور ناگنی اور کھاگنی جیسے سیدھے سادے ناموں کو تیاگ بیٹھے تھے۔

یہ خط اس نوجوان نے لکھا تھا بنگالی سال نو کی تقریب منانے کے سلسلہ میں۔ اس ضمن میں اس نے، اس تقریب کے منانے والوں سے کہا تھا کہ۔

قوم آپ سے پوچھنا چاہتی ہے کہ ہم اس تقریب کو اس طریق سے سنائیں جس طریق سے یہ ہزاروں سال سے منائی جاتی رہی ہے یا اسے محفل میلاد کی طرح منائیں جسے ایک غیر ملکی آئیڈیالوجی کا معتقد طبقہ مناتا ہے۔

معاذ اللہ، صد بار معاذ اللہ! —

اے محمدؐ اگر قیامت راہ براری سر ز خاک سر برادر اس قیامت در میان خلق ہیں! میں سمجھتا ہوں، عزیزان من کہ ان دل خراش اور جگر سوز الفاظ کے سننے سے آپ کا ابگینہ قلب بھی، میری طرح آنکھوں کے چشموں سے خون بن کر بہ نکلا ہوگا، لیکن میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ اس کا ذمہ وار کون ہے؟ اس کا ذمہ وار کوئی عزیز الرحمن نہیں، اس کے ذمہ دار ہم خود ہیں جنہوں نے اس بنیادی مسئلہ سے اس طرح مجرمانہ تغافل برتا، اور قوم کے بچوں کو عزیز الرحمن اور محیب الرحمن بننے کے لئے ناقد بے زمام کی طرح آوارہ چھوڑ دیا۔ آج قوم کا ہر سراپا حالیہ قیامت پر، سینے پر ہاتھ رکھ کر ٹھنڈی آپیں بھرتا دکھائی دیتا ہے لیکن میں ان سے کہنا چاہتا ہوں کہ

شکر یہ پریش غم کا، مگر اصرار نہ کر

پوچھنے والے یہ تیرا ہی کہیں راز نہ ہو

لیکن ہم مغربی پاکستان والوں کو یہ کہہ کر خود فریبی میں مبتلا نہیں ہو جانا چاہیے کہ یہ حالات مشرقی پاکستان

مغربی پاکستان کی حالت

ایک محدود ہیں، ہمارے ہاں سب خیریت ہے۔ یہ غلط ہے۔ ہمارے ہاں کے نوجوانوں کی تعلیم بھی اتنی ہیچ پر ہوئی ہے، جس کی وجہ سے انہیں بھی یہ معلوم نہیں کہ اسلام کے اصول و مبانی کیا ہیں اور وہ نظریہ حیات و معیار قومیت کیا جس پر مملکت پاکستان کی عمارت استوار ہوئی ہے۔ ہمارے ہاں ”یفریت“ اس لئے نظر آتی ہے کہ مغربی پاکستان کے تمام باشندے نہ ایک نسل سے متعلق ہیں اور نہ ہی ان سب کی زبان ایک ہے، اس لئے یہاں کے نوجوانوں کے دل کی دھڑکن ملک گیر ہونے کے بجائے مقامی بن کر رہ جاتی ہے۔ عزیز الرحمن نے اپنے خط میں لکھا تھا کہ:-

(اب) ہمارا بنگالی جذبہ آہستہ آہستہ بیدار ہوتا جا رہا ہے، اس سے اسلامی قومیت کے بند ڈھیلے پڑ جائیں گے اور علاقائی قومیت کے رشتے مضبوط ہو جائیں گے۔ مشرقی پاکستان کی اس روش کے تتبع میں، مغربی پاکستان میں ہمارے سندھی بھائی بھی بیدار ہو رہے ہیں۔ انہوں نے بھی یہ سمجھنا سیکھ لیا ہے کہ ہم راجہ داہر کی اولاد ہیں اور پہلے سندھی اور اس کے بعد کچھ اور ہیں۔

مشرقی پاکستان چونکہ ایک علاقہ تھا، اس لئے وہاں ایک علاقائی قومیت نمودار ہوئی۔ مغربی پاکستان چار پانچ علاقوں پر مشتمل ہے اس لئے یہاں چار پانچ قومیتوں کے جراثیم پرورش پا رہے ہیں۔ اسلامی نظریہ قومیت نہ وہاں تھما نہ یہاں ہے۔

مغربی پاکستان کے نوجوانوں کی ذہنیت کیا ہو چکی ہے، اس کا اندازہ اس ایک خط سے لگائیے جو ہمیں حال ہی میں موصول ہوا ہے (اور اس قسم کے خطوط اکثر موصول ہوتے رہتے ہیں)۔ یہ لکھنے کے بعد کہ طلوع اسلام نیشنلسٹ علماء کے حق میں جو گستاخیاں کرتا ہے، اس سے اسے شرم کمرنی چاہیئے، لکھا ہے کہ آج آپ کے ملک میں جو کچھ ہو رہا ہے کیا وہ دو قومی نظریہ کی ذلت ترین (؟) شکست نہیں۔ دن یوٹ کا ختم ہو جانا اور مشرقی پاکستان کی تباہی کے پس پردہ جو کچھ ہوا ہے وہ اس بات کی منہ بولتی ہوئی تصویر ہے کہ نويس دطن اور زبان سے بنتی ہیں۔۔۔۔۔ ڈاکٹر اقبالؒ اور ان کے ہمنواؤں کی جذباتی باتوں سے جس قدر نقصان مسلمانوں کے اذہان کو پیدا ہوا ہے اس پر تو بیسیوں کتابیں لکھی جاسکتی ہیں، مگر کیا کیا جائے۔ مسلمانوں کے ذہن جب تک مسدود رہیں گے، کہنا اور بتانا لا حاصل ہے۔۔۔۔۔ آخر میں آپ سے گزارش کروں گا کہ آپ ان مومنین کو جنہوں نے متحدہ قومیت کو اپنایا، اپنے قلم کے نشتروں سے بدنام اور معتبوب نہ گردانیں وہ جو کچھ کہہ گئے ہیں، اس کی سچائی اب روز روشن کی طرح عیاں ہو رہی ہے۔

یہ ہے ہلکا سا عکس اس ذہنیت کا جو خود مغربی پاکستان کے نوجوانوں میں عام ہو رہی ہے۔

علاوہ ازیں، ایک چیز ایسی ہے جو یہاں اور وہاں، دونوں جگہ، بطور
قدر مشترک موجود ہے۔ جیسا کہ معلوم ہے، مطالبہ پاکستان کی بنیاد

پاکستانی قوم، مسلم اور غیر مسلم

یہ تھی کہ مسلمان دین کے اشتراک کی بنا پر ایک الگ قوم ہیں اور کوئی غیر مسلم، اس قوم کا جزو قرار نہیں پاسکتا۔
غیر مسلم، جداگانہ قوم ہیں، ہمارا یہ دعویٰ جو عین اسلام کا دعویٰ تھا، واہگہ کی سرحد تک برقرار رہا۔ لیکن جونہی ہم نے
اس سرحد کو عبور کر کے، سرزمین پاکستان میں قدم رکھا اپنے اس بنیادی دعویٰ کو لپیٹ کر الگ رکھ دیا، اور
مسلمانوں اور غیر مسلموں، دونوں کو ملا کر ایک قوم قرار دے دیا۔ چنانچہ یہ اب ایک مسلمہ حقیقت بن چکی ہے، یعنی
ہم نے تسلیم کر لیا ہے کہ قومیت کی بنیاد وطنیت ہے، نظریہ حیات نہیں۔ نتیجہ اس کا یہ ہے کہ آپ جب
کسی نوجوان سے اس نظریہ کے متعلق بات کریں، تو وہ بلا ساختہ کہہ دیتا ہے کہ یہ معیار نہ اسلام کا تقاضا تھا
نہ دین کا مطالبہ، اسے آپ لوگوں نے اپنا مقدمہ جیتنے کے لئے ایک وکیلانہ حربہ کے طور پر اختیار و استعمال
کیا تھا۔ مقدمہ جیت لیا، اور حربہ بے کار سمجھ کر الگ کر دیا۔

میں پوچھتا ہوں ملک کے ارباب دانش و دانش اور اعیان سیاست و حکمت سے کہ ان کے پاس
نوجوان ملت کے اس اعتراض کا کوئی جواب ہے؟ اتنا ہی نہیں، ان کے اس اعتراض کے بعد، بانیانِ پاکستان
بالخصوص قائد اعظمؒ کے کردار کے متعلق جو تصوراتِ ذہنوں میں ابھرتا ہے، اس کا کوئی مدد دہی ہے؟ اور علمی اعتبار
سے دیکھئے تو مشرقی پاکستان میں جو کچھ ہوا ہے کیا اس کی ایک بنیادی وجہ یہ نہیں کہ ہم نے وہاں کے ڈیڑھ کروڑ
ہندوؤں کو بھی مسلمان قوم کا جزو قرار دے رکھا ہے! آپ کچھ بھی کہیے، میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ ہم نے جو دو قومی
نظریہ کی عملی تکذیب سے اسلام کا مذاق اڑایا ہے، یہ سب اس کی سزا ہے۔
حذر! اسے چیرہ دستاں سخت ہیں فطرت کی تعزیریں

حکوم قوموں کی مصیبت یہ ہوتی ہے کہ وہ حاکم اقوام کی ہر ادا میں دلکشی اور جاذبیت محسوس کرتی ہیں وہ
ان کے مسلک و مشرب پر تنقیدی نگاہ نہیں ڈالتیں، بلکہ انہیں آنکھیں بند کئے تقلیداً اختیار کئے رہتی ہیں اپنی
آزاد مملکت کے قیام سے ہم جسمانی طور پر تو بے شک آزاد ہو گئے ہیں، لیکن اپنے نظریات زندگی سے
بے خبری کی وجہ سے، ہم ذہنی طور پر اقوامِ مغرب کے بدستور غلام ہیں اور اس غلامی کی بھی یہ حالت ہے

کہ جو نظریہ ان کے ہاں مردود و مبطور قرار پا جاتا ہے، ہمارے ہاں بہت تو مقبول و محبوب رہتا ہے۔ وطن یا نسل کی بنیادوں پر قومیت کی تشکیل کے نظریہ کے چوتھا کن نتائج دنیا کے سامنے آئے ہیں ان کے پیش نظر اب خود مغرب کے مفکرین اس سے سخت نالاں ہیں اس موضوع پر بھی بہت کچھ لکھ چکا ہوں، اس وقت صرف دو ایک آرا پر اکتفا کروں گا۔ لندن یونیورسٹی کا پروفیسر کو بن لکھتا ہے کہ قومیت پرستی کا احساس نفرت سے پیدا ہوتا ہے اور عداوت پر پروش پاتا ہے۔ رسل نے کہا ہے کہ نیشنلزم نوع انسان کی تباہی کے لئے سب سے بڑی قوت ہے۔ پھر تماشایہ ہے کہ ہر شخص تسلیم کرتا ہے کہ دوسرے ملکوں کی نیشنلزم بڑی خراب چیز ہے۔ لیکن وہ اپنے ملک کی نیشنلزم کے حق میں قصیدے پڑھتا ہے، ”بھلے کہتا ہے کہ نیشنلزم ایک بہت پرستانہ مذہب ہے جو تفریق اور فسادِ انسانیت کے لئے ایسا طاقت در ہے جس کا مقابلہ کوئی اور مذہب نہیں کر سکتا“، اہل مغرب جنہوں نے اس نظریہ کو جنم دیا تھا اس کے ہاتھوں اس قدر نالاں ہیں لیکن ہم کہ جن کے دین نے چودہ سو سال پہلے اس کے خلاف علم بغاوت بلند کیا تھا، اسے سینے سے لگائے لگائے پھر رہے ہیں۔

وطنیت کے نظریہ قومیت سے آگے بڑھ کر اب ایک اور نظریہ ہمارے عیاں شکن نوجوانوں کے لئے وجہ جاذبیت بن رہا ہے اور وہ ہے سوشلزم کا نظریہ قومیت۔ قرآن کی طرح، یہ نظریہ بھی تمام انسانوں کو دو گروہوں میں تقسیم کرتا ہے لیکن دونوں کے معیار تقسیم و تفریق میں زمین اور آسمان کا فرق ہے۔ قرآن کا معیار یہ ہے کہ دنیا کے جو انسان زندگی کی بلند اقدارِ انسانیت کو صحیح تسلیم کریں، وہ ایک قوم کے افراد، جوان اقدار سے انکار کر کے، زندگی کو محض حیوانی سطح پر دیکھیں، وہ دوسری قوم کے ارکان لیکن سوشلزم کا نظریہ یہ ہے کہ زندگی تو صرف حیوانی سطح کی ہے، یعنی طبعی زندگی اور بس، لیکن اس سطح پر دو گروہ پائے جاتے ہیں، ایک گروہ محنت کشوں اور کاشت کاروں کا ہے اور دوسرا گروہ سرمایہ داروں اور زمینداروں کا۔ بالفاظِ دیگر ایک گروہ لوٹنے والوں (EXPLOITERS) کا ہے اور دوسرا گروہ لٹنے والوں (EXPLOITED) کا، ان دونوں گروہوں میں شروع ہی سے باہمی تنازعہ اور جنگ جاری ہے اور انسانی تاریخ اسی جہل و پیکار کی داستان ہے، جو لوگ جہل و پیکار اور فساد و انتشار برپا کر کے، ذرائع پیداوار استحصال پسندوں کے ہاتھ سے چھین کر لٹنے والوں کو دے دیں وہ انقلاب پسند کہلاتے ہیں یہ انقلاب

پسند کسی ملک میں ہوں اور کسی نسل سے متعلق، سب ایک قوم کے افراد ہیں۔ مذہب کا اس میں سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ جب زندگی کو محض طبعی تسلیم کر لیا جائے تو پھر خدا کا وجود (ان کے الفاظ میں) استحصال پسند کے تراشیدہ حربے سے زیادہ کچھ نہیں رہتا۔ لیکن آپ سوچیے کہ ارفع نظریات زندگی، اور بلند اقدار انسانیت سب کو غرق مٹے ناب کر کے، صرف پیٹ کے مسئلہ کو واحد انسانی مسئلہ قرار دے دینا کس قدر وضع تدریل انسانیت ہے۔ اقبالؒ نے اسی بنا پر کارل مارکس کے متعلق کہا ہے کہ

دین آں پیغمبر حق ناشناس بر مساوات شکم دارد اساس

میں چونکہ اس موضوع پر بہت کچھ لکھ چکا ہوں، اس لئے اس مقام پر اس کی وضاحت میں جانے کی ضرورت نہیں۔ یہاں میں صرف اتنا کہہ دینا کافی سمجھتا ہوں کہ خود روٹی کا مسئلہ بھی حیوانی سطح زندگی پر حل نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے ایک حکم اساس کی ضرورت ہے، اور حکم اساس، قرآن کا عطا کردہ نظریہ زندگی ہے جو اسلامی قومیت کا مدار قرار پاتا ہے۔

چونکہ ہمارے نوجوانوں کے ذہن میں، نہ خدا کا صحیح تصور ہے، نہ دین کا وہ نہ بلنداقدار حیات سے واقف ہیں نہ انسانی زندگی کی ممکنات سے اور ملک کے غلط معاشی نظام کی وجہ سے روزگار کے دروازے ان پر بند ہوتے ہیں، اس لئے یہ سوشلزم کے اس نعرے میں بڑی دلکشی محسوس کرتے ہیں اور کشاں کشاں اس کی طرف بے چلے جاتے ہیں۔ مذہب پرست طبقہ جو اسلام ان کے سامنے پیش کرتا ہے، وہ نظام سرمایہ داری کا نقیب ہوتا ہے، اس لئے وہ ان نوجوانوں کی عنان تابی کے ساتھ تازیانہ کا کام دیتا ہے۔ یاد رکھیے! جتنی کوئی قوم مذہب پرست ہوگی، (دین کی حامل نہیں بلکہ مذہب پرست) اس کی فضا، اتنی ہی وطنیت، دہریت، سوشلزم وغیرہ کے لئے زیادہ سازگار ہوگی۔ پاکستان میں دین کی تعلیم کو نظر انداز کر کے مذہب کے فروغ کے لئے جو مسلسل تنگ و تاز ہوتی ہے، ہمارے نوجوانوں کی بے راہ روی اس کا منطقی نتیجہ ہے۔

اس مقام پر، عزیزانِ من! مجھ سے پوچھا جائے گا کہ — کچھ علاج اس کا بھی اے چارہ گراں ہے کہ نہیں

— اس سوال کا میرا جواب اب بھی وہی ہے جو میں تیس برس سے دیتے چلا آ رہا ہوں۔ پھر اسی

جواب پر اعتراض بھی وہی جو پہلے دن سے دار کیا جا رہا ہے اور اس اعتراض کا بھی میرا وہی پرانا جواب۔

علاج اس کا | پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ آپ کو قوم کا نظام تعلیم بدلنا ہوگا، جس سے قوم کے بچوں کے ذہن نشین بلکہ دلنشین ہو جائے کہ قرآنی تصور حیات کیا ہے۔ بلند اقدارِ سادگی کا انسانی زندگی سے تعلق کیا ہے۔ زندگی کے مسائل کیا ہیں اور قرآن ان کا حل کیا بتاتا ہے، یہیں سے یہ واضح ہوگا کہ اسلام کا نظریہ قومیت کیا ہے۔ اور یہ نظریہ کس طرح اسلامی مملکت کی بنیاد قرار پاتا ہے۔ ان نظریات کو چھوڑ کر نہ کوئی فرد مسلمان ہو سکتا ہے اور نہ کوئی مملکت اسلامی کہلانے کی مستحق۔ ہمارے جو بچے ان تصورات کو لے کر برومند ہوں گے وہ اس قابل ہوں گے کہ نسلی، لسانی، علاقائی، وطنی حدود سے بلند ہو کر خالص اسلامی نظریہ کی بنیاد پر ایک قوم متشکل کر سکیں۔ یہی نوجوان مملکت پاکستان کے جداگانہ وجود کی اہمیت کو سمجھیں گے اور یہی اس کے استحکام و بقا کے لئے ہر قربانی دینے کے لئے ہر وقت آمادہ انہیں نہ کوئی ہندو خرید سکے گا۔ اور نہ ہی کوئی ازم درغلا سکے گی۔

ہندو کے ساتھ مل کر ایک قوم بننا تو ایک طرف، جو قوم اسلام، مسلمان اور پاکستان کی ایسی دشمن ہو، اس کے ساتھ ان کے تعلقات کی نوعیت کیا ہوگی، اس کے لئے مجھے ایک واقعہ یاد آگیا۔ اسٹیٹس مین (انڈیا) کے ایڈیٹر مسٹر کلڈیپ تیر نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے (INDIA; THE CRITICAL YEARS) اس میں وہ لکھتا ہے کہ ۱۹۶۵ء کی جنگ کے دوران فیروز پور سیکٹر میں ایک نوجوان پاکستانی افسر گرفتار ہو گیا۔ وہ سخت زخمی تھا اور اسے خون دینے کی ضرورت تھی، لیکن اس نے یہ کہہ کر خون لینے سے انکار کر دیا کہ میں اسلام اور پاکستان کے دشمن کا خون اپنی رگوں میں داخل کر کے، جینے کے مقابلہ میں موت کو ترجیح دوں گا۔ اور اس نے اسی طرح جان دے دی۔

ہم ہر روز دنیا کے کاروبار سے فارغ ہو کر، عشاء کی نمازیں، و تروں کی آخری رکعت میں خدا کے حضور اقرار کرتے ہیں کہ وَنَخْلَعُ وَنُتْرِكُ مَنْ يَفْجُرُكُ۔ جو تجھ سے اپنا رشتہ منقطع کر لیتا ہے، ہم اس سے کوئی واسطہ نہیں رکھتے۔ ہم ہر رات سونے سے پہلے فقط زبان سے یہ اقرار کر لیتے ہیں اور اس کے باوجود اپنے تمام تعلقات ان سے وابستہ رکھتے ہیں اور دوسری طرف یہ مرد مجاہد ہے جو جان دے دیتا ہے، لیکن ایسے لوگوں سے پیوند سازی نہیں کرتا۔ سچ ہے۔

ملا کی اذان اور ، مجاہد کی اذان اور

لمبا پروگرام | میرے اس جواب پر اعتراض یہ کیا جاتا ہے — اور یہ اعتراض بھی اتنا ہی پرانا ہے

جتنا پرانا میرا یہ جواب ہے۔ کہ یہ تو بڑا لمبا پردگرام ہے عہد کون جیتا ہے تری زلف کے سر پہ نہ تک
— زمانے کے حالات برق رفتاری کے ساتھ بدل رہے ہیں، اور آپ ایسا سست خرام علاج تجویز کر
رہے ہیں عہد خاک ہو جائیں گے ہم تم کو خبر ہونے تک —

اور اس اعتراض کا میرا جواب بھی وہی ہے کہ اگر آپ اس کے لئے کوئی (SHORT - CUT) تجویز
کر سکتے ہیں تو فرمائیے۔ آپ نے شارٹ کٹس آزما کر دیکھ لئے ہیں ان کا نتیجہ ہنگامہ آرائیوں اور فساد انگیزیوں
کے سوا اور کیا برآمد ہوا ہے۔ یاد رکھئے! آپ فطرت کے قاعدوں کو نہیں بدل سکتے۔ انسانی بچے نے جو کچھ تعلیم و
ترہیت سے سیکھا ہے، دنیا میں ابھی تک کوئی ایسا انجکشن ایجاد نہیں ہوا، جس کے ذریعے وہ سب کچھ
اس کے دل و دماغ میں جذب کر دیا جائے۔ مریض غم کی ہزار بے چینی اور لاکھ بیتابی، درازی شب میں ایک لمحہ کی
بھی کمی نہیں کر سکتی۔ نوجوانوں کے قلب و دماغ کو ایک خاص قالب میں ڈھلنے کے لئے وقت درکار ہو
گا۔ آپ نے یہی اعتراض آج سے تیس سال پہلے کیا تھا، اگر آپ اس وقت اس پردگرام کی طوالت اور
سست رفتاری سے گھبرا کر اس سے اعراض نہ برتتے اور اس پر عمل شروع کر دیتے، تو آپ اپنی موجودہ
قوم کا یہ رونا نہ روتے۔ اسے پھر سن لیجئے کہ اس طریق کار کا نہ کوئی بدل ہے نہ کوئی شارٹ کٹ۔ آپ نے
جب بھی اپنے آپ کو سنبھالنا چاہا، اسی پردگرام کو اختیار کرنا ہو گا یا درکھیئے اسے

جنہیں حقیر سمجھ کر بھجا دیا تم نے وہی چراغ جلیں گے تو روشنی ہو گی۔
اور یہ چراغ، اُسی ذاتِ اقدس و اکرم کے نقوش قدم کے سوا اور کہیں نہیں ملیں گے جسے اس کے
بھیجنے والے نے سراجاً منیراً (جگمگاتی ہوئی قندیل) کہہ کر پکارا ہے اور جس سے کسبِ ضیا کے لئے ہم
آج یہاں جمع ہوئے ہیں۔

اس قندیلِ آسمانی سے کسبِ ضیاء کے ہم ہی محتاج نہیں، آج تاریکیوں میں ڈوبی ہوئی ساری دنیا
اس کی راہنمائی کے لئے تڑپ رہی ہے۔ مشہور امریکی مفکر ممبرورڈ (LEWIS MUMFORD) اس باب
میں لکھتا ہے۔

تہذیب و حقیقت اس عملِ پیہم اور غیر ختم کا نام ہے جو ایک دنیا اور ایک انسانی برادری کی تشکیل کرے۔
اگر ہم نے اس عجیب و حدت کو مزید التوا میں رکھا تو اس کا نتیجہ عالمگیر تباہی کے سوا کچھ نہ ہو گا، مغربی
اندازِ معاشرت کا کھیل کھیلا جا چکا ہے اور یہ تمدن بُری طرح ناکام ثابت ہوا ہے..... اب دنیا کو

ایک ایسے بطلِ جلیل کی ضرورت ہے جو اس کچر اور تارتخ کی تمام حدود کو توڑ دے، جس نے انسانوں کو اپنے اندر قید کر رکھا ہے اور اس طرح ان کی نشوونما کے راستے میں بری طرح حائل ہو رہی ہے۔ اُس بطلِ جلیل کی ضرورت جو کاروانِ انسانیت کو موجودہ تباہی کے دیرانوں سے نکال کر وحدتِ انسانیت

کے عالمگیر نظام کی طرف لے جائے۔ (TRANSFORMATION OF MAN) اور ظاہر ہے کہ یہ بطلِ جلیل، یہ سالارِ کاروانِ انسانیت، اس پیغامِ انقلاب کے سوا اور کون ہو سکتا ہے جس نے آج سے چودہ سو سال پہلے، رنگ، نسل، زبان، وطن کی تمام حدود و قیود سے بالاتر ہو کر اعلان کیا تھا کہ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا (۱۵۹) اے نوعِ انسان! میں کسی خاص قوم، خاص

ملک کی طرف نہیں، بلکہ عالمگیر انسانیت کی طرف پیغامِ وحدت لے کر آیا ہوں۔

میرا پیغام، ان تمام نظریات، ان تمام آئین و دساتیر، اور ان تمام قوموں اور قوتوں کے خلاف اعلانِ جنگ ہے جو يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ (۲۷) جنہوں نے اس انسانی برادری کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ہے جسے جوڑنے کا حکم خدا نے دیا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (۲۳)

قائد اعظمؒ اور دو قومی نظریہ

(فروری ۱۹۷۱ء)

مطالبہ پاکستان کی بنیاد اس دعوے پر تھی کہ اسلام کی رو سے قومیت کا معیار اشتراکِ وطن نہیں بلکہ ایمان کا اشتراک ہے اور اس بنا پر ہندوستان میں بسنے والے مسلمان ہندوؤں سے الگ ایک مستقل قوم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ یہی مسئلہ ہندوؤں اور مسلمانوں (بلکہ یوں کہیے کہ مطالبہ پاکستان کے حامیوں اور مخالفوں) میں مابہ التنازع تھا۔ یہ سوال کہ جب اس طرح مسلمانوں کی اپنی الگ مملکت قائم ہو گئی، تو اس کا نقشہ کیا ہوگا، مابہ التنازع نہیں تھا۔ ہندوؤں کو اس سے کیا دلچسپی ہو سکتی تھی کہ مسلمان اپنی مملکت کس نقشہ کے مطابق قائم کریں گے وہ دو قومی نظریہ کے خلاف تھے جو مطالبہ پاکستان کی بنیاد تھا۔ اور یہی وہ مسئلہ تھا جس پر قائد اعظمؒ نے ہند اور انگریز دونوں سے دس سال تک لڑائی لڑی تھی۔ اس باب میں قائد اعظمؒ کا ذہن اس قدر صاف تھا کہ انہیں نہ اس کے سمجھنے میں کوئی دشواری پیش آئی اور نہ ہی اس کے پیش کرنے میں کسی قسم کا الجھاؤ پیدا ہوا۔ اُن کے اُن چند الفاظ کو سامنے لائیے جو انہوں نے (۸ مارچ ۱۹۴۳ء کو) مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں اپنی ایک تقریر کے دوران میں کہے تھے — یعنی

پاکستان اُس دن وجود میں آگیا تھا، جب ہندوستان میں پہلا غیر مسلم، مسلمان ہوا تھا، یہ اُس زمانے کی بات ہے، جب یہاں مسلمانوں کی حکومت بھی قائم نہیں ہوئی تھی۔

اور سوچیے کہ دو قومی نظریہ کے متعلق ان کی نگاہ کتنی گہرائیوں تک پہنچی ہوئی تھی۔ اس تقریر کے قریب دو ہفتہ بعد، انہوں نے (۲۱ مارچ ۱۹۴۳ء کو) پنجاب سٹوڈنٹس فیڈریشن کے ایک اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

میں نہیں سمجھتا کہ کوئی دیا تدار آدمی اس حقیقت سے انکار کر سکتا ہے کہ مسلمان بجائے خویش

ہندوؤں سے الگ مستقل قوم ہیں۔

انہوں نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے بنیادی اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہا تھا۔ ہم دونوں فرقوں میں صرف مذہب کا فرق نہیں، ہمارا کلچر ایک دوسرے سے الگ ہے۔ ہمارا دین، ہمیں ایک ضابطہ حیات دیتا ہے جو زندگی کے ہر شعبہ میں ہماری راہ نمائی کرتا ہے۔ ہم اس ضابطہ کے مطابق زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں۔

(ایڈورڈس کالج، پشاور کی تقریر، ۲۷ نومبر ۱۹۴۵ء)

جداگانہ قومیت کا یہی وہ تصور تھا جس کی مخالفت ہندوؤں کی طرف سے اس شد و مد کے ساتھ ہوئی تھی۔ پنڈت جواہر لعل نہرو نے، آل انڈیا نیشنل کنونشن کے خطبہ صدارت میں (مارچ ۱۹۳۷ء میں) کہا تھا کہ ایسے لوگ ابھی تک زندہ ہیں جو ہندو مسلمان کا ذکر اس طور پر کرتے ہیں، گویا دو ملکوں اور قوموں کے بارے میں گفتگو ہے۔ جدید دنیا میں اس دقیانوسی خیال کی گنجائش نہیں۔

انہوں نے اپنی سوانح عمری میں لکھا تھا۔

مسلم قومیت کا تخیل صرف چند لوگوں کی من گھڑت اور محض پرواز خیال ہے۔ اگر اخبارات اس کی اس قدر اشاعت نہ کرتے تو بہت تھوڑے لوگ اس سے واقف ہوتے۔

جب قائد اعظمؒ نے اس تصور قومیت پر بار بار زور دیا تو مسٹر گاندھی

گاندھی کی طرف سے مخالفت

نے انہیں (مورخہ ۱۵ ستمبر ۱۹۴۴ء کو) ایک خط میں لکھا۔

میں تاریخ میں اس کی مثال نہیں پاتا کہ کچھ لوگ جنہوں نے اپنے آباء و اجداد کا مذہب چھوڑ کر ایک نیا مذہب قبول کر لیا ہو، وہ اور ان کی اولاد یہ دعویٰ کریں کہ وہ اپنے آباء و اجداد سے الگ قوم بن گئے ہیں۔ اگر ہندوستان، اسلام کی آمد سے پہلے ایک قوم تھا تو اسلام کے بعد بھی اسے ایک قوم ہی رہنا چاہیے خواہ اس کے سپوتوں میں سے ایک کثیر تعداد نے اسلام قبول کر لیا ہو۔

مسٹر گاندھی کا یہ خط، یوں سمجھئے کہ قائد اعظمؒ کے اس خط کے جواب میں تھا۔ جس میں انہوں نے، مسٹر گاندھی کو لکھا تھا کہ

اس باب میں مجھے نہ کسی قسم کا دھوکا ہے، نہ شک و شبہ کہ نہ ہندوستان میں ایک قوم بستی ہے اور نہ ہی یہ ملک ایک ہے۔ یہ برصغیر مختلف اقوام کا مجموعہ ہے، جن میں ہندو اور مسلمان دو بڑی بڑی

قومیں ہیں۔ آج آپ اس سے انکار کرتے ہیں کہ قومیت کی تشکیل میں مذہب ایک بہت بڑا عنصر ہے، لیکن آپ سے جب یہ سوال کیا گیا تھا کہ زندگی میں آپ کا مقصد کیا ہے اور وہ کون سی قوت محرکہ ہے جو ہمیں آمادہ بر عمل کرتی ہے؟ کیا وہ مذہب ہے یا سیاست، یا عمرانی اصلاح ہے، تو آپ نے کہا تھا کہ وہ خالص مذہبی جذبہ ہے۔۔۔۔۔ لہذا مذہب اور سیاست دو الگ الگ شعبے نہیں ہیں۔ آج انسانی سعی و کوشش کا دائرہ ایک ناقابل تقسیم وحدت بن چکا ہے۔ آپ تمدنی، معاشی، سیاسی اور خالص مذہبی امور کو الگ الگ شعبوں میں تقسیم کر ہی نہیں سکتے، جس مذہب کو نوع انسانی کے معاملات سے واسطہ نہیں، میں اسے مذہب ہی تسلیم نہیں کرتا۔ مذہب انسان کے ہر معاملہ کے لئے اخلاقی بنیاد دیتا ہے۔ اگر مذہب نہ ہو تو انسانی اعمال اس بنیاد سے محروم رہ جاتے ہیں۔ اور جب زندگی ایسی بنیاد سے محروم رہ جائے تو وہ انسانی زندگی نہیں محض غوغا آرائی اور ہنگامہ پروری بن کر رہ جاتی ہے جس میں شور و شغب تو بہت ہوتا ہے لیکن مقصد کچھ نہیں ہوتا۔

(جناب کا خط بنام گاندھی، جنوری ۱۹۴۷ء)

مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس ۱۹۴۷ء تحریک پاکستان کی تاریخ میں نشانہ منزل کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ اس میں پاکستان کا ریزولوشن پاس ہوا تھا۔ اس اجلاس کے خطبہ صدارت میں قائد اعظم نے فرمایا تھا:۔۔۔ میرے لئے یہ اندازہ لگانا مشکل ہے کہ آخر ہمارے ہندو بھائی، اسلام اور ہندومت کی حقیقت اور اہمیت کو سمجھنے سے کیوں گریز کرتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں ”مذہب“ نہیں، بلکہ ایک دوسرے سے مختلف معاشرتی نظام ہیں۔ اور اس بنا پر متحدہ قومیت کا تخیل ایک ایسا خواب ہے جو کبھی شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا۔ یاد رکھئے ہندو اور مسلمان مذہب کے ہر معاملہ میں دو جداگانہ فلسفے رکھتے ہیں۔ دونوں کی معاشرت ایک دوسرے سے مختلف ہے یہ دو الگ الگ تہذیبوں سے تعلق رکھتے ہیں، جن کی بنیادیں متضاد تصورات پر ہیں۔ دو ایسی قوموں کو ایک نظام مملکت میں یکجا کر دینا باہمی مناقشت کو بڑھا دے گا اور بالآخر اس نظام کو پاش پاش کر دے گا جو اس ملک کی حکومت کے لئے وضع کیا گیا ہو۔

اس کے ایک سال بعد، انہوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس مدراس کے خطبہ صدارت میں اپنے اس دعویٰ کا اعادہ کرتے ہوئے فرمایا:۔۔۔

مسلم لیگ کا نصب العین یہ بنیادی اصول ہے کہ ہندوستان کے مسلمان ایک جداگانہ قومیت رکھتے ہیں۔ انہیں کسی دوسری قوم میں جذب کرنے یا ان کے نظریات اور ملی تشخص کو مٹانے کے لئے جو کوشش بھی کی جائے گی، اس کا ڈٹ کر مقابلہ کیا جائے گا۔ ہم نے تہیہ کر لیا ہے کہ اپنے جداگانہ قومی تشخص اور جداگانہ حکومت کو قائم کر کے رہیں گے۔

قائد اعظم نے اس دعویٰ کو اس شد و مد سے دہرایا کہ ان کے مخالفین تک کو اس کا اعتراف کرنا پڑا کہ اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں۔ چنانچہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ایک ممتاز رکن مسٹر این۔ سی۔ دت، نے اپنے اپنے قوم کے نام ایک کھلی چٹھی میں (جو اخبار مدینہ، بجنور کی یکم فروری ۱۹۴۷ء کی اشاعت میں شائع ہوئی تھی) لکھا تھا۔

ہندوؤں کا اعتراف

ان حالات میں میرا خیال ہے کہ ہندو مسلم تفریق کا حل یہی ہوگا کہ ہندوستان میں ہندو اور مسلمانوں کو دو قومیں سمجھ لیا جائے اور پھر دو قوموں کی حیثیت سے ان کے متعلق ایک متحدہ قومیت کا خیال ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دل سے نکال دیا جائے۔ مسٹر جناح نے حال ہی میں گاندھی جی کو جواب دیتے ہوئے متحدہ قومیت کے تصور کو سراب کے لفظ سے تعبیر کر کے اس خیال کا اظہار کیا ہے یہ میرے خیال میں، اب نہیں تو کل حقیقت ہو کر رہے گا۔۔۔۔۔ میرا خیال ہے کہ اب ہمیں پاکستان کے خیال سے ڈرنا نہیں چاہیئے، البتہ اس میں مناسب ترمیم و اصلاح کر کے، اسے اپنے حسبِ حال بنانے کو کوشش کرنی چاہیئے۔

اور اس حقیقت کو، بالآخر، ہندو اور انگریز دونوں کو تسلیم کرنا پڑا اور دوقومی نظریہ کی بنا پر پاکستان وجود میں آگیا اس موضوع پر قائد اعظم کی تقاریر اور بیانات سے اور بھی بہت کچھ پیش کیا جاسکتا ہے، لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ اس کی چنداں ضرورت نہیں۔ انہی اقتباسات سے واضح ہو گیا ہوگا کہ دوقومی نظریہ کے متعلق ان کے خیالات اس قدر صاف اور واضح تھے کہ اس باب میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔ لیکن ہماری انتہائی بد قسمتی ہے کہ تشکیل پاکستان کے بعد اس مملکت کی اس اصل و بنیاد کو اس طرح نظر انداز کیا گیا ہے گویا یہ ریلوے کا ٹکٹ تھا، جسے سفر کے خاتمہ پر ٹکٹ کلکٹر کے حوالے کر دیا گیا ہو کہ جس مقصد کے لئے وہ ٹکٹ خریدا گیا تھا، وہ حاصل ہو گیا اور اس کے بعد اس کی کوئی حیثیت اور ضرورت باقی نہیں رہی۔ پھر اس باب میں بھی، قوم کی دورانی بڑی تعجب انگیز ہے۔ جب یہ مشرقی اور مغربی پاکستان کے دو بازوؤں کا ذکر کرتے ہیں تو بڑے زور و شور

سے کہتے ہیں کہ دیکھئے اس قدر بُعدِ مسافت کے باوجود اسلام ہی وہ رشتہ ہے جس نے ان علاقوں کے مسلمانوں کو ایک قوم کے رشتہ میں منسلک کر رکھا ہے۔ اگر مذہب کا رشتہ درمیان میں نہ رہے تو ان میں کوئی وجہ جامعیت باقی نہیں رہتی۔ ایک طرف یہ کہا جاتا ہے اور دوسری طرف، پاکستان میں بسنے والے مسلمانوں اور غیر مسلموں کو ملا کر ایک قوم بھی قرار دیا جاتا ہے۔ اور ستم بالا ستم کہ اس باب میں سہارا لیا جاتا ہے خود قائد اعظمؒ ہی کی ایک تقریر

کا جو انہوں نے پاکستان کی پہلی مجلسِ آئین ساز سے خطاب کرتے ہوئے ۱۹۴۷ء کو ارشاد فرمایا تھی آئیے ہم ذرا اس تقریر کا بھی جائزہ لیتے چلیں۔ انہوں نے مملکتِ پاکستان کے باشندوں سے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا۔

تم آزاد ہو۔ تمہیں اس امر کی کامل آزادی ہے کہ تم اپنے مندروں میں جاؤ یا مسجدوں میں، یا مملکتِ پاکستان میں کسی اور پرستش گاہ میں۔ تمہاری ذات یا مشرب کچھ بھی ہو، امورِ مملکت کو اس سے کچھ واسطہ نہیں ہو گا۔۔۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہمیں اپنے سامنے یہ نصب العین رکھنا چاہیئے کہ ایک وقت کے بعد ہندو، ہندو رہے گا، نہ مسلمان، مسلمان رہے گا۔ مذہبی نقطہ نگاہ سے نہیں کیونکہ وہ تو ہر فرد کے ذاتی عقیدہ کا سوال ہے۔ ایسا پاکستان کے شہری ہونے کی حیثیت سے سیاسی نقطہ نگاہ سے ہو گا۔

قائد اعظمؒ کے ان الفاظ کو دہی ضد دہی کی طرح پیش کر کے کہا جاتا ہے کہ دیکھئے، اسلام میں قومیت کا معیار ایمان کا اشتراک نہیں بلکہ وطن کا اشتراک ہے اس لئے دو قومی نظریہ کی کوئی حقیقت نہیں۔ بلکہ اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ کر کہا جاتا ہے کہ مذہب کو سیاست سے کوئی واسطہ نہیں، یعنی قائد اعظمؒ کو سند قرار دے کر، ان دونوں ستونوں کو گرا دیا جاتا ہے، جن پر مملکتِ پاکستان کی عمارت استوار ہوئی ہے۔ آئیے ذرا دیکھیں کہ اس سے صورتِ حال کیا سامنے آتی ہے۔

(۱) اگر مندرجہ بالا الفاظ کسی ایسے شخص کی زبان سے نکلیں جس نے نظریہ قومیت کے متعلق اس سے پہلے کچھ نہ کہا ہو (یا وہ متحدہ قومیت کا قائل رہا ہو تو ان الفاظ سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ کہنے والے کا مسلک یہ ہے کہ مذہب کو سیاست سے کوئی واسطہ نہیں اور قومیت کا معیار مذہب نہیں، وطن ہے۔ لیکن جب اس حقیقت کو پیش نظر رکھا جائے تو یہ الفاظ اس شخص کی زبان سے نکلے ہیں جو دس برس تک

انہی دو بنیادوں پر تمام دنیا کے خلاف نبرد آزما رہا تھا تو ان سے اس قسم کے نتائج مستنبط کرنے کے لئے جلد بازی سے کام نہیں لینا چاہیئے، ذرا تاثر برتنا چاہیئے۔

(۱۰) ہم نے بعض لوگوں کو یہاں تک کہتے بھی سنا ہے کہ بے شک قائد اعظمؒ دس برس تک یہ دعویٰ کرتے رہے، لیکن یہ درحقیقت ایک وکیلانہ حربہ تھا جسے انہوں نے اپنا مقدمہ جیتنے کے لئے اختیار کیا تھا، جب کہیں کا فیصلہ ان کے حق میں ہو گیا تو اس حربہ کی ضرورت نہ رہی۔

ایسا کہنے والے اتنا بھی نہیں سوچتے کہ یہ کچھ ہم کس شخص کے متعلق کہہ رہے ہیں۔ ہم برہنہ عقیقت نہیں کہتے بلکہ یہ حقیقت ہے کہ جو شخص قائد اعظمؒ کے کیریئر کے متعلق کچھ بھی واقفیت رکھتا ہے، وہ ان کے خلاف اس قسم کا الزام عائد کرنے کی کبھی جرأت نہیں کرے گا۔ حق گوئی و بے باکی، ان کے کردار کی ایسی خصوصیت تھی، جس کا اعتراف ان کے دشمنوں تک کو تھا۔ لنڈن ٹائمز، ان کے دوستوں کا نہیں، ہر حال دشمن قوم کا ترجمان تھا۔ اس نے قائد اعظمؒ کی وفات پر لکھا تھا۔

قائد اعظمؒ نے اپنی ذات کو ایک بہترین نمونہ پیش کر کے اپنے اس دعویٰ کو ثابت کر دیا کہ مسلمان ایک علیحدہ قوم ہیں۔ ان میں وہ ذہنی لچک نہیں تھی جو انگریز کے نزدیک ہندوستانیوں کا خاصہ ہے۔ ان کے تمام خیالات ہیرے کی طرح قیمتی مگر سخت، واضح اور شفاف ہوتے تھے۔ ان کے دلائل میں ہندو لیڈروں جیسی حیلہ سازی نہیں تھی۔

لہذا، یہ کہنا کہ قائد اعظمؒ دس سال تک ایسے نظریات کو (بطور حیلہ سازی) پیش کرتے رہے، جن پر انہیں ایمان نہیں تھا، حقیقت کو جھٹلانا ہے۔ ان کا کردار اس سے بہت بلند تھا۔ جس شخص نے اپنے عمر بھر کے فیصلوں کے عقیدہ کو جھٹک کر الگ کر دیا اور اس میں نہ مداخلت کو بار پانے دیا نہ کسی مصلحت کو، وہ اس قسم کی منافقانہ روش کبھی اختیار نہیں کر سکتا۔

(۱۳) ہمیں سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہیئے کہ قائد اعظمؒ نے جب مجلسِ آئین ساز سے خطاب کیا تھا تو ملک کے حالات کیا تھے؟

نقصِ ہند کے ساتھ ہی ہندوستان میں ہندوؤں اور سکھوں کے ہاتھوں مسلمانوں کا قتل عام شروع ہو گیا۔ اس لئے مسلمانوں کے دل میں خوف اور دہشت کے ایسے جذبات ابھرے کہ انہوں نے اسی میں عافیت سمجھی کہ سب کچھ چھوڑ چھاؤ، پاکستان میں آکر

اس کا پس منظر

پناہ لے لیں۔ لیکن ان وحشی درندوں نے ان نہتے قافلوں کو بھی نہ چھوڑا۔ راستہ بھر قتل و غارت گری کی وارداتیں ہوتی رہیں۔ ان کی نوجوان لڑکیوں کو ہزاروں کی تعداد میں چھین چھپٹ کر لے گئے۔ ان کے معصوم بچوں کو میزوں کی انہوں پر اچھالا گیا۔ اور تو اور، دلی سے جو گاڑیاں خود حکومت کے عملہ کو لے کر روانہ ہوئیں یہاں پہنچنے پر ان میں سے زندہ انسانوں کے بجائے لاشوں کے ٹکڑے برآمد ہوئے۔ ظاہر ہے کہ ان وحشیانہ مظالم کا ردِ عمل پاکستان کے بعض حصوں میں بھی ہوا۔ اور اس سے یہاں کے غیر مسلم باشندوں کے دل میں خوف و ہراس، بے اعتمادی اور بے یقینی کے دسادس پیدا ہوئے۔ آپ سوچئے کہ ایک مملکت، جس کی عمر ابھی ایک دن کی بھی نہ ہوئی ہو، اس قسم کے لرزہ انگیز حالات سے دوچار ہو پھر اس کی کیفیت یہ ہو کہ نہ اس کے پاس ابھی اپنی فوج ہو، نہ اسلحہ، نہ سامان ہو نہ پیسہ، تو اس کے سربراہ کے دل پر اس سے کیا نہ گزرتی ہوگی۔ اس کے ساتھ ہی اسے بھی ذہن میں رکھیئے کہ پاکستان کے اندر ایسے عناصر موجود تھے جو ایک طرف یہاں کے غیر مسلموں کے دل میں خوف و ہراس پیدا کر رہے تھے، اور دوسری طرف انہیں اشتعال بھی دلا رہے تھے۔ ہندوستان کے اخبارات یہاں کی غیر مسلم اقلیتوں کے خلاف مظالم کی فرضی داستانیں بیان کر کے وہاں کے مسلمانوں سے انتقام کی آگ کو تیز سے تیز تر کرتے چلے جا رہے تھے۔ اس کے لئے نہایت ضروری تھا کہ یہاں کی غیر مسلم اقلیتوں کو پورا پورا یقین دلایا جائے کہ وہ یہاں ہر طرح سے محفوظ رہیں گی۔ اور مذہب کی بنا پر ان سے کوئی ناروا سلوک نہیں کیا جائے گا۔ یہ تھے وہ حالات جن میں قائد اعظمؒ کو پاکستان میں اپنی پہلی تقریر کرنی پڑی، قائد اعظمؒ بڑی متوازن شخصیت کے حامل تھے۔ وہ کبھی جذبات سے مغلوب نہیں ہوا کرتے تھے، لیکن جن حالات سے اُس وقت ملک دوچار تھا اور اتنی عظیم ذمہ داریوں کا جو بوجھ اس مملکت پر آ پڑا تھا، اس کے سربراہ کا ان سے متاثر ہو جانا کوئی غیر فطری امر نہیں تھا۔ جیسا کہ اوپر کہا جا چکا ہے، وہ غیر مسلموں کو یقین دلانا چاہتے تھے کہ انہیں یہاں اسی قسم کی حفاظت ملے گی، جیسی مسلمانوں کو، انہوں نے اپنی تقریر میں جو کچھ کہا تھا اس سے ان کا مقصد یہی تھا۔ لیکن شدتِ جذبات میں وہ الفاظ کے انتخاب میں توازن نہ رکھ سکے۔ ان الفاظ سے یہ مستنبط کرنا کہ جس نظریہ کی رو سے انہوں نے دس سال تک ہندو اور انگریزوں سے جنگ کر کے پاکستان حاصل کیا تھا، وہ اس نظریہ کو پہلے ہی دن اس طرح نذرِ آتش کر دیں گے، بڑی زیادتی ہے۔ کوئی باہوش انسان اسے باور نہیں کرے گا۔

ہم نے جو ادھر کہا ہے کہ قائد اعظمؒ کی اس تقریر کا مقصد غیر مسلم اقلیتوں کو یقین دلانا تھا کہ ان سے رواداری اور حسن سلوک کا ہر تاؤ کیا جائے گا تو یہ ہماری اپنی تعبیر نہیں۔ اس کی تشریح خود قائد اعظمؒ نے تین ہی دن بعد اپنی دوسری تقریر میں کر دی۔ مذکورہ بالا تقریر ۱۱ اگست کو کی گئی تھی اور ۱۲ اگست کو انہوں نے پاکستان کی مجلس آئین ساز کا افتتاح کرتے ہوئے اپنے خطاب میں اس کی وضاحت ان الفاظ میں کر دی۔

شہنشاہ اکبر نے غیر مسلموں کے ساتھ جس مذہبی رواداری اور حسن سلوک کا ثبوت دیا وہ ہمارے ہاں کوئی بعد کا وضع کردہ مسلک نہیں تھا۔ وہ مسلک ہمارے ہاں تیرہ سو سال پہلے سے چلا آ رہا تھا۔ جب حضور نبی اکرمؐ نے یہودیوں اور عیسائیوں پر فتح حاصل کر لینے کے بعد ان سے لفظاً ہی نہیں، بلکہ عملاً انتہائی رواداری برقی۔ اور ان کے مذہب اور عقائد کو عزت اور احترام کی نظروں سے دیکھا۔ مسلمانوں کی تمام تاریخ اس کی شاہد ہے کہ انہوں نے جہاں جہاں بھی حکومت کی (غیر مسلموں کے ساتھ رواداری اور حسن سلوک کے) انہی عظیم انسانیت ساز اصولوں پر عمل کیا۔ اور انہی پر ہمیں بھی عمل کرنا چاہیئے۔

آپ نے غور فرمایا کہ قائد اعظمؒ نے خود ہی واضح کر دیا کہ غیر مسلم اقلیتوں کی یہاں پوزیشن کیا ہوگی۔ اس کے بعد قائد اعظمؒ قریب ایک سال تک زندہ رہے اور اس دوران میں انہوں نے بہت سے مواقع پر تقاریر کیں اور بیانات دیئے، جہاں جہاں بھی موقع ملا، انہوں نے غیر مسلموں کو ہمیشہ اقلیت کہہ کر پکارا اور انہیں یقین دلایا کہ یہاں ان سے رواداری کا ہر تاؤ کیا جائے گا مثلاً انہوں نے ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو خالق دینا ہال کراچی میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا:-

ایک اور سوال جو میرے دل میں بار بار ابھرتا ہے، اقلیتوں کا مسئلہ ہے میں نے خلوت اور جلوت میں بار بار اس امر پر زور دیا ہے کہ ہمیں اقلیتوں کے ساتھ حسن سلوک کا ثبوت دینا چاہیئے۔ تقسیم ہند کے وقت اس امر کی ضمانت دی گئی تھی کہ ہندوستان اور پاکستان دونوں میں اقلیتوں کے حقوق کا تحفظ کیا جائے گا۔ لہذا جب تک اقلیتیں مملکت کی دفا دار رہیں گی انہیں یہاں کسی قسم کا خطرہ نہیں ہوگا۔

پھر انہوں نے ۳۰ اکتوبر کو یونیورسٹی سٹیڈیم لاہور میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا:-

اسلام ہر مسلمان کا فریضہ قرار دیتا ہے کہ وہ اپنے ہمسایوں اور اقلیتوں کی پوری پوری حفاظت کرے خواہ ان کا عقیدہ کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ ہندوستان میں مسلمانوں کے خلاف جو کچھ ہو رہا ہے اس کے باوجود ہمیں یہاں کی اقلیتوں کا پورا پورا تحفظ کرنا چاہیئے اور ان کے دل میں اس حفاظت کی طرف سے کامل اعتماد پیدا کرنا چاہیئے۔ ہمارا یہی ردیہ ہمارے لئے باعث عزت اور وجہ افتخار ہونا چاہیئے۔

۳۰ فروری ۱۹۴۸ء کو سندھ کے پارسیوں نے قائد اعظمؒ کی خدمت میں استقبالیہ پیش کیا تو اس کے جواب میں انہوں نے فرمایا کہ حکومت اس امر کا خاص اہتمام کر رہی ہے کہ اقلیتوں کے دل سے خوف اور بد اعتمادی کے تمام شبہات کا ازالہ کر دے۔ انہوں نے ۹ فروری ۱۹۴۸ء کو آسٹریلیا کے باشندوں کے نام اپنے براڈ کاسٹ میں کہا۔

اسلام ہم سے تقاضا کرتا ہے کہ ہم دوسرے اہل مذاہب کے ساتھ رواداری کا ثبوت دیں، جو لوگ بھی یہاں برضا و رغبت ہم سے تعاون کریں گے، ہم ان کے اس تعاون کا گرجوشی سے استقبال کریں گے۔

انہوں نے ۱۲ مارچ ۱۹۴۸ء کو ڈھاکہ کے ایک جلسہ عام میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ

ہر غیر جانبدار مبصر اس سے اتفاق کرے گا کہ ہم نے اپنی انتہائی مشکلات کے اس زمانے میں، اپنی اقلیتوں کی جس قدر حفاظت کی ہے اور ان کا جتنا خیال رکھا ہے، ہندوستان میں اس کی کہیں مثال نہیں مل سکتی۔ میں اس موقع پر ایک بار پھر دہرا دینا چاہتا ہوں کہ ہم پاکستان کی اقلیتوں کے ساتھ منصفانہ سلوک کریں گے، پاکستان میں ان کی جان اور مال کی حفاظت ہندوستانی اقلیتوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہو رہی ہے۔ پاکستان کے ہر شہری کی جان و مال کی حفاظت ہمارا ذمہ ہے، اور ہم اس ذمہ داری کو مذہب و ملت کی تمیز سے بلند ہو کر پورا کرتے رہیں گے۔

انہوں نے ۲۶ مارچ کو چٹاگانگ میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ ”ایک جانبدار مبصر اس سے اتفاق کرے گا کہ ہندوستان کے مقابلے میں پاکستان نے اپنی اقلیتوں کے ساتھ کہیں بہتر سلوک کیا ہے۔ وہ یہاں ہمارے درمیان نہ صرف امن و اطمینان سے رہ رہی ہیں بلکہ انہیں اپنے قدم جانے کی بھی پوری

پوری آزادی حاصل ہے۔“

۱۳ جون ۱۹۴۷ء کو کوئٹہ کے پارسیوں کے ایک وفد نے قائد اعظمؒ کی خدمت میں استقبالیہ پیش کیا تو اس کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ:-

آپ کو معلوم ہے کہ میری اور میری حکومت کی یہ پالیسی ہے کہ پاکستان میں ہر مذہب و ملت اور ہر لائحہ زندگی و نسل ہر شخص کی جان، مال اور عزت کی پوری پوری حفاظت کی جائے گی، قلیتوں کو اس باب میں بالکل مطمئن رہنا چاہیے۔

آپ نے دیکھا کہ قائد اعظمؒ اس تمام دوران میں پاکستان میں بسنے والے غیر مسلموں کو اقلیت کہہ کر پکارتے رہے اور انہیں ان کی جان مال اور عزت آبرو کی حفاظت کا یقین دلاتے رہے۔ انہوں نے کہیں ایک بار بھی یہ نہیں کہا کہ یہاں مسلم اور غیر مسلم دونوں مل کر ایک قوم بن چکے ہیں، اس لئے اب ان میں کسی قسم کی تفریق و تمیز باقی نہیں رہی۔ اس کے برعکس وہ اس حقیقت کا اعادہ کرتے رہے کہ مسلمان اپنے مخصوص نظریہ زندگی کی بنا پر ایک الگ قوم بنتے ہیں۔ انہوں نے ۱۹ فروری ۱۹۴۷ء کو آسٹریلیا کے باشندوں کے نام اپنے اُس براڈ کاسٹ میں جس کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا ہے کہا کہ

یہاں کی آبادی کی اکثریت مسلمانوں پر مشتمل ہے۔ ہم محمد رسول اللہ کی تعلیم کے پیرو ہیں۔ ہم اُس اسلامی برادری کے افراد ہیں جس میں حقوق، شرف و احترام

الگ قومیت

اور تجریم ذات کے اعتبار سے تمام افراد برابر ہوتے ہیں، بنا بریں ہم میں وحدت اور اخوت کا بڑا گہرا اور خاص جذبہ ہے ہماری اپنی تاریخ ہے اور اپنی رسوم و روایات، ہم اپنے نظریات زندگی نقطہ نگاہ اور احساس دروں کے مالک ہیں جو قومیت کی تشکیل کا مدار بنتا ہے۔

انہوں نے ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو مملکت پاکستان کی پہلی سالگرہ کے موقع پر اپنے اُس پیغام میں جو ان کی زندگی کا آخری پیغام تھا، پاکستان کو ”دنیا کی سب سے بڑی مسلم سٹیٹ“ کہہ کر پکارا۔ یہ پہلا موقع نہیں تھا کہ انہوں نے اسے ”مسلم سٹیٹ“ کہا ہو، اس سے پہلے بھی انہوں نے اسے، ہر موقع پر ”مسلم سٹیٹ“ ہی قرار دیا تھا۔

ہم پوچھتے ہیں دنیا بھر کے ماہرین سیاست سے کہ جو مملکت محض وطنیت کی بنیادوں پر استوار ہوئی ہو اسے کبھی بھی ”مسلم سٹیٹ“، ہندو سٹیٹ یا عیسائی سٹیٹ کہا جاسکتا ہے؟ یا درہے کہ وطنیت کی

بنیادوں پر مختلف آئیڈیالوجی رکھنے والوں کے امتزاج سے جو قوم تشکیل ہوئی ہو، اس کی مملکت ہمیشہ سیکولر ہوتی ہے۔ علامہ اقبالؒ کی زندگی کے آخری ایام میں متحدہ قومیت کے مؤید (مولانا، حسین احمد مدنی مرحوم نے کہا تھا کہ ”قومیتیں اوطان سے بنتی ہیں“ اس سے حضرت علامہؒ کے ساتھ ان کی بحث چل نکلی اس بحث کے دوران علامہ اقبالؒ نے فرمایا تھا کہ :-

اگر بعض مسلمان اس فریب میں مبتلا ہیں کہ دین اور وطن بحیثیت ایک سیاسی تصور کے یکجا رہ سکتے ہیں تو میں مسلمانوں کو انتباہ کرتا ہوں کہ اس راہ کا آخری مرحلہ، اول تولادینی ہوگا اور اگر لادینی نہیں تو اسلام کو محض ایک اخلاقی نظریہ سمجھ کر اس کے اجتماعی نظام سے بے پروا ہی۔
لہذا، قائد اعظمؒ کا مملکت پاکستان کو مسلم سٹیٹ کہنا، خود اس امر کی شہادت ہے کہ وہ متحدہ قومیت کے قائل نہیں تھے۔

آخر میں آئیے ہم دیکھیں کہ قائد اعظمؒ کی گیارہ اگست ۱۹۴۷ء کی تقریر کا مفہوم خود غیر مسلم اقلیتیں کیا سمجھتی تھیں۔ کیا انہوں نے یہ سمجھا تھا کہ اس سے قائد اعظمؒ مسلمانوں اور غیر مسلموں کی متحدہ قومیت کا اعلان کر رہے ہیں، یا یہ کہ اس سے مقصود غیر مسلم اقلیتوں کا تحفظ ہے؟ — مسٹر جو شوا فضل الدین ایک مشہور مسیحی لیڈر ہیں جب صدر ایوب نے لائیکیشن کا تقرر کیا تو مسٹر جو شوا نے اس سوال پر بحث کی تھی کہ مجوزہ آئین کی بنیاد

مسٹر جو شوا فضل الدین کا اعتراف

کیا ہونی چاہیے۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ایک پمفلٹ شائع کیا تھا جس کا عنوان تھا (RATIONALE OF PAKISTAN CONSTITUTION) — دیہ پمفلٹ ہمارے سامنے ہے) اس میں انہوں نے پہلے یہ واضح کیا تھا کہ ۱۹۴۷ء کی قرارداد پاکستان کی رو سے مملکت پاکستان کے دو بنیادی ستون تھے یعنی

(۱) مملکت پاکستان کی بنیاد مذہب پر ہوگی، یہی وہ قدر مشترک ہے، جو مشرقی اور مغربی بازوؤں

میں وحدت پیدا کرنے کا موجب بن سکتی ہے اور

(۲) اقلیتوں کے لئے تحفظات۔

انہوں نے کہا تھا کہ مجوزہ آئین کو یہ دونوں شرائط پوری کرنی چاہئیں۔ اس کے بعد انہوں نے قائد اعظمؒ

کی ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء اور اس کے ساتھ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کی تقریر، کے اقتباسات دے کر یہ کہا تھا کہ ان کی تعبیر میں انتہا پسندانہ رویہ اختیار کیا جا رہا ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ قائد اعظمؒ کا مقصد یہ تھا کہ یہاں نہ ہندو، ہندو رہے، نہ مسلمان، مسلمان بلکہ دونوں کے امتزاج سے ایک متحدہ قوم تشکیل ہو جس کا لازمی نتیجہ سیکولر انداز حکومت ہو جائے، وہ بڑی غلطی کرتے ہیں۔ مسٹر جوشوا نے ان لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہا تھا:-

یہ کہنا کہ تخلیق پاکستان کے بعد قائد اعظمؒ نے جو خود اس پاکستان کا خالق تھا۔ اپنی پہلی ہی تقریر میں کوئی ایسی بات کہہ دی ہے، جس سے اس بات کا دور کا بھی امکان ہے کہ اُس سے پاکستان کی بنیاد ہی منہدم ہو جائے گی، بالکل پاگل پن ہے۔ قائد اعظمؒ نے اتنا ہی کہا تھا کہ پاکستان میں بلا لحاظ مذہب و ملت ہر ایک کو مساوی حقوق شہریت حاصل ہوں گے۔

اس کے بعد انہوں نے بڑی پتے کی بات کہی تھی اور وہ یہ کہ چونکہ پاکستان کو لا محالہ ایک مذہبی مملکت بننا ہے اس لئے اس امر کا فیصلہ کہ غیر مسلم اقلیتوں کو کس قسم کے حقوق اور تحفظات حاصل ہوں گے اسلامی فقہ کی رو سے ہی ہو سکے گا اور اس کے بعد انہوں نے کہا تھا کہ ہمیں اُمید ہے کہ اس ضمن میں اسلامی فقہ کی تعبیر مذہبی تعصب اور جنون کی رو سے نہیں کی جائے گی، عقل و فکر کی رو سے کی جائے گی۔

حیرت ہے کہ قائد اعظمؒ کی ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کی تقریر کا صحیح مفہوم غیر مسلموں نے تو سمجھ لیا لیکن یہ بات سمجھ میں نہ آئی تو ان مسلمانوں کی جو ہندوستان میں بھی متحدہ قومیت کے علمبردار تھے، اور جواب چیکے ہی چیکے یہاں بھی ان جراثیم کو پھیلا رہے ہیں۔ ہم علامہ اقبالؒ کے الفاظ میں ایک بار پھر دہرا دینا چاہتے ہیں کہ اگر پاکستان میں بسنے والے مسلمانوں اور غیر مسلموں کو ایک قوم کے افراد تسلیم کر دیا گیا تو یہ مملکت اسلامی نہیں کہلا سکے گی خواہ اس کے ساتھ ”اسلامک“ کا لفظ ہزار بار بھی چسپاں کیوں نہ کر دیا جائے۔ اسلامی مملکت صرف اس قوم کے ہاتھوں وجود پذیر ہو سکتی ہے جو اسلامک آئیڈیالوجی یعنی قرآن پر ایمان رکھے۔ اگر کوئی شخص اس کے خلاف کچھ کہتا ہے تو اس کی بات اسلام کے بنیادی تصور مملکت کے خلاف ہے، خواہ ایسی بات کہنے والا کتنی ہی بڑی شخصیت کا مالک کیوں نہ ہو۔

پاکستان کا مطلب کیا؟

۱۰ اپریل ۱۹۴۰ء کی شام، بزمِ طلوعِ اسلام لاٹلیوڈ کے زیرِ اہتمام، میونسپل ہال لاٹلیوڈ کے ایک جلسہ عام کے ایک برجستہ تقریر

صدرِ محترم، میری عزیز بہنو اور بھائیو! سلام و رحمت۔

آپ ہندی مسلمانوں کی سیاسی زندگی پر ایک طائرانہ نگاہ ڈالئے۔ اگر آپ اس مطالعہ کا آغاز ۱۲-۱۳ء کی جنگِ بلقان سے کر کے، اس کے ساتھ ساتھ (مثلاً ۱۹۲۵ء تک بھی چلتے آئیں گے تو آپ دیکھیں گے کہ یہ ایک قوم نہیں تھی، شعلہ جو آگ تھی جو ذرا سے اشتعال پریوں بھڑک اٹھتی تھی کہ سارا ماحول اس کی لپیٹ میں آجاتا تھا لیکن تھوڑے ہی عرصہ کے بعد، اس کی شعلہ فشانیاں ختم ہو جاتی تھیں اور دیکھنے والی آنکھیں دیکھتی تھیں کہ اس کی ان شرر باریوں سے ماحول میں تو کم تبدیلی آئی ہے لیکن یہ خود راگھ کا ڈھیر بن گئی ہے لیکن کچھ عرصہ کے بعد، یہی راگھ کا ڈھیر، ایک جھکڑ بن کر اٹھتا اور ساری فضا میں طوفان برپا کر دیتا اس طوفانِ بلا کی تیزیوں اور برق رفتاریوں سے یوں نظر آتا جیسے وہ اس جہانِ ناساز گار کے حکم ترین حصاروں کی بنیادوں تک کو ہلا کر انہیں خس و خاشاک کی طرح نذرِ باد کر دیں گی۔ لیکن اس کے بعد دکھائی یہ دیتا کہ یہ طوفان شورش انگیزیاں | انگیزیاں بس ایک بگولے کا قص تھا جو اپنے ہی گرد گھوما اور خود ہی تھک کر خاموش ہو گیا۔ لیکن اس کے بعد اس کی خاموشی وہ سکوت ثابت ہوتی جو سمندر میں تلاطم خیزیوں کا پیش خمیم ہوتا ہے۔ اس کے بحرِ متواج سے بلا انگیز موجیں اٹھتیں اور یوں نظر آتا گویا اس جہان پر

کی موت قریب آگئی ہے اور اس سیل بے پناہ کے سامنے اس کی حیثیت جاب سے زیادہ کچھ نہیں ہو گی لیکن تھوڑی دیر بعد یہ آسماں بوس موجیں باہر گر ٹکرا کر غرق دریا ہو جاتیں اور سطح آب پر ان کا نقش تک نظر نہ آتا۔ اس قوم کی یہ سیمائی کیفیت اس لئے تھی کہ اس کی رگوں میں خون نہیں جذبات کی بجلیاں دوڑ رہی تھیں۔ لیکن اس کے سامنے نہ کوئی واضح نصب العین تھا، نہ متعین سطح نگاہ۔ نتیجہ اس کا یہ کہ ان کے پاؤں چلتے تھے لیکن منزل قریب نہیں آتی تھی داس لئے کہ ان کے سامنے منزل تھی ہی نہیں، مان کے ہاتھ اٹھتے تھے لیکن کسی عمل تک ان کی رسائی نہیں ہوتی تھی کہ عمل کا انہوں نے تعین ہی نہیں کیا تھا، اقبالؒ نے ان کی ان بے منزل صحرا نوردیوں اور بلا مقصد دشت پیمائیوں کا نقشہ ان چار الفاظ میں کھینچ کر رکھ دیا تھا، جب کہا تھا کہ — جوئے دارند و محبوبے ندارند — اس احساس کے ماتحت اقبالؒ نے ۱۹۳۱ء میں، ”الآباد کے مقام پر، اپنے عظیم الخطبہ میں، پہلی بار اس آہوئے رم خوردہ کے لئے منزل کا تعین کیا۔ لیکن قوم جذبات کے هجوم میں اس قید رکھوٹی ہوئی تھی کہ کسی نے اس راز دان راہ حیات کی اس پکار کو درخور اعتنا نہ سمجھا اور اسے ایک شاعر کا تخیل یا دیوانے کا خواب کہہ کر، حوالہ طنز و مزاح کر دیا اور خود بھرا نہی ہنگامہ خیزیوں اور شور انگیزیوں میں مصروف ہو گئی۔ ۱۹۳۲ء میں جب علامہ اقبالؒ کو آل انڈیا مسلم کانفرنس کے سالانہ اجلاس دمنقہ لاہور کا صدر منتخب کیا گیا تو

علامہ اقبالؒ کا پیغام

انہوں نے اپنے خطبہ صدارت کے آغاز میں، قوم کی اس ہنگامہ خیز جذباتیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ ملک کی حالت یہ ہو چکی ہے کہ ایک طرف سے ہمارے کان میں یہ آواز آتی ہے کہ — اگر ان حالات میں، ہمارے لیڈروں نے قوم کے لئے کوئی متعین راہ عمل تجویز نہ کی تو اس وقت دوسروں کی نقالی سے جو کچھ کیا جا رہا ہے وہ رنگ لا کر رہے گا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ قوم کا نوجوان طبقہ حوادث کے سیل بے پناہ میں بلا سوچے سمجھے کود جائیگا۔

اور دوسری طرف سے ایک نوجوان، انتہائے جوش و خروش میں یہ پکارتا ہوا آگے بڑھتا ہے کہ — عمل کے لئے کسی متعین راستے اور سوچے سمجھے منصوبے کی ضرورت نہیں۔ یہ سبق درسگا ہوں کی منطق میں نہیں پڑھایا جاسکتا۔ یہ جذبہ جب دل کی گہرائیوں سے ابھر کر فضا میں پھیل جاتا ہے تو اپنی منطق آپ مرتب کر لیتا ہے۔

اس کے بعد حضرت علامہؒ نے فرمایا کہ —

ان شورا نگیزیوں میں آپ نے اس اجتماع کی صدارت کے لئے ایک مفکر کا انتخاب کیا ہے میرا خیال ہے کہ آپ نے ایسا اس لئے کیا ہے کہ آپ کو اس امر کا احساس ہوا ہے کہ ایسے وقت میں قوم کو ایک مفکر کی ضرورت ہے اور یہ حقیقت بھی ہے کہ جس قوم میں فکر کی صلاحیت نہیں رہتی وہ تباہ ہو جاتی ہے۔

یہ ایک عظیم حقیقت ہے جسے علامہ اقبالؒ نے اپنے مخصوص سمٹے ہوئے انداز میں چند الفاظ میں بیان کر دیا ہے تو میں نہ افراد کی قلت سے تباہ ہوتی ہیں، نہ ساز و سامان کی کمی سے۔ تو میں اس وقت تباہ ہوتی ہیں جب ان کی قوت فکر پر جذبات، غالب آجاتے ہیں اور وہ ایک متعین مقصد کے لئے ایک سوچے سمجھے لائحہ عمل کے مطابق، ایک طے شدہ منزل کی طرف گامزن ہونے کے بجائے، ہنگامہ خیزیوں میں مصروف ہو جاتی ہیں اور اپنے وقت، دولت اور توانائی کے اس قدر بے محابا ضیاع کا نام عمل رکھ کر اس فریب میں مبتلا ہو جاتی ہیں کہ ہم بہت بڑا کارنامہ سرانجام دے رہے ہیں۔

عزیزانِ گرامی قدر! علامہ اقبالؒ نے جن حالات میں اس عظیم حقیقت کو قوم کے سامنے واضح گاف کیا تھا آج ہماری فضا اس سے کہیں زیادہ آتش خیز اور شعلہ بار ہو رہی ہے۔ اس وقت قوم کے جذبات کو اس حد تک مشتعل کر دیا گیا ہے کہ وہ کسی ایسے شخص کی طرف، آنکھ اٹھا کر دیکھنے کے لئے بھی آمادہ نہیں جو اس سے یہ کہے کہ ذرا رک کر میری بات سن لو لیکن عزیزانِ من! میں قرآن کریم کا ایک ادنیٰ طالب علم ہوں اور قرآن مجھ سے پکار پکار کر یہ کہتا ہے کہ ان حالات میں قرآن کی طرف دعوت دینے والوں پر یہ فریضہ اور بھی زیادہ شدت سے عاید ہو جاتا ہے کہ وہ اس فکر کو زیادہ بلند آواز سے عام کریں۔ ایسے ہی تھے وہ حالات جن میں بلند ترین فکر کی طرف، دعوت دینے والی کائنات، کی بلند ترین ہستی — حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا تھا کہ (قُلْ، اِنْ سَاءَ مَا كُرِهْتُمْ فَلَا كَرْهَ لِي وَلَا لِمَنْ يَتَّبِعُنِي)۔ اِنَّمَا اَعْتَصِمْتُ بِمَا جَاءَنِي مِنَ الْوَحْيِ؟

تَفَكَّرُوا

میں تمہیں کوئی لمبی چوڑی نصیحتیں نہیں کرنا چاہتا۔ تم سے ایک بات کہنا چاہتا ہوں مثنیٰ صرف ایک بات — اَنْ تَقُوْا مَوْاٰدِئَہٗ مَثْنٰی وَفِرَادٰی۔ وہ بات ایسی نہیں کہ تم اسے یوں نہیں چلتے چلتے سن لو۔ وہ بڑی اہم بات ہے اسے کھڑے ہو کر سننا ہو گا، خواہ تم میں سے ایک، ایک دو دو ہی کھڑے کیوں نہ ہو جائیں۔ بس کھڑے ہو کر میری بات، گوش ہوش سے سن لو۔ اور آپ کو معلوم ہے عزیزانِ من! کہ وہ ایک بات کیا تھی جسے اس قدر کون اور سکوت کے ساتھ سننے کی دعوت دی گئی اور تاکید کی گئی

تھی۔ سنئے اور نہایت غور سے سنئے۔ وہ بات یہ تھی کہ — تَتَفَكَّرُوا (پہچہ) — تم سوچا کرو یوں ہی جناب کی رومی نہ ہے چلے جایا کرو۔ سوچ سچے کر اپنے لئے منزل کا تعین کرو اور پھر نہایت غور و خوض سے اس منزل تک پہنچنے کا پروگرام مرتب کرو اور اس کے مطابق نہایت سکون و ثبات سے قدم بڑھاتے، جانب منزل، رواں دواں چلتے جاؤ۔ طوبی لکھو و حسن مآب خوشگواریاں آگے بڑھ کر تمہارے قدم چومیں گی اور عروس منزل، آغوش داکئے، تمہارے استقبال کے لئے دبہ دہل فرس، راہ کئے ہوگی۔ عزیزانِ مہن! میں آپ کی خدمت میں قرآن کریم کا یہی پیغام پہنچانے کے لئے حاضر ہوا ہوں کہ تَتَفَكَّرُوا۔ آپ حالات کی گرم جوشیوں اور ہنگامہ خیزیوں سے الگ ہو کر، نہایت سکون و سکوت سے سوچیں کہ ہماری منزل کیا ہے اور مقصود کیا جس کے لئے ہم اس طرح دیوانہ وار مصروفِ تک و تازہ ہیں۔ اگر آپ نے سوچنے کے لئے تھوڑا سا وقت بھی نکال لیا تو میں سمجھوں گا کہ مجھے میری کاوشوں کا صلہ مل گیا علامہ اقبالؒ نے ہنگامہ خیزیوں کی انہی آندھیوں میں کھڑے ہو کر اپنے متعلق کہا تھا کہ

ہو اے گو تند و تیز لیکن چراغ اپنا جلا رہا ہے

وہ مرد درویش جس کو حق نے دیے ہیں اندازِ خسروانہ!

اس کے بعد اقبالؒ نے اس چراغ کو اُس رہبرِ فرزانہ کے ہاتھوں میں دے دیا جس کی ناخدائی میں کشتیِ ملت، ایک حسین بط کی طرح نہایت سکوت اور اطمینان سے تیرتی ہوئی ساحلِ مراد تک جا پہنچی۔

مجھے نہ اقبالؒ کا سا مفکر ہونے کا دعویٰ ہے اور نہ ہی قائد اعظمؒ جیسا مدبر ہونے کا

میرا پیام | ادعا۔ لیکن قرآن کے ایک طالبِ علم کی حیثیت سے اتنا کہنے کی

جرات ضرور کروں گا کہ جن حالات سے اس وقت قوم گزر رہی ہے ان میں

ادروں کا ہے پیام اور میرا پیام اور ہے

عشق کے درد مند کا طرزِ کلام اور ہے

امید ہے آپ عشق کے اس درد مند کی صدائے دلسوز کو سکوت و سکون سے سننے کی زحمت گوارا فرمائیں گے۔

اس مقام پر میں اتنا اور واضح کہ دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ میرا تعلق نہ کسی مذہبی فرقہ سے ہے اور نہ ہی کسی سیاسی پارٹی سے جتنی کہ میں عملی سیاسیات میں بھی حصہ نہیں لیتا۔ میں نے اپنی عمر قرآن مجید پر

غور و فکر میں بسر کی ہے۔ میں زندگی کے ہر معاملہ کا جائزہ اسی کی روشنی میں لیتا ہوں اور جو کچھ اپنی بصیرت کے مطابق صحیح سمجھتا ہوں، اُسے قوم کے سامنے پیش کر دیتا ہوں۔ اس لئے میں جو کچھ عرض کروں گا، اگر وہ کسی کے مسلک کے خلاف جائے تو اسے ذاتی تنقید یا پارٹی بازی کی تنقیص پر محمول نہ کیا جائے ہر آئی بیت پر مبنی بے لگ تبصرہ سمجھا جائے۔

عزیزانِ من! آپ نے اشتہار میں لکھا دیکھا کہ آج شام میونسپل ہال میں جلسہ ہوگا، چونکہ میونسپل ہال کا مفہوم آپ کے ذہن میں متعین تھا اس لئے آپ میں سے ہر ایک کا قدم سیدھا اس کی طرف اٹھتا چلا آیا اور اس میں کسی قسم کی پریشانی نہیں ہوئی۔ لیکن اگر اعلان میں صرف اتنا ہی کہا گیا ہوتا کہ آج شام ہال میں جلسہ ہوگا تو سوچئے کہ اس کا نتیجہ کیا ہوتا۔ سارے شہر میں بحث و تکرار شروع ہو جاتی کہ جلسہ کہاں ہوگا۔ کوئی کچھ کہتا اور کوئی کچھ کسی کا قدم ایک طرف کو اٹھتا کسی کا دوسری طرف کو اور اس سے خود جلسہ کا بھی جو حشر ہوتا وہ ظاہر ہے۔ آپ اس مثال کو ذرا آگے بڑھائیے۔ آج پاکستان کی ہر پارٹی، ہر گروہ ہر فرد کی زبان پر ہے کہ اس مملکت کو اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا تھا اس لئے یہاں اسلامی نظام قائم ہوگا۔ ہر پارٹی کا دعویٰ ہے کہ وہ اسلامی

اسلامی نظام کا دعویٰ

نظام کے قیام کے لئے میدانِ سیاست میں اتری ہے۔ ہر ایک کے منشور میں اس کا ذکر موجود ہے ہر لیڈر کی تقریر میں اسے دہرایا جاتا ہے۔ ہر اخبار میں شہ سرخیوں کے ساتھ اسے چھاپا جاتا ہے۔ اس سے واضح ہے کہ ملک کے ہر فرقہ، ہر پارٹی، ہر گروہ، ہر لیڈر بلکہ ہر فرد کا مطلع نگاہ ایک ہے، مقصود و مطلوب ایک ہے، انتہی ایک ہے، منزل ایک ہے، یعنی اسلامی نظام کا قیام۔ اور اس کے بعد حالت یہ ہے کہ ہر فرقہ دوسرے فرقہ کے ساتھ دست و گریباں ہے۔ ہر پارٹی دوسری پارٹی کے خلاف نبڑاؤنا ہے۔ ہر لیڈر دوسرے لیڈر سے برسرِ پیکار ہے۔ ہر فرد دوسرے فرد سے الجھ رہا ہے۔ سا مالک تشنت و انتشار کی آماجگاہ بن رہا ہے۔ ساری قوم گویا میدانِ کارزار میں اتری ہوئی ہے۔ آپ سوچئے کہ کیا اس بات کا کبھی تصور تک بھی کیا جاسکتا ہے کہ کسی قوم کے سامنے نصب العین ایک ہو، مقصود و مطلوب ایک ہو اور پھر ساری قوم ایک دوسرے کے خلاف نبڑاؤنا ہو! ایسا کیوں ہے؟ صرف اس لئے کہ قوم نے سوچنا چھوڑ دیا ہے اگر قوم سوچتی تو وہ ہر دعویٰ کرنے والے سے پوچھتی کہ ہمیں

مفہوم متعین نہیں

متعین طور پر بتائیے کہ اسلامی نظام سے آپ کا مطلب کیا ہے۔ اس کا مفہوم کیا ہے۔ اس کا واضح اور متعین نقشہ کیا ہے؟ اس کے حدود کیا ہیں۔ اس کے نقوش کیا ہیں۔ اور پھر سوچتی کہ وہ جو کچھ کہہ رہا ہے اس کی سند کیا ہے، اس کی اتھارٹی کیا ہے۔ اس کے صحیح ہونے کی دلیل کیا ہے۔ اگر آپ ان حضرات سے یہ سوال کرتے تو یہ حقیقت بے نقاب ہو کر سامنے آجاتی کہ یہ الفاظ جنہیں اس طرح اٹھتے بیٹھتے دہرایا جاتا ہے، اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ **اَسْمَاءُ مَسْمُومَاتٌ اَنْتُمْ وَاَبَاءُكُمْ دَبَّوْا** (بے سند) پس چند الفاظ ہیں جنہیں یا تو یہ اپنے آباؤ اجداد سے سنتے چلے آ رہے ہیں اور یا خود وضع کر لئے ہیں۔ ان کا کوئی متعین مفہوم کسی کے ذہن میں نہیں اور جو مفہوم یہ پیش کرتے ہیں وہ ایک دوسرے سے ملتا نہیں۔ اسلامی نظام تو خیر بعد کی بات ہے، آپ کو یاد ہو گا کہ ۱۹۵۳ء کے فسادات پنجاب کی تحقیقاتی کمیٹی نے دجسے عرف عام میں منیر کمیٹی کہا جاتا تھا، ملک بھر کے چیدہ چیدہ حضرات علماء کرام سے یہ پوچھا تھا کہ ”مسلمان کسے کہتے ہیں؟“ اور اس سوال کے جوابات ان کی طرف سے دیئے گئے تھے، ان میں سے کسی ایک کا جواب دوسرے سے نہیں ملتا تھا۔ ان جوابات کا تجزیہ کرنے کے بعد ارکان کمیٹی نے لکھا تھا کہ:-

اس سوال کے جواب میں جو کچھ کہا گیا ہے اس پر اس سے زیادہ کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں کہ ان میں سے کسی دو عالموں کا جواب بھی ایک دوسرے سے نہیں ملتا۔ اگر ہم اس سوال کا جواب اپنی طرف سے دے دیں اور وہ جواب حضرت علماء کرام کی طرف سے دیئے گئے جوابات کے خلاف ہو، تو ہم فوراً دائرہ اسلام سے خارج کر دیا جائے اور اگر ہم ان حضرات میں سے کسی ایک کے جواب کو صحیح تسلیم کر لیں تو ہم اس کے نزدیک تو مسلمان ضرور قرار پا جائیں۔ لیکن اس کے علاوہ، باقی حضرات کے جوابات کی رو سے کافر گردانے جائیں۔ آپ سوچئے کہ جب ہم متفق طور پر اتنا بھی نہیں بتا سکتے کہ ”مسلمان کسے کہتے ہیں؟“ تو یہ کون متعین کرے گا کہ ”اسلامی نظام“ کیا ہے، اور اس کی سند کیا ہو گی کہ جو کچھ کہا جا رہا ہے وہ فی الواقع اسلامی نظام ہے سوچئے کہ یہ بات بڑی گہری سوچ کی متقاضی ہے۔

نظریہ پاکستان

اب ایک قدم آگے بڑھیے۔ پہلے تو بات ”اسلامی نظام“ تک محدود تھی اب ہماری سیاسی لغت میں ایک اور اصطلاح کا بھی اضافہ ہوا ہے اور وہ اصطلاح ہے ”نظریہ پاکستان“ ملک کی ہر جماعت اور ہر پارٹی نظریہ پاکستان کی مدعی ہے۔ اور اس کا تحفظ اپنی سیاسی جدوجہد کا مقصد بتاتی ہے۔ یہ اصطلاح بھی آجکل اس شد و مد سے دہرائی جاتی ہے کہ باید و شاید لیکن جو پریشانی فکر و نظر، اسلامی نظام کے مفہوم کے سلسلہ میں سامنے آتی ہے اس سے کہیں زیادہ تشتت قلب و نگاہ، نظریہ پاکستان کے ضمن میں سامنے آ رہا ہے۔ ہر ایک اس کا مدعی بھی ہے اور ہر ایک دوسرے سے برسرِ پیکار بھی۔ یہ اسے جھوٹا کہہ رہا ہے وہ اسے اسے گالیاں دے رہا ہے وہ اُسے جتنی کہ اب طعن و تشنیع، طنز و استہزاء، گالی گلوں سے معاملہ آگے بڑھ کر نوبت سر پٹول تک آپہنچی ہے اور اگر اگلا قدم ملک میں گوریلا جنگ اور ان کے مقابلہ کے لئے رضا کارانہ تنظیموں کا بتایا جا رہا ہے اور یہ سب، اسلامی نظام کے قیام اور نظریہ پاکستان کے تحفظ کے دعوے داروں کی طرف سے ہو رہا ہے۔ اسلامی نظام کے قیام کے ایک دعوے دار وہ تھے جن کی خصوصیات یہ

بتائی گئی تھیں کہ اَشِدَّاءُ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ حَسَّاءُ بَيْنَهُمْ (۴۸) وہ مخالفین کے مقابلہ میں چٹان کی طرح سخت تھے لیکن باہم گرا بریشم کی طرح نرم۔ اَذَلَّةٌ عَلٰی

الْمُؤْمِنِیْنَ اَعْنَاقٌ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ (۵) آپس میں ایک دوسرے کے سامنے جھک جانے والے لیکن دشمن کے سامنے اکڑ کر کھڑے ہونے والے یہ وہ تھے جن کے متعلق خدا نے کائنات نے یہ کہا تھا کہ فَالْفَ بَیْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ اِخْوَانًا (۳۳) خدا نے ان کے دل ایک دوسرے سے جوڑ دیئے تھے اور وہ نوازش ایزدی سے ایک دوسرے کے بھائی بھائی بن گئے تھے۔ ان کی باہمی دردمندیوں اور غم گساریوں کا عالم یہ تھا کہ یُوَثِّرُونَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ

خَصَاصَةٌ (۵۹) وہ خود بھی ترشی میں گزارہ کر لیتے تھے لیکن دوسرے بھائی کی ضرورت کو اپنی ضرورت پر ترجیح دیتے تھے۔ اسلامی نظام کے قیام کا استحکام کے ایک دعوے دار وہ تھے اور ایک دعویدار یہ ہیں کہ ایک

دوسرے کے سامنے کھڑے ہیں بایں نہط کہ۔ آستیں میں دشنہ نہاں ہاتھ میں خنجر کھلا۔ یہ سب اس لئے کہ وہ حضرات رضی اللہ عنہم ورضو عنہم جانتے

تھے کہ اسلامی نظام کا مفہوم کیا ہے اور مومن کا نظریہ زندگی کیا۔ ان سب کے نزدیک ان الفاظ کا مفہوم

ایک ہم ہیں

ایک تھا، مطلوب ایک تھا، اور اسی لئے ان میں نہ باہمی اختلاف تھا نہ افتراق، نہ تشتت تھا نہ انتشار وہ توحید کا حقیقی مقصود جانتے تھے۔ انہیں معلوم تھا کہ وہ توحید، توحید نہیں جس کے ماننے کے بعد آپس میں اختلاف و افتراق رہے۔ توحید کا عملی نتیجہ وحدتِ ملت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے تفرقہ کو شرک قرار دیا ہے جب کہا ہے کہ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۚ كُلٌّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فُرْحُونٌ (۱۰۳) مسلمانو! دیکھنا، تم کہیں مومن ہونے کے بعد پھر سے مشرک نہ ہو جانا، یعنی ان میں سے نہ ہو جانا جنہوں نے اپنے دین میں تفرقہ ڈال دیا اور

تفرقہ شرک ہے

(امت واحدہ رہنے کے بجائے) اپنی ایک الگ پارٹی بنالی۔ پارٹی بازی میں ہوتا یہ ہے کہ ہر پارٹی مگن ہوتی ہے کہ میں حق پر ہوں اور باقی سب باطل پر ہیں۔ آپ نے غور کیا کہ قرآن کریم نے، قوم میں تفرقہ کو شرک قرار دیا ہے اور نبی اکرمؐ سے واضح الفاظ میں فرمادیا کہ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَلَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ عِلْمٌ، جو لوگ اپنے دین میں تفرقہ پیدا کر لیں اور فرقے اور پارٹیاں بنا کر بیٹھ جائیں، اسے رسولِ امیران سے کوئی واسطہ نہیں! دین میں تفرقہ پیدا اس وقت ہوتا ہے جب اس کے اساسات کا مفہوم متعین نہ ہے اور مفہوم کے غیر متعین ہونے کا فطری نتیجہ باہمی اختلاف و افتراق ہے۔ نصب العین کی وحدت بھی اسی وقت تک رہتی ہے جب تک اس کا مفہوم متعین اور متفق علیہ ہو۔ یا یوں کہیے کہ جن کے سامنے اپنی جدوجہد کا مفہوم متعین ہو، ان کا نصب العین بھی ایک ہوتا ہے۔ اسی (وحدتِ نصب العین) سے ملت کی تشکیل ہوتی ہے۔ اقبالؒ کے الفاظ میں ہے

چیتِ ملت؟ ایک گوئی لا الہ

باہزاراں چشمِ بودن یک نگاہ

صدی اول کے مسلمانوں کی یک نگاہی اور ہم آہنگی کا تو پوچھنا ہی کیا، تعینِ مقصد و مفہوم سے کس قسم کی وحدتِ فکر و عمل پیدا ہوتی ہے، اس کا نظارہ ہم تحریکِ پاکستان کے زمانے میں کر چکے ہیں جب قوم نے اپنا نصب العین متعین کر لیا اور اس کے مفہوم میں کسی قسم کا ابہام نہ رہا، تو پھر ان لوگوں میں جنہوں نے اصولِ پاکستان کو اپنا نصب العین قرار دے لیا تھا، کسی قسم کا باہمی اختلاف نہ تھا، افتراق نہ تھا، اس وقت اختلاف

تھا تو ان لوگوں سے جنہوں نے اس منتہی کو اپنا مقصود قرار نہیں دیا تھا اور وہ اعلانیہ اس کا اعتراف کرتے تھے، اقرار کرتے تھے۔ لیکن آج ہماری حالت یہ ہے کہ ہر ایک کا دعویٰ ایک ہی ہے۔ یعنی اسلامی نظام کا قیام اور نظریہ پاکستان کا استحکام۔ اور اس دعوے کے مدعی، ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہو رہے ہیں یا للعجب۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان الفاظ کا متفق علیہ مفہوم متعین نہیں کیا گیا۔

معاشی نظام اسلامی نظام اور نظریہ پاکستان کی اصطلاحات ہی کچھ کم وجہ امتزاج و باعث نزاع نہ تھیں کہ ان میں ایک اور کا اضافہ ہو گیا اور یوں سمندر ناز پہر اک اور تازیانہ ہوا، یعنی اسلام کا معاشی نظام۔ ایک طرف سے آواز آتی ہے کہ اسلام کا اپنا مخصوص معاشی نظام ہے جو ہماری تمام مشکلات کے حل کا ضامن ہے لیکن ایسا دعویٰ کرنے والوں نے آج تک یہ نہیں بتایا کہ متعین طور پر وہ نظام کیا ہے اور قائم کس طرح سے ہوگا۔ دوسری طرف سے کہا جاتا ہے کہ ہمارا صحیح معاشی نظام اسلامک سوشلزم ہے۔ یہ اصطلاح دو الفاظ سے مرکب ہے: اسلام اور سوشلزم۔ اسلام کے متعلق ہم پہلے دیکھ چکے ہیں کہ اس کا کوئی متعین مفہوم ہمارے سامنے نہیں۔ باقی رہی سوشلزم، سو اس کا مفہوم ہر ملک میں الگ ہے ہر مملکت میں جداگانہ ہے۔ اور جب ان (ہردو) اجزاء کی کیفیت یہ ہے کہ ان کا مفہوم متعین نہیں تو ظاہر ہے کہ ایسے اجزاء سے جو مرکب وجود میں آئے گا، اس کا مفہوم کیا ہوگا۔ ان حضرات میں سے بھی کسی نے آج تک یہ نہیں بتایا کہ سوشلزم سے کیا مراد ہے، اسلامک سوشلزم کیا ہے اور وہ (UN-ISLAMIC SOCIALISM) سے کس طرح مختلف اور متباہن ہے۔ نتیجہ یہ کہ اس کے مدعی اسے عین مطابق اسلام قرار دیتے ہیں اور مخالفین ایسا کہنے والوں پر کفر کا فتویٰ لگا رہے ہیں اور دلچسپی یہ کہ ان کفر کا فتویٰ لگانے والوں میں سے ہر ایک پر خود کفر کا فتویٰ لگ چکا ہوا ہے۔ یاد رکھیے مسلمانوں میں کوئی بھی فرقہ ایسا نہیں جس پر دوسرے فرقہ والوں نے کفر کا فتویٰ نہ لگایا ہو۔ اور جو حضرات کفر کا فتویٰ صادر کرتے ہیں وہ ہر حال کسی نہ کسی فرقہ سے متعلق ہوتے ہیں۔

یہ ہے، عزیزان من! وہ دیوار بابل جس کے سایہ میں بیٹھی قوم، اس زبان میں گفتگو کر رہی ہے جس کا ایک لفظ کسی دوسرے کی سمجھ میں نہیں آتا اور جس کی وجہ سے سب ایک دوسرے سے لڑ جھگڑ رہے ہیں۔ افراد قوم کی یہ حالت ہے اور راہ نمایان قوم کے سامنے ایک ہی مقصد ہے اور وہ یہ کہ قوم

کے جذبات کو اس طرح پیہم اور مسلسل مشتعل کئے چلے جائیں کہ اس میں سمجھنے سوچنے کی صلاحیت ہی نہ رہے۔ اور اقبالؒ کے یہ الفاظ تو آپؐ سن ہی چکے ہیں کہ قومیں اس وقت تباہ ہوتی ہیں جب ان میں سمجھنے سوچنے کی صلاحیت نہ رہے۔

مجھے اس کا احساس ہے کہ آپ کے دل میں یہ خیال ابھرے گا کہ کچھ ہوش میں آنے کی میرے شکل بھی ناصح یہ میں بھی سمجھتا ہوں مجھے ہوش نہیں ہے اس کے جواب میں، میں یہ کہوں گا کہ اگر آپ نے واقعی سمجھ لیا ہے کہ ہم ہوش میں نہیں ہیں تو پھر ہوش میں آنا چنداں دشوار نہیں رہیگا۔ جیسا کہ میں نے شروع میں کہا ہے، ہماری بیہوشی یا مدہوشی کی یہ بیماری کوئی نئی نہیں، بہت پرانی بیماری ہے اور اس کا علاج بھی کوئی نیا نہیں۔ وہی پرانا آزمایا ہوا علاج ہے۔ اقبالؒ کے الفاظ میں:-

دہی دیرینہ بیماری! وہی نامکملی دل کی
علاج اس کا وہی آبِ نشاط انجگر ہے ساقی

اس میں شک نہیں کہ حالات بظاہر بڑے مایوس کن ہیں جن کے سدھرنے کی کوئی صورت بادی النظر میں دکھائی نہیں دیتی لیکن یاس و ناامیدی کی یہ کیفیت صرف اس وقت تک ہے جب تک ہم سوچنا نہیں شروع کرتے۔ جونہی ہم نے سوچنا شروع کر دیا، یاس و ناامیدی کے بادل خود بخود چھٹتے چلے جائیں گے اور امتیادوں کی تابندہ شعاعیں ہمارے سینوں کو منور کرنے لگ جائیں گی۔ ہم میں اس وقت اس قدر باہمی اختلافات ہیں کہ ان کے پیش نظر ہم میں کوئی قدر مشترک دکھائی نہیں دیتی لیکن اس قدر اختلاف و افتراق کے باوجود ہم میں ایک قدر مشترک موجود ہے۔

قرآن بطورِ قدرِ مشترک

اگر ہم اس کی طرف آجائیں تو وہ ہماری اصطلاحات کے معانی و مفہوم بھی متعین کر دے گی اور غلط اور صحیح کے پیمانے کی کوئی بھی بن جائے گی۔ وہ قدرِ مشترک ہے خدائے قدیر و جلیل کی کتابِ عظیم، قرآن مجید۔ مسلمان آپس میں ہزار ہا اختلافات رکھیں لیکن ان کے مسلمان ہونے اور رہنے کی شرط یہ ہے کہ وہ خدا کی اس کتاب کو اپنا ضابطہ حیات تسلیم کر لیں اور اس کے سند و محبت ہونے پر ایمان رکھیں۔ اس وقت بھی

ہر مسلمان ایسا تسلیم کرتا ہے۔ لیکن وہ صرف زبان سے ایسا کہتا ہے، اپنی عملی زندگی میں اُسے ایسا تسلیم نہیں کرتا۔ اگر ہم ہر پارٹی سے اس کا مطالبہ کریں کہ اسے اپنے ہر فیصلہ اور ہر اقدام کے لئے قرآن کریم کی سند پیش کرنی ہوگی اور اسی کا ساتھ دیں جو اس مطالبہ کو منظور کرے تو آپ دیکھیں گے کہ ان کے ہر دعویٰ کا مفہوم کس طرح متعین ہو جاتا ہے اور باہمی اختلافات کس طرح مٹ جاتے ہیں اس لئے کہ قرآن کریم نے اپنے منجانب اللہ ہونے کی دلیل یہ دی ہے کہ اس میں کوئی اختلافی بات نہیں۔ اس کا ارشاد ہے اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (۲۴۱) کیا لوگ قرآن پر غور و تدبر نہیں کرتے۔ اگر یہ خدا کے علاوہ کسی اور کی طرف سے ہوتا تو اس میں بہت سے اختلافات پائے جاتے۔ اس کے جواب میں جھٹ سے کہہ دیا جاتا ہے کہ صاحب سیاسی لیڈروں کو چھوڑیے، مذہبی ماہر نما تو قرآن ہی کو دلیل ملتے ہیں پھر ان میں اختلافات کیوں ہیں؟ اس سوال کا تفصیلی جواب تو طویل ہے اور کافی دقت کا متقاضی لیکن میں مختصراً یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اگر اسے تسلیم کر لیا جائے کہ قرآن کو سند و حجت تسلیم کر لینے کے بعد بھی، باہمی اختلافات نہیں مٹ سکتے، تو آپ سوچئے کہ پھر قرآن کے اس دعویٰ کی حقیقت کیا رہ جاتی ہے کہ اس میں کوئی اختلافی بات نہیں۔ اس سے تو معاذ اللہ آپ اس نتیجہ پر پہنچ جاتے ہیں کہ قرآن منجانب اللہ نہیں ہے! کیا ایسا تسلیم کرنے کے بعد کوئی شخص مسلمان کہلا سکتا ہے۔ اگر قرآن کا یہ دعویٰ سچا ہے اور اس کے سچا ہونے میں کس کو شبہ ہو سکتا ہے، کہ اس میں کوئی اختلافی بات نہیں، تو اس کا عملی نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ جب ہم اپنے اختلافی امور میں اسے سند و حجت بنالیں اور غلط اور صحیح کا معیار اسے قرار دے لیں تو پھر ہم میں کوئی اختلاف باقی نہ رہے۔ اور اگر اس کے باوجود آپ یہ کہنے پر مصر ہیں کہ یہ اختلافات کسی صورت میں مٹ نہیں سکتے تو پھر، محاف بفرمانید، آپ اسلامی نظام اور اسلامی قوانین کا دعوہ ختم کریں۔ یہ ظاہر ہے کہ مملکت کا نظام اور ضابطہ قوانین، بہر حال ایک ہو گا لیکن اگر صورت یہ ہے کہ اس قسم کا نظام اور ضابطہ قوانین مرتب ہی نہیں ہو سکتا جس پر سب کا اتفاق ہو تو اس تمام چیخ و پکار سے حاصل کیا ہے اس وقت آپ کو شکایت ہے کہ ملک میں علیحدگی پسندی کے رجحانات پیدا ہو رہے ہیں لیکن میں کہتا ہوں کہ اگر علیحدگی پسندی کے یہ رجحانات ختم ہو جائیں اور مملکت کی سالمیت برقرار رہے، لیکن آپ نہ کوئی ایسا آئین مرتب کر سکیں جو سب کے نزدیک اسلامی کہلا سکے اور نہ ہی ایسا ضابطہ قوانین مدون کر سکیں، تو اس

وقت ملک کا جو نقشہ ہوگا، اسے تصور میں لایا جاسکتا ہے!

تعبیرات میں اختلاف | اس کے بعد کہا جاتا ہے کہ یہ ٹھیک ہے کہ قرآن میں کوئی اختلاف نہیں، لیکن اس کی تعبیرات (INTERPRETATIONS) ہیں اختلافات ہیں۔

یہ نہیں مٹ سکتے۔ اس غلط اندیشی کے ازالہ کے لئے بھی تفصیلی گفتگو کی ضرورت ہے جس کے لئے قلتِ وقت مانع ہے۔ اس وقت میں صرف اتنا کہنے پر اکتفا کروں گا کہ اسلامی نظام کی بنیادی شرط یہ ہوتی ہے کہ ایک ایسی اتھارٹی مقرر کر لی جائے جس کی قرآنی تعبیر ہر ایک کے لئے واجب التسلیم ہو۔ جب آپ اپنے آئین میں اس قسم کی شق رکھتے ہیں کہ آئین اور قانون کے معاملہ میں فلاں اتھارٹی کی تعبیر حرفِ آخر سمجھی جائے گی تو اس قسم کی شق قرآنی تعبیرات کو بھی محیط ہوگی، بالخصوص جب اسلامی نظام میں قانون کی بنیاد ہی قرآن کریم ہوگا۔ اسلامی نظام میں اقتدارِ اعلیٰ (SOVEREIGNTY) حاصل ہی کتاب اللہ کو ہے کہ یہی کافرو مومن میں حدِ فاصل ہے۔ خدا کا واضح ارشاد ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (۵۴)

جو کتاب اللہ کے مطابق حکومت قائم نہیں کرتے، وہی تو کافر ہیں۔

قرآن کا مقام | خدا کی حاکمیت یا اقتدارِ اعلیٰ کے معنی ہی یہ ہیں کہ اس کی کتاب کو زندگی کے ہر معاملہ میں حکم تسلیم کیا جائے۔ رسول اللہ کی زبانِ مبارک سے کہلوا یا گیا کہ

أَفْخَرُ إِلَٰهٍ أَبْنَىٰ حُكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا (۱۱)

کیا میں خدا کے علاوہ کسی اور کو اپنا حاکم بنالوں، حالانکہ اس نے تمہاری طرف مفصل کتاب نازل کی ہے۔

اور اسی کے مطابق رسول اللہ سے ارشاد ہوا کہ

فَأَحْكُمُوا بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ هَذِهِ عَمَّا

جَاءَكُم مِّنَ الْحَقِّ (۵۴ ز ۱۰۵)

تو ان میں کتاب اللہ کے مطابق حکومت قائم کرو۔ ادرا ب جبکہ تمہارے پاس

حق آگیا ہے، لوگوں کے خیالات کا اتباع مت کرو۔

یہی وہ حقیقتِ کبریٰ تھی جس کے اظہار کے لئے اقبالؒ نے کہا تھا کہ۔

گر تو می خواہی مسلمان زیتن
نیت ممکن جز بقرآن زیتن

حاشیہ کہ

دیں ازو، حکمت ازو، آئیں ازو
دور ازو، قوت ازو، تمکیں ازو

اور اسلامی نظام کی یہی وہ اساس و بنیاد ہے جس کے متعلق قائد اعظمؒ نے ۱۹۴۷ء میں فرمایا تھا اور غور کیجئے کہ کیسے واشگاف الفاظ میں فرمایا تھا کہ

اسلامی حکومت کے تصور کا یہ اقیانوس ہمیشہ پیش نظر رہنا چاہیے کہ اس میں اطاعت اور وفائیت کا مرجع خدا کی ذات ہے جس کی تعمیل کا عملی ذریعہ قرآن کے احکام و اصول ہیں۔ اسلام میں اصلانہ کسی بادشاہ کی اطاعت ہے نہ پارلیمنٹ کی، نہ کسی اور شخص یا ادارہ کی۔ قرآن کریم کے احکام ہی سیاست و معاشرت میں ہماری آزادی اور پابندی کے حدود متعین کرتے ہیں اسلامی حکومت، دوسرے الفاظ میں قرآنی اصول و احکام کی حکمرانی ہے اور حکمرانی کے لئے لا محالہ آپ کو علاقہ اور مملکت کی ضرورت ہے۔

بروران عزیز! میرے نزدیک، یہی اسلامی نظام کی اساس و بنیاد ہے۔ اسی کا نام نظریہ پاکستان ہے۔ یہی اس اجمال کی تفصیل ہے کہ

پاکستان کا مطلب کیا — لا الہ الا اللہ

اگر پاکستان کے ابواب مذہب و سیاست، قائد اعظمؒ کے پیش کردہ، اسلامی نظام کے تصور کو اپنا نصب العین قرار دے لیں تو نہ صرف یہ کہ ان کے باہمی اختلافات ختم ہو جائیں بلکہ جس مقصد کے لئے پاکستان کا خطہ زمین حاصل کیا گیا تھا وہ شادابیوں اور سرسرازیوں کی ہزار جنتیں اپنے جلو میں لئے جلوہ بار ہو جائے اور یوں زمین اپنے نشوونما دینے والے کے نور سے جگمگا اٹھے۔ اور اگر اسی حقیقت کو آپ دوسرے الفاظ میں سمجھنا چاہیں تو یوں سمجھ لیجئے کہ

اسلام نام ہے امت و احدہ کے اس نظام اجتماعیہ کا جس میں قرآنی احکام و قوانین کی اطاعت، اپنی منتخب کردہ اتھارٹی کی وساطت سے کی جائے۔

اسلامی نظام کی اس اصل عظیم کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر معاشی مسئلہ کے حل میں بھی کوئی دشواری پیش نہیں آسکتی۔ اس کے لئے نہ کسی کو کفر کے فتوے صادر کرنے پڑتے ہیں اور نہ **معاشی مسئلہ** ہی ڈنڈے دکھانے۔ قرآن کی رُو سے، اسلامی نظام مملکت کا فریضہ یہ ہے کہ وہ اپنے حدود میں بسنے والے تمام ذی حیات کو سامان زندگی ہم پہنچائے۔ وہ نظام جو خدا کے نام پر قائم ہوتا ہے، خدا کی اس ذمہ داری کو پورا کرنے کا ذریعہ بنتا ہے کہ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (۱) زمین میں کوئی ذی حیات ایسا نہیں جس کے رزق کی ذمہ داری اللہ پر نہ ہو۔ اس ذمہ داری کو پورا کرنے کے لئے وہ مملکت تمام باشندوں کو اس کی ضمانت دیتی ہے کہ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ (۲) ہم تمہارے رزق کے بھی ذمہ دار ہیں، اور تمہاری اولاد کے رزق کے بھی۔ اب ظاہر ہے کہ کوئی مملکت ایسی عظیم ذمہ داری کو پورا نہیں کر سکتی جب تک وسائل رزق اس کی تحویل میں نہ ہوں۔ وسائل رزق میں بنیادی حیثیت زمین کو حاصل ہے۔ جب زمین کو خدا ارض اللہ کہتا ہے (۳) تو اس سے مراد یہی ہے کہ یہ کسی کی انفرادی ملکیت میں نہیں رہ سکتی۔ یہ سَوَاءٌ لِّلرَّاسِخِينَ (۴) رہے گی (یعنی تمام ضرورت مندوں کے لئے یکساں طور پر کھلی کمیونٹہ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ (۵) اس میں تم سب کے لئے سامان معیشت ہے۔

لیکن معاشی مسئلہ میں سوال اتنا ہی نہیں کہ وسائل پیداوار کو انفرادی ملکیت میں رکھنے کے بجائے اجتماعی تحویل میں دے دیا جائے۔ اصل سوال یہ ہے کہ جن لوگوں کی تحویل میں انہیں دیا جائے، یا جو لوگ ان کا بندوبست کریں، وہ کس قسم کے ہیں اور یہی وہ مقام ہے جہاں قرآن کے معاشی نظام اور دیگر نظام ہائے معیشت میں فرق سامنے آتا ہے۔

آج جس غیر مسلم کو مسلمان کیا جاتا ہے اس سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول اللہ کا رسمی سا اقرار لیا جاتا ہے (اور مسلمانوں کے گھر میں پیدا ہونے والوں کے لئے اس رسمی اقرار کی بھی ضرورت نہیں پڑتی) لیکن قرآن کی رُو سے جو شخص امت مسلمہ کا رکن بنا چاہیے، اُسے ایک معاہدہ پر دستخط کرنے پڑتے ہیں اور وہ معاہدہ یہ ہے کہ۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآنَ لَهُمُ الْجَنَّةُ (۶)

یعنی معاہدہ کرنے والا اپنی جان اور مال خدا کے ہاتھ بیچ دیتا ہے اور خدا اُسے اس کے عوض جنت عطا کر دیتا ہے۔ یہ معاہدہ محض اعتقادی اور نظری نہیں کہ زبان سے اس کا اقرار کر لیا اور بس۔ اس معاہدہ کے بعد، یہ شخص عملاً اپنی جان اور مال کا مالک نہیں رہتا۔ (جان کا سوال اس وقت زیر بحث نہیں، جہاں تک مال کا تعلق ہے، وہ جان مار کر محنت کرتا ہے اور اس محنت کے ماحصل کو اپنی ملکیت نہیں سمجھتا۔ وہ اس میں سے کس قدر اپنے لئے لے سکتا ہے اس سلسلہ میں فرمایا کہ یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ط قُلِ الْعَفْوَ ط (۲۴۹) اسے رسولؐ! یہ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ ہم اس میں سے کس قدر اپنے لئے رکھ لیں اور کتنا دوسروں کی ضروریات کے لئے دے دیں۔ ان سے کہہ دو کہ جس قدر تمہاری اپنی ضروریات سے زائد ہے، سب کا سب ”ضروریات“ سے مراد ہے وہ کچھ جس سے انسان ان فرائض کو سرانجام دینے کے قابل ہو سکے جو اس کے سپرد کئے گئے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ایک شخص کے لئے یہ کیسے ممکن ہے کہ وہ جان مار کر محنت کرے اور اس میں سے صرف بقدر اپنی ضرورت کے رکھ کر باقی سب بطیب خاطر دوسروں کے لئے دیدے۔ ظاہر ہے کہ یہ چیز نہ تو کسی قسم کے میکائیکی نظام معیشت سے کرائی جاسکتی ہے نہ محض قانون کی نڈ سے یا ڈنڈے کے زور سے۔ یہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ انسان کے اندر ایک ایسی تبدیلی پیدا ہو جائے جس سے یہ جذبہ اس کا داخلی تقاضا بن جائے۔ اُسی قسم کا داخلی تقاضا جس قسم کا تقاضا (مثلاً، پیاس کے وقت پانی پینے کا ہوتا ہے اور اس قسم کی تبدیلی ایمان کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتی۔ ایمان کس بات پر؟ قرآن کے عطا کردہ فلسفہ حیات پر اس فلسفہ حیات کا مخلص یہ ہے کہ:-

داخلی تبدیلی

- (۱) انسانی زندگی اس کے جسم کی طبعی مشینری کا نام نہیں جس کے علاوہ اس میں ایک اور شے بھی ہے جسے اس کی ذات یا نفس HUMAN PERSONALITY کہتے ہیں۔
- (۲) انسان کو اس کی ذات، غیر نشوونما یافتہ شکل میں ملتی ہے اور زندگی کی موجودہ سطح پر اس کا فریضہ یہ ہے کہ وہ اپنی ذات کی نشوونما کرے۔
- (۳) جس شخص کی ذات کی مناسب نشوونما ہو جائے وہ مرنے کے بعد، زندگی کی مزید ارتقائی منازل طے کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔
- (۴) انسانی ذات کی نشوونما ان مستقل اقدار کی پابندی سے ہوتی ہے جو وحی کے ذریعے ملتی ہیں اور

جواب اپنی مکمل شکل میں قرآن کے اندر محفوظ ہیں۔

(۵) ان میں سے ایک مستقل قدر یہ ہے کہ جس قدر کوئی شخص دوسروں کی پرورش کے لئے دے گا، اُسی قدر اس کی اپنی ذات کی نشوونما ہوتی جائے گی۔

یہ ہے وہ ایمان جو انسان کے اندر اس کی تڑپ پیدا کر دیتا ہے کہ جان مار کر محنت کرے اور اپنی محنت کے ماحصل میں سے، اپنی ضروریات کے بقدر رکھ کر باقی سب دوسروں کی پرورش کے لئے دیدے تاکہ اس سے اس کی ذات کی نشوونما ہوتی جائے۔ یہ ہیں وہ افراد جن کے ہاتھوں قرآن کا معاشی نظام قیام پذیر ہوتا ہے۔ اس نظام کی کامیابی کا راز ان افراد امت کی اس داخلی تبدیلی میں مضمر ہوتا ہے جو ان کے ایمان کا فطری نتیجہ ہوتی ہے۔ اور جب انسان کے اندر اس قسم کی تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے تو خارجی کائنات میں اس قسم کا انقلاب رونما ہو جاتا ہے جو نوع انسان کے لئے اس دنیا میں جنتی معاشرہ کا ضامن بنتا ہے۔ قرآن اسی قسم کی داخلی تبدیلی پیدا کرتا ہے۔ اقبالؒ کے الفاظ میں ۷

فانش گویم آنچه در دل مضمر است

ایں کتابے نیست چیزے دیگر است

چوں بجاں در رفت جاں دیگر شود

جاں چو دیگر شد جہاں دیگر شود

اس میں شبہ نہیں کہ مارکس اور لینن نے جس اشتراکی نظام کا تصور پیش کیا تھا، اس کے اکثر و بیشتر اجزاء قرآنی نظام معیشت کے مماثل ہیں۔ لیکن ان مماثلت کے معنی یہ نہیں کہ اشتراکی نظام، قرآن کے مطابق ہے۔ قرآن کے معاشی نظام کی عمارت اس کے

اشتراکیت اور قرآن

اپنے فلسفہ حیات کی بنیادوں پر استوار ہو سکتی ہے جو فلسفہ حیات مارکس اور لینن نے پیش کیا تھا اور جس کے حامل آج روس یا چین ہیں، وہ فلسفہ حیات، قرآن کے نظریہ زندگی کی یکسر ضد ہے۔ اس لئے نہ صرف یہ کہ ان کے فلسفہ حیات کی بنیادوں پر استوار معاشی نظام، کبھی اسلامی نظام نہیں کہلا سکتا بلکہ ان کی کمزور بنیاد اس نظام کی عظیم عمارت کا بوجھ اٹھا ہی نہیں سکتی۔ جو فلسفہ حیات نہ خدا کا قائل ہو نہ وحی کی رو سے عطا شدہ مستقل اقدار کا، نہ انسانی ذات کو تسلیم کرتا ہو نہ حیاتِ آخرت کو، وہ فلسفہ حیات اس قسم کا جذبہ محرکہ پیدا ہی نہیں کر سکتا کہ انسان جان مار کر محنت کرے اور پھر اپنے دل کی رضا مندی سے،

زاید از ضرورت سب کچھ دوسروں کے لئے کھلا چھوڑ دے۔ مارکسی نظام کی یہی وہ داخلی کمزوری تھی جس سے اقبالؒ نے آج سے بہت عرصہ پہلے، روس کو یہ کہہ کر متنبہ کیا تھا کہ

تو کہ طرح دیگرے انداختی دل زدستور کہن پر داخستی
کردم کار خداوندان تمام بگذر از لا جانب الا خرام

اسے کہ می خواہی نظام عالمی

جستہ اور اساس محکمے؟

یہ اساس محکم اُسے کہاں سے ملے گی؟ اس کے متعلق کہا کہ

داستان کہنہ شستی باب باب

فکرار روشن کن از اُم الکتاب

اور یہی تھی وہ داخلی تبدیلی جس کی اہمیت اور ضرورت کی طرف علامہ اقبالؒ ساری عمر قوم داور بالخصوص نوجوانان ملت کی توجہ مبذول کراتے رہے۔ انہوں نے آل انڈیا مسلم کانفرنس منعقدہ مارچ ۱۹۳۲ء کے خطبہ صدارت میں وجہ کا ذکر میں نے شروع میں کیا ہے، کھلے الفاظ میں کہا تھا کہ

ہماری قوم کیلئے ضروری ہے کہ یہ اپنی موجودہ ذہنیت کو بحیرہ بدل ڈالے۔۔۔۔۔ یاد رکھو! جو شخص

چاہتا ہے کہ ناسازگار ماحول کو بدلے، اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی داخلی دنیا میں تبدیلی

پیدا کرے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰی يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ (۳۱)

ارشاد ایزدی ہے یعنی خدا کسی قوم کی حالت میں تبدیلی نہیں کرتا جب تک وہ قوم اپنے اندر تبدیلی

پیدا نہ کرے۔۔۔۔۔ مسولینی کا نظریہ یہ تھا کہ جس کے پاس فولاد ہے اس کے پاس ردی ہے۔

میں نے اس نظریہ میں یہ ترمیم کی ہے کہ جو شخص خود فولاد ہے اس کے پاس سب کچھ ہے۔

۔۔۔۔۔ یاد رکھو! زندگی کا شعلہ کسی سے مستعار نہیں لیا جاسکتا۔ اسے انسان کو اپنے من مندر

میں خود روشن کرنا ہوگا۔

یہ ہے قرآن کا پیغام جس کی وضاحت اقبالؒ نے کی ہے۔ اس داخلی تبدیلی کے بغیر نہ اسلام کا سیاسی نظام قائم ہو سکتا ہے نہ معاشی نظام۔ لیکن اس داخلی تبدیلی کی ضرورت نہ ہمارے ہاں کے ارباب سیاست محسوس کرتے ہیں نہ مذہبی پیشوا۔ کوئی اس نظام کو خون کی ندیاں بہا کر لانا چاہتا ہے بلکہ کوئی مغربی انداز جمہوریت

کی قانونی اور آئینی مشینری کی رُو سے قلب و نگاہ کی تبدیلی نہ ان کے پیش نظر ہے، نہ ان کے اور ستم ظریفی کہ دونوں مدعی اسلامی نظام کے ہیں۔

ہمارے ہاں کے اشتراکی نظام کے مدعیوں کے پیش نظر، انقلاب کا منتہی یہ ہے کہ وسائل پیداوار اور کلیدی صنعتیں، افراد کی ملکیت میں رہنے کے بجائے، قوم کی ملکیت میں آجائیں یعنی یہ چیزیں مملکت کی ملکیت میں دے

اندرونی تبدیلی کے بغیر قومیاں

دی جائیں۔ افراد کے قلب و نگاہ میں ایمانی تبدیلی کے بغیر، وسائل پیداوار وغیرہ کو حکومت کی ملکیت میں دینے کا جو نتیجہ ہو سکتا ہے وہ ہمارے سامنے ہے۔ آج ریلوے، پوسٹ آفس، روڈ ٹرانسپورٹ کا ایک حصہ، بجلی، پانی، وغیرہ حکومت کی ملکیت میں ہیں۔ ان شعبوں میں جو کچھ ہو رہا ہے کیا ہم اس کا رونا بھی آئے دن نہیں روتے رہتے؟ اگر ہم نے باقی ماندہ شعبے اور وسائل پیداوار بھی اس قوم کے حوالے کر دیئے تو کیا ہمارا یہ رونا اس سے بھی صد گنا زیادہ نہیں ہو جائے گا؟ دوسری طرف ارباب مذہب کو دیکھئے۔ اس وقت ریلوے، ٹرانسپورٹ، دیگر مواصلات، بجلی، دریاؤں کا پانی، جنگلات، زمین کے اندرونی خزانے معدنیات وغیرہ (NATIONALIZED) ہیں۔ ان کے متعلق انہوں نے کبھی نہیں کہا کہ یہ حرام ہے۔ لیکن جو نہی کسی نے اس فہرست میں کسی اضافہ کی تجویز پیش کی، شور مچا دیا جاتا ہے کہ اسلام خطرے میں ہے، غرضیکہ حالت اس وقت یہ ہے کہ

نہ دیر میں نہ حرم میں خودی کی بیداری

اور خودی کی بیداری سے مقصود ہے وہ نفسیاتی تبدیلی جو قرآن کی رُو سے افراد کی داخلی دُنیا میں پیدا ہوتی ہے۔ یاد رکھیے اس تبدیلی کے بغیر آپ فساد تو پیدا کر سکتے ہیں، انقلاب نہیں لاسکتے کہ انقلاب کا تو مادہ ہی قلب ہے۔ قلب و نگاہ کی تبدیلی کے بغیر، اسلامی انقلاب کیسے برپا ہو سکتا ہے۔

اس مقام پر ہمارا نوجوان طبقہ جس کے جذبات کو مسلسل مشتعل کیا جا رہا ہے، تھلا اٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ ملک میں غریبوں پر گوشہ عافیت تنگ ہو رہا ہے انہیں زندگی کے دن گزارنے مشکل ہو رہے ہیں۔ نہ ان کے پاس کھانے کو روٹی ہے، نہ پہننے کو کپڑا، نہ رہنے کو مکان ہے نہ علاج کے لئے چار پیسے، غریبوں اور ناداروں کو

نوجوانوں کا اضطراب

روٹی کپڑے کی آج ضرورت ہے اور آپ اُن سے کہہ رہے ہیں کہ اُس وقت تک انتظار کرو جب تک قوم میں نفسیاتی تبدیلی نہ پیدا ہو جائے اور نہیں سمجھتے کہ تاثر یاق از عراق آوردہ شود مارگزیدہ مردہ شود۔

آہ کو چاہیئے اک عمر اثر ہونے تک
کون جیتا ہے تری زلف کے سر ہونے تک

مجھے اپنے ان عزیز بھائیوں کی بیٹائی تمنا کا پورا پورا احساس ہے اور جہاں تک غریبوں کی مشکلات کا تعلق ہے، انہیں شاید معلوم نہ ہو کہ معاشی مسئلہ کو ملک میں آج ابھلا گیا ہے اور میں گزشتہ بیس سال سے مسلسل اس کے لئے پکار رہا ہوں۔ لیکن اس کے باوجود میں ان نوجوانوں سے کہوں گا کہ تب ہی دن کا علاج راتوں رات نہیں ہو سکتا اس کے لئے وقت درکار ہوتا ہے اور مریض اور بیمار داروں کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ وہ اس مدت کو صبر و تحمل سے گزاریں۔ اسی قسم کی ایک اور مثال لیجئے۔ ایک کسان کے ہاں من بھر گندم بیج کے لئے رکھا ہے اور اس کے بچے بھوک سے بلک رہے ہیں۔ بچوں کی بھوک کا انقضا ہے کہ وہ اس گندم کو پسوالائے اور بچوں کو روٹی کھلا دے، اس سے بچوں کی دو چار دن کی بھوک کا علاج تو ہو جائے گا لیکن اس کے بعد کیا ہوگا، اس کے متعلق کچھ کہنے کی ضرورت نہیں، ان کی بھوک کا مستقل علاج یہی ہے کہ بیج کو کھیت میں بویا جائے اور فصل پکنے تک کا انتظار کیا جائے اور اس دوران میں بچوں کی روٹی کا کوئی اور انتظام سوچا جائے۔

آپ دنیا میں سب سے عظیم آسمانی انقلاب لانے والے — حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم —

انقلابِ نبوی | کی انقلابی جدوجہد پر غور کیجئے۔ آپ کی نبوت کی عمر تیس سال کی تھی اور چونکہ یہ دنیا میں آخری نبوت تھی اس لئے اس تیس سالہ مدتِ نبوت کا ایک ایک لمحہ صدیوں

پر بھاری تھا لیکن اس مدتِ نبوت کا آدھے سے زیادہ حصہ مکہ میں، اپنے رفقاء کے کار کے قلبِ ذنگاہ میں نفسیاتی تبدیلی پیدا کرنے کی نذر ہو گیا۔ یہ عرصہ بڑا لمبا اور یہ مرحلہ بڑا صبر طلب اور ہمت آزماتا تھا کبھی کبھی خود حضور کے دل میں بھی یہ خیال پیدا ہوتا تھا کہ جس مقصد کے لئے میں مسلسل مصروفِ جدوجہد ہوں کیا وہ میری زندگی میں حاصل ہو جائے گا یا میری تمام عمر انہی جانکاہ مشقتوں اور جگر گداز صعوبتوں میں گزر جائے گی آپ سوچئے کہ کس قدر معصوم تھی یہ آرزو اور کس طرح فطری تھا یہ جذبہ لیکن آپ کو معلوم ہے کہ بارگاہِ خداوندی سے اس کا جواب کیا ملا؟ یہ جواب ملا کہ **وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُوَ أَوْ**

تَشَوَّقِيكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ دیکھیں جس انقلاب کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے، ہو سکتا ہے کہ اس کا کچھ حصہ آپ کی زندگی میں آپ کے سامنے آجائے، یا اس کا ظہور آپ کے بعد ہو۔ اس سے آپ کو غرض نہیں ہونی چاہیے۔ آپ اپنی جدوجہد میں مصروف رہیں اور اس کا خیال مت کیجئے کہ اس کے نتائج کب برآمد ہوں گے۔ آپ کے ذمے یہی فریضہ ہے کہ آپ اس پیغام کو عام کرتے جائیے۔ یہ دیکھنا ہمارا کام ہے کہ اس کے نتائج کب برآمد ہوتے ہیں۔ یہ ہمارے قانونِ مکافات کے حساب کی رو سے ہوگا۔ کسان کا کام یہ ہے کہ وہ وقت پر کاشت کرے۔ پھر اپنی کھیتی کی مناسب دیکھ بھال کرتا جائے فصل اپنے وقت پر پکے گی۔ اس کی بیٹائی تمنا اس وقفہ میں ذرا سی بھی تخفیف نہیں کر سکتی جو کسان مضطرب و بے قرار ہو کر وقت سے پہلے فصل کاٹ لیتا ہے، اس کے بیلوں کو چارہ تو مل سکتا ہے، بچوں کو روٹی نہیں مل سکتی۔ صحیح انقلاب کے لئے عزیزانِ من! وقت درکار ہوتا ہے اور ہماری ہزار آرزوؤں اور تمناؤں، بیٹابیوں اور اضطرابوں کے باوجود، فطرت اپنے قانون میں کبھی تبدیلی نہیں کرتی۔ جس غالب نے یہ کہا تھا کہ — کون جیتا ہے تری زلف کے سر ہونے تک اسے اس کا بھی احساس تھا کہ — عاشقی صبر طلب اور تمنا بے تاب — ہماری بیٹائی تمنا عشق کی صبر طلبی کے تقاضوں کا بدل نہیں بن سکتی۔ ہمارے یہ نوجوان، روس اور چین کی مثال پیش کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھئے! انہوں نے چند دنوں میں کتنا بڑا انقلاب برپا کر دیا۔ ان کی بھول یہ ہے کہ وہ اس انقلابی جدوجہد کی مدت کو اس دن سے شمار کرتے ہیں جب وہ محسوس طور پر دنیا کے سامنے آیا۔ جس زمانے میں وہ لوگ نہایت خاموشی سے اس کی تیاریوں میں مصروف تھے وہ ان کی نگاہوں سے اوجھل ہوتا ہے۔

روس اور چین کی مثال

ایک جلنے کے سوا اور کوئی کیا جانے
حالتیں کتنی گزر جاتی ہیں پروانے پر
اس وقت میرے سامنے پکنگ ریویو کا ۲۰ مارچ ۱۹۴۹ء کا شمارہ ہے۔ دیکھئے اس باب میں انقلابِ چین کا قائد، ماؤزے تنگ کیا کہتا ہے وہ لکھتا ہے کہ:

دانشوروں کا مسئلہ آئیڈیالوجی کا مسئلہ ہے اور آئیڈیالوجی سے متعلق مسائل کو حل کرنے کے لئے، جبر و استبداد کے بھونڈے طریقے، نہ صرف یہ کہ مفید نہیں ہوتے، بلکہ تھریک کے لئے نقصان

رساں ہوتے ہیں۔ ہمارے رفقاء کو معلوم ہونا چاہیے کہ نظریاتی تبدیلی کے لئے بڑے طویل المیعاد، صبر آزما اور استقامت طلب پروگرام کی ضرورت ہوتی ہے انہیں یہ نہیں سمجھ لینا چاہیے (اور نہ ہی ایسی کوشش کرنی چاہیے) کہ وہ محض چند لیکچروں اور جلسوں سے لوگوں کے ان نظریات میں تبدیلی پیدا کر دیں گے۔ قوموں کے نظریات صدیوں میں جا کر مرتب ہوتے ہیں۔ اس لئے انہیں راتوں رات بدلا نہیں جاسکتا۔ یہ کام جبر و استبداد سے نہیں ہوگا۔ لوگوں کے قلب و دماغ کو رفتہ رفتہ اس تبدیلی کے لئے آمادہ کرنا ہوگا۔

آپ سوچئے کہ جب اس انقلاب کے لئے جسے محض خارجی معاشرہ میں برپا کرنا مقصود ہو، اس قسم کے طویل المیعاد، صبر آزما پروگرام کی ضرورت ہوتی ہے، تو اس انقلاب کے لئے جس میں انسان کے غلط معتقدات، نظریات، تصورات، اعمال و افکار کو صحیح نظریات سے بدلنا اور انسانی سیرت و کردار کے ہر گوشے کو ایک جدید پیکر میں تبدیل کرنا مطلوب ہو، کس قدر سکون و ثبات کے ساتھ صبر آزما مراحل میں سے گزرنا ہوگا۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ آپ غریبوں اور محتاجوں کی مصیبتوں کو علیٰ حالہ رہنے دیں اور ان کی کوئی مدد نہ کریں۔ جو کچھ میں کہنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ آپ اپنا نصب العین قرآن کا معاشی نظام رکھیں جس میں ہر نوع کی سرمایہ داری کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور قوم کی دولت اپنا نئے قوم کی ضروریات پوری کرنے کے لئے وقف ہو جاتی ہے اس نصب العین تک بتدریج پہنچا دیا جائے گا۔ اس لئے اس کی طرف اس طرح قدم بڑھائیے کہ ملک میں فساد نہ برپا ہوئے پائے اور ضرورت مندوں کی مرقہ الحالی کی شکلیں نکلتی چلی جائیں۔ اس کے ساتھ اس نفسیاتی تبدیلی کے لئے بھی عملی اقدامات کیجئے جس کے بغیر یہ نظام کبھی قائم نہیں رہ سکتا۔ یہ تبدیلی کیسے پیدا ہو سکے گی، اس کے لئے میں ذرا آگے چل کر ذکر کروں گا۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اسلام کی رو سے چوروں اور ڈاکوؤں کا مارنا جائز ہے۔ ظالموں کو سزا دینا ضروری

ہے۔ رسول خدا نے قریش کی چیرہ دستیوں، ملکیت پسندوں اور استحصالی قوتوں کے خلاف جنگ کی تو ہم بھی جاگیرداروں اور

سرمایہ داروں کو کیوں نہ تہ تیغ کر دیں۔

ان حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ اسلام بے شک ظالموں اور استحصالی قوتوں کے خلاف

جنگ کرنے کی اجازت دیتا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ وہ اس قسم کی اجازت دیتا کیسے ہے۔ وہ اس کی اجازت حکومت کو دیتا ہے۔ افراد کو اس کی اجازت نہیں دیتا کہ وہ جسے ظالم اور غاصب سمجھیں۔

اس کا گھر جلا دیں۔ اس کا سر اڑا دیں۔ اگر ہر شخص کو اس کا لائسنس دے دیا جائے کہ وہ جسے ظالم اور غاصب سمجھتا ہے اُسے تباہ اور ہلاک کر دے تو ملک میں ایسی انار کی پھیل جائے جس میں کسی کا کچھ بھی محفوظ نہ رہے۔ انفرادی طور پر ایک مسلمان کے ہاتھوں، دوسرے مسلمان کا قتل کتنا بڑا سنگین جرم ہے اس کا اندازہ قرآن مجید کی اس آیت سے لگائیے جس میں کہا گیا ہے کہ

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَدِّيًا فَجَزَاؤُهُ نَجْمَتُهُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَاعْدَ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا۔ (۲۴۰)

جس شخص نے کسی ایک مومن کو بھی بلا ارادہ قتل کر دیا تو اس کی سزا جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ کا غضب اور لعنت ہوگی اور خدا نے اس کے لئے بہت بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

لہذا، یہ اسلام کی تعلیم نہیں کہ کچھ لوگ اٹھ کر انہیں ختم کرنا شروع کریں جنہیں وہ ظالم اور غاصب سمجھتے ہیں اور دوسرے لوگ ان کے خلاف تلواریں سونت کر میدان میں آجائیں۔ اسلام اسے حکومت کا فریضہ قرار دیتا ہے نہ کہ افراد کی اپنے طور پر ذمہ داری۔

آج کل ایک اور نعرہ بھی سننے میں آ رہا ہے کہ ”پہلے روٹی بعد میں آئین“ ایسا کہنے والوں کو کون سمجھائے کہ جس مملکت میں آئین نہ ہو وہاں (جنگل کا قانون، کار فرما ہوتا ہے اور جنگل کا قانون یہ ہے کہ جس کی لاٹھی اس کی بھینس۔ یہ صحیح (اسلامی) آئین کی قوت ہے جس سے لاٹھی والے سے کہا جاتا ہے کہ وہ بھینس کے سینک تھامے رکھے تاکہ اس کا دودھ وہ شخص اطمینان سے دودھ سکے جس کے بچوں کو اس دودھ کی ضرورت ہے۔ یہ آئین کی حکمرانی ہے جس میں (فاروقی اعظم کے الفاظ میں) کیفیت یہ ہوتی ہے کہ

طاقت در کمزور تر ہوتا ہے جب تک اس سے کمزور کا حق نہ دلا دیا جائے اور کمزور طاقت ور ہوتا ہے جب تک اسے اس کا حق نہ مل جائے۔

لہذا، میں اپنے ان عزیزوں سے کہوں گا کہ وہ آئین سے پہلے روٹی کا مسئلہ حل کرنے کے بجائے،

اپنی کوششیں ایسا آئین مرتب کرنے میں صرف کریں جس کی رُو سے ردی کا مسئلہ اس طرح حل ہو جائے کہ (قرآن کریم کی پیش کردہ مثال میں) درختوں کے پھل خود جھک کر ضرورت مندوں کی جھولی میں آگریں۔

آئین کا سوال سامنے آگیا تو توجہ کا رخ اس چیخ و پکار کی طرف مڑ گیا جس میں دہائی دی جا رہی ہے کہ آئین مرتب کرنے کے لئے ایک سو بیس دن کی مدت ناکافی ہے۔ ان حضرات کی کیفیت ایسی ہی ہے جیسے ایک شخص نے اپنے کمرہ کا دروازہ اندر سے بند کر رکھا تھا اور رو رہا تھا کہ میں باہر کیسے نکلوں! ابھی الیکشن میں چھ ماہ کا عرصہ باقی ہے۔ آئین سازی کے لئے چار ماہ اس کے بعد بھی ملے گئے۔ آپ حضرات بجائے اس کے کہ اپنا وقت ایک دوسرے کو گالیاں دینے میں ضائع کریں، ابھی سے مل بیٹھ کر آئین کا مسودہ مرتب کرنے کی تیاریاں کیوں نہیں شروع کر دیتے۔ آئین ساز اسمبلی میں بالآخر آپ کی پارٹیوں کے نمائندے ہی جائیں گے۔ جس آئین کا مسودہ آپ مرتب کریں گے ان کی تصویب سے وہی آئین بن جائے گا۔ لیکن اگر صورت یہی ہے کہ آپ مل کر ایک جگہ بیٹھ ہی نہیں سکتے تو پھر ایک سو بیس دن تو ایک طرف، آپ ایک سو بیس سال میں بھی آئین مرتب نہیں کر سکتے۔ آپ دوسروں کے سر الزام دھرنے کے بجائے خود اپنا احتساب کر لیں تو ساری مشکلات حل ہو جائیں۔

(۰)

- میں نے عزیزانِ من! جو کچھ اس وقت تک کہا ہے، اس کا ملخص یہ ہے کہ
- (۱) پاکستان کو اس لئے حاصل کیا گیا تھا کہ یہاں اسلامی نظام قائم کیا جاسکے۔
 - (۲) اسلامی نظام سے مقصود ہے، اُمتِ واحدہ کا وہ اجتماعی نظام جس میں قرآن کریم کے احکام و قوانین کی اطاعت اپنی منتخب کبریاؤں کی انتہائی کی وساطت سے کی جائے۔
 - (۳) جہاں تک معاشیات کا تعلق ہے، اس نظام میں، نہ وسائل پیداوار کسی کی ذاتی ملکیت میں رہتے ہیں اور نہ ہی فاضلہ دولت (جو نظام سرمایہ داری کی اصل و بنیاد ہے)، کسی کے پاس

لے اس وقت صدرِ مملکت، آغا محمد یحییٰ خان نے فیصلہ کیا تھا کہ منتخب اسمبلی کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ چار ماہ کے اندر آئین مرتب کر لے ورنہ اسے کالعدم قرار دے دیا جائے گا۔ بعد میں، مشرقی پاکستان کے فسادات کی وجہ سے وہ ساری اسکیم ہی غت رہود ہو گئی۔

رہتی ہے۔ یہ سب ملت کے اجتماعی نظام کی تحویل میں آجاتے ہیں تاکہ ان سے تمام افراد مملکت کی جسمانی اور انسانی نشوونما کا انتظام کیا جاسکے۔

(۴) یہ نظام اس امت کے ہاتھوں تشکیل ہوتا ہے جس کے افراد کے قلب و دماغ میں صحیح قرآنی تبدیلی واقع ہو چکی ہو۔

اب سوال یہ ہے کہ ان افراد کے اندر اس قسم کی تبدیلی کس طرح پیدا ہوگی۔ اس کا طریقہ وہی ہے جو (قرآن کریم کی راہ نمائی میں) خود حضور نبی اکرمؐ نے اختیار فرمایا تھا۔ یعنی **یَعْلَمُھُمْ اَلْکِتَابَ وَالْحِکْمَةَ** یعنی کتاب اللہ کے احکام و قوانین اور حکمت و بصیرت کی تعلیم یعنی تعلیم وہ ذریعہ ہے جس سے افراد کے قلب و دماغ میں صحیح تبدیلی ہو سکتی ہے۔

میں نے عزیزانِ من! تحریک پاکستان میں اپنی استطاعت کے مطابق، امکان بھر حصہ لیا تو اس لئے کہ میں نے اس حقیقت کو سمجھ لیا تھا کہ اسلام ایک زندہ نظام حیات اسی صورت میں بن سکتا ہے جب اس کی اپنی آزاد مملکت ہو۔ اور حصول پاکستان کے بعد قرآن کریم پر غور و فکر سے یہ بات بھی میری سمجھ میں آگئی تھی کہ اس خطہ زمین میں، اسلامی نظام اسی صورت میں تشکیل ہو سکتا ہے جب نوہلانِ ملت کی تعلیم قرآنی خطوط کے مطابق ہو۔ اس تعلیم سے قوم اس قابل بن جاتی ہے کہ وہ فطرت کی قوتوں کو مستحضر کر کے، ان کے ماحصل کو وحی کی رو سے عطا کردہ مستقل اقدار کے مطابق، نورِ انسانی کی منفعت کے لئے صرف کرے۔ میں نے، برادرانِ عزیز! پاکستان میں مترجم طریق و نصابِ تعلیم میں تبدیلی کی طرف قوم کی توجہ بالعموم، اور اربابِ حل و عقد کی بالخصوص، مبذول کرائی۔ اور اپنی اس کوشش کو مسلسل جاری رکھا۔ لیکن مجھے انتہائی افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ یہ حضرات اپنے اپنے مقاصد میں جذب رہے اور جس مسئلہ پر قوم اور پاکستان کے مستقبل کا انحصار تھا، اس کی طرف کسی نے توجہ نہ دی۔ ہم، عزیزانِ من! آج جس قوم کے ہاتھوں اس قدر نالاں ہیں، یہ قوم مرتجح سے نہیں ٹپک پڑی۔ یہ وہی ذمہ ہے جسے ہم بیس بائیس سال سے اپنی درس گاہوں، اسکولوں، کالجوں، مکتبوں، دارالعلوموں میں تیار کرتے رہے ہیں۔ اس قوم کو بنایا ہم نے خود ہی **تعلیمی نظام** ایسا ہے۔ اور جب یہ ایسی بن چکی ہے تو ہم اسے مورد الزام ٹھہراتے ہیں کہ تم ایسی کیوں ہو۔ اور طرفہ

تماشا یہ کہ ہم موجودہ قوم کے ہاتھوں نالاں بھی ہیں اور اسی قسم کی قوم تیار کرنے میں مصروف بھی! یعنی ہم اپنی مروجہ تعلیم کے برگ و بار سے اس قدر طولِ خاطر بھی ہیں اور اس کے ساتھ ہی اسے علیٰ حالہ جاری بھی رکھتے ہوئے ہیں۔ اس میں کسی تبدیلی کے لئے تیار نہیں۔

میں نے، عزیزانِ من! چاروں طرف سے ہارتھک کر، بالآخر یہی سوچا کہ اگر اس کے لئے قوم اجتماعی طور پر تیار نہیں ہوتی، تو ہم انفرادی طور پر ایک ایسی درس گاہ قائم کر دیں جو اس باب میں ماڈل کا کام دے سکے۔ اس درس گاہ میں تعلیم کا انداز کیا ہوگا، اس کا تصور، علامہ اقبالؒ نے نہایت جاذب اور حسین پیرایہ میں اس طرح پیش کیا ہے کہ

کھلے ہیں سب کیلئے غریبوں کے میخانے
علوم تازہ کی سرمستیاں گناہ نہیں!

لیکن

اسی سرد میں پوشیدہ موت بھی ہے تری
ترے بدن میں اگر سوزِ لا اِلٰہَ اِلَّا ہُہیں

اس درس گاہ میں نصابِ تعلیم تو دہی ہو گا جو یونیورسٹی تجویز کرتی ہے تاکہ یہاں کے فارغ التحصیل طلباء تعلیم کے عام میدان میں کسی سے پیچھے نہ ہوں، لیکن اس نصاب کو پڑھایا اس طرح جائے گا کہ طلباء میں اس بات کے پرکھنے کی تمہیز پیدا ہو جائے کہ اس میں حق کیا ہے اور باطل کیا۔ کون سی چیز قرآنی نظریہٴ زندگی اور مستقل اقدار کے مطابق ہے اور کون سی ان کے خلاف۔ اور اس کے بعد ان میں ایسی استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ قرآنی نظامِ حیات کو دنیا کے سامنے علومِ حاضرہ کی روشنی میں اس طرح پیش کر سکیں کہ سننے اور سمجھنے والے علیٰ وجہ البصیرت پکاراٹھیں کہ انسانیت کی مشکلات کا حل اس نظام کے علاوہ اور کہیں نہیں مل سکتا۔

میں عزیزانِ من! آجکل اسی درس گاہ کے قیام کی کوششوں میں مصروف ہوں۔ کہ یہی ہے اُمتوں کے مرضِ کہن کا چارہ۔ آخر میں، میں اس کی وضاحت بھی ضروری سمجھتا ہوں کہ مجوزہ درس گاہوں میں قرآنی تعلیم اسی نہج سے دی جائے گی، لیکن اس کے نظم و نسق سے ادارہٴ طلوعِ اسلام کا کوئی تعلق

نہیں۔ یہ کالج، قرائمک ایجوکیشن سوسائٹی کے زیر اہتمام قائم ہوگا جو ایک آزاد، رجسٹرڈ سوسائٹی ہے۔
و عا کیجئے اللہ تعالیٰ اس اسکیم کو کامیابی سے ہمکنار کرے اور اس درس گاہ سے اس قسم کے
نوجوان تعلیم و تربیت پا کر نکلیں جو قوم اور ملک کے لئے سرفرازی کا موجب، اسلام کے لئے تقویت
کاباعت اور نوع انسانی کے لئے رحمت ثابت ہوں۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّيِّعُ الْعَلِيمُ ۝۲
والسلام



طلوع اسلام ٹرسٹ کی مطبوعات سے حاصل شدہ
جملہ آمدن قرآنی فکر عام کرنے پر صرف ہوتی ہے۔